

# شَحَّحُ الطَّيِّبِ

عَلَى مَسَامِدِ الرِّصَالِ  
الْمُسْتَقْبَلِ الْكَاشِفِ عَنْ حَقَائِقِ الْأَسْنَنِ  
مُصَدَّرًا بِمَقَرَّةِ الْمُصَنِّفِ فِي فُلُومِ الْكَرِيمِ مُصْطَلِيهِ

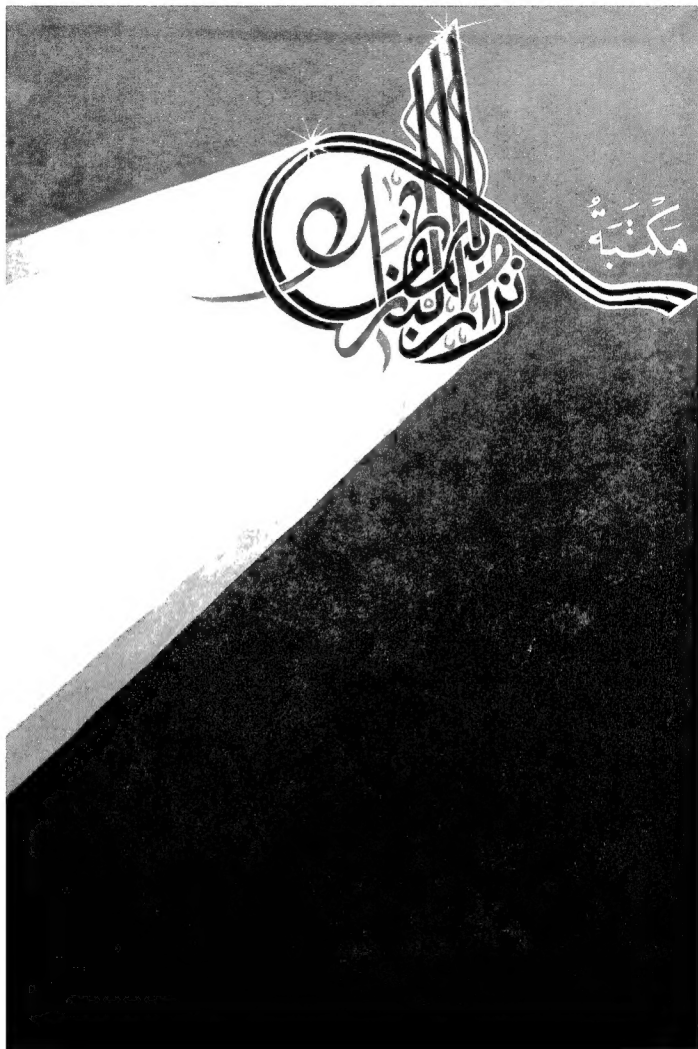
لِلْإِسَاءَةِ الْكَبِيرِ :

شَرْفُ الدِّينِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الطَّيِّبِ

تَحْقِيقُهُ وَدَرَسَتُهُ  
د. مَسْعُودُ الْكُتَيْبِيُّ  
مَكْتَبَةُ دَارِ الْعِلْمِ - بَغْدَادُ - بَابُ الْمَغْرِبِ

مَكْتَبَةُ نَزَارِ الْمُصَنِّفِ فِي الْبَغْدَادِ  
مَكْتَبَةُ الْكُتُبِ وَالْأَعْيُنِ - الْبَغْدَادُ











# شرح الطيبي

على مسلكه المصابيح

المسمى بالكاشف عن حقائق الشنن  
مصدرًا بمقدّمته للمحقق في علوم الحديث ومُصطلحه

للامام الكبير :

شرف الدين الحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي

توفي ٧٤٣ هـ

## المجلد الثالث

إعداد: مركز الدراسات والبحوث بمكتبة نزار الباز

تحقيقه ودراسته

د. عبد الحميد هندأوي

مكتبة نزار مصطفى الباز

مكة المكرمة - الرياض

جميع الحقوق محفوظة للناسر

○ الطبعة الأولى ○

□ ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م □

## المملكة العربية السعودية

مكة المكرمة : الشامية - المكتبة ن ٥٧٤٩٠٢٢ / ٥٧٤٥٠٤١

مستودع ٥٣٧٢٣٧٤١ ص. ب. ٣٠١٩

الرياض : شارع السويدى العام المقاطع مع شارع

كعب بن زهير - خلف أسواق الراجي ص. ب. : ٦٦٩٣

مكتبة : ٤٤٠٣٥٣ صرعى : ٢٤٢١٩١١ الرمز البريدي : ١١٥٨٦١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



## كتاب الطهارة

### الفصل الأول

٢٨١ - \* عن أبي مالك الأشعري، قال: قال رسول الله ﷺ: «الطهور شرط الإيمان، والحمد لله تملأ الميزان، وسبحان الله والحمد لله تملأ - أو تملأ - ما بين السماوات والأرض، والصلاة نور،.....»

### كتاب الطهارة

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي مالك: قوله: «الطهور» قال الشيخ محيي الدين: جمهور أهل اللغة على أن الطهور والوضوء يضمنان إذا أريد بهما المصدر، ويفتحان إذا أريد بهما اسم ما يطهر به، كذا عن الأنباري. ونهب الخليل، والأصمعي، وأبو حاتم السجستاني، والأزهري، وجماعة إلى أنه بالفتح في الاسم والمصدر. والطهارة أصلها النظافة والتنزه، وقال: هذا حديث عظيم، وأصل من أصول الإسلام، مشتمل على مهمات قواعد الدين. وأصل الشطر النصف، قيل: معنى «شطر الإيمان» أن الأجر في الوضوء ينتهي إلى نصف أجر الإيمان، وقيل: إن الإيمان يجب ما قبله من الخطايا، وكذلك الوضوء، إلا أن الوضوء لا يصح إلا مع الإيمان، فصار لترقبه عليه في معنى الشطر. وقيل: المراد بالإيمان الصلاة، قال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾<sup>(١)</sup> والطهارة شرط في صحتها، فصارت كالشطر، وليس بلازم في الشطر أن يكون نصفًا حقيقيًا. ويحتمل أن يقال: الإيمان تصديق بالقلب، وانقياد بالظاهر، وهما شطران، والطهارة انقياد في الظاهر.

وقوله: «الحمد لله تملأ الميزان» بيان عظم أجرها، وقد تظاهرت النصوص من القرآن والسنة على وزن الأعمال. وقوله: «تملأ أو تملأ» ضبطانها بالتاء المثناة من فوق، فالأول ظاهر، والثاني فيها ضمير الجملة. وقيل: معناه لو قدر ثوابهما جسمًا ملأ ما بين السماوات والأرض. وسبب عظم فضلها اشتغالهما على تنزيه الله تعالى في «سبحان الله» والتفويض والاقتدار إلى الله في «الحمد لله».

وقوله: «والصلاة نور» معناه أنها تمنع من المعاصي، وتنبه عن الفحشاء والمنكر، وتهدي للصواب كالنور. وقيل: أريد بالنور الأمر الذي يهتدى به صاحبه يوم القيامة، قال الله تعالى:

(١) البقرة: ١٤٣.

وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ، وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ. كُلَّ النَّاسِ يَغْدُو: فَبَائِعٌ  
نَفْسَهُ فُتْمَعَتِهَا أَوْ مُوَيْقُهَا. رواه مسلم. [٢٨١]

﴿يسعى نورهم بين أيديهم﴾<sup>(١)</sup>. وقيل: لأنها سبب لإشراق أنوار المعارف، وانسراح القلب،  
ومكاشفات الحقائق، لفراغ القلب فيها، وإقباله على الله ظاهراً وباطناً، وقيل: النور هو  
السيما<sup>(٢)</sup> في وجه المصلى من أثر السجود.

«والصدقة برهان» معناه يقزع إليها كما يقزع إلى البرهان، فإن العبد إذا سئل يوم القيامة عن  
مصرف ماله كانت صدقاته براهين في الجواب. وقيل: يوسم المتصدق بسماء يعرف بها فيكون  
برهاناً، فلا يسأل عن المصروف. وقيل: معناه أنها حجة على إيمان فاعلها، فإن المناقش يمتنع  
منها؛ لكونه لا يعتقددها، قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتُبْتِياً مِنْ  
أَنْفُسِهِمْ﴾<sup>(٣)</sup>، والمعنى بالصبر الصبر على طاعة الله وعلى اجتناب معصيته، وعلى النائبات  
والمكابر، أى لا يزال صاحبه مستضيئاً مهتدياً مستمراً على الصواب.

وقوله: «القرآن حجة» معناه أنه ينتفع إن تلاه وعمل به، وإلا فهو وبال عليه.

وقوله: «كل الناس يغدو» معناه كل إنسان يسعى بنفسه، فممنهم من يبيعها من الله تعالى  
بطاعته فيعتقها، وممنهم من يبيعها من الشيطان والهوى فيهلكها.

«شف»: الغدو سير أول النهار، وهو ضد الرواح، وقد غدا يغدو غدوً مأخوذاً من الغدوة -  
بالضم - وهى ما بين الصبح وطلوع الشمس، والبيع والشرى يطلق أحدهما على الآخر لارتباط  
كل منهما بالآخر، ولما كان كل واحد من المتعاقدين من عادته اختيار ما فى يد صاحبه على ما  
فى يده، وإثاره عليه بالمبادلة معه - وضع لفظ البيع والشرى<sup>(\*)</sup> مكان ترك حالة وكسب  
أخرى، والمراد هاهنا صرف النفس فى الأغراض التى توخاها<sup>(هـ)</sup> النفس وتوجهت نحوها،  
واستعمالها فيها، فإن أثر آخرته على دنياه، واشترائها بالدنيا - فقد اعتقها، أعنى نفسه عن اليم  
عقابه، وإن أثر دنياه على آخرته، واشترائها بالآخرة - فقد أوبقها، أى أهلكها، بأن جعلها  
عرضة لعظم عذابها. وقوله: «قبائع نفسه» خبر، أى هو يشتري نفسه، بدليل قوله: «فمعتقها»،  
والإعتاق إنما يصح من المشتري، وهو محذوف المبتدأ، فإنه يحذف كثيراً بعد الفاء الجزائية.  
وقوله: «فمعتقها»، خبر بعد الخبر، ويجوز أن يكون بدل بعض من قوله: «قبائع نفسه».

[٢٨١] رواه مسلم كالتطهارة ح/ ٢٢٣.

(١) الحديد: ١٢ والتحريم: ٨.

(٢) السيماء: أى العلامة. (٣) البقرة: ١٦٥.

(هـ) كلأ فى «ك».

وفي رواية: «لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، تَمَلَّانِ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ». لم أجد هذه الرواية في «الصحيحين» ولا في كتاب الحميدي، ولا في «الجامع»؛ ولكن ذكرها الدارمي بدل «سبحان الله والحمد لله». [٢٨١]م

أقول - وبالله التوفيق -: لعل المعنى بالإيمان هاهنا شعبه، كما في قوله صلوات الله عليه: «الإيمان بضع وسبعون شعبة» والطهور، والحمد لله، وسبحان الله، والصلاة، والصدقة، والصبر، والقرآن أعظم شعبها التي لا تنحصر، وتخصيص ذكرها لبيان فائدتها، وفخامة شأنها. فبدأ بالطهور وجعله شطر الإيمان، أي شعبة منه، ومجازه كمجازه في قوله تعالى: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾<sup>(١)</sup> أي نحوه، وأتشد:

وأطعن بالقوم شطر الملوك حتى إذا خفق المجدع

وتقريره [أي تقدير كون الطهور شعبة من الإيمان]<sup>(٢)</sup> بوجوه: أحدها: أنه صلوات الله عليه جعل نقصان الدين في قوله للنساء: «اليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم؟ قلن: بلى! قال: فذلك من نقصان دينها» فكل مانع يمنع المكلف من الطاعة هو موجب نقصان دينه، وما يرفع المانع لا يعدد أن يعدد من الدين.

وثانيها: أن طهارة الظاهر أمانة لطهارة الباطن؛ لأن الظاهر عنوان الباطن، فكما أن طهارة الظاهر ترفع الخبث والحدث من الظاهر - ليستعد للشروع في العبادات - كذلك طهارة الباطن - وهي التوبة - تفتح باب السلوك للسائرين إلى الله تعالى؛ ومن ثم جمعهما في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ﴾<sup>(٣)</sup>، وقيد كل واحد منهما بمحبة مستقلة.

وثالثها: أنه قد اشتهر أن من أراد الوفود إلى العظماء يتحرى بتطهير ظاهره من الدنس والأوضار، ولبس الثياب النقية الفاخرة، فوافد مالك الملك ذي العزة والجبروت أولى وأحرى بذلك، ومن ثم شرعت نظافة البدن والثوب، والتطيب في أيام الأعياد والجمعات، قال الله سبحانه وتعالى لحبيبه - صلوات الله عليه -: ﴿وَرِيكَ فُكْبَرُ وَثِيَابِكَ فَطْهَرِ وَالرَّجَزَ فَاهْجِرِ﴾<sup>(٤)</sup>، وكان من حق الظاهر بناء على ما ذكر أن يؤخر «وريك فكبَر» عن قريتها، لكن قدم ما هو مقدم في المقصود، وإن كان مؤخرًا في الوجود لأن الغايات والكمالات سابقة في الإرادة لاحقة في الوجود، وعليه قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾<sup>(٥)</sup>. ولما أراد الله تعالى أن

[٢٨١]م / قوله: ولا في الجامع: أي للأصول الستة. أفاده الشيخ الألباني في مشكاة المصابيح والحديث أخرجه الدارمي في سنته (١٧٤/١)، وجمع بينهما الإمام أحمد في رواية (٣٤٢/٥، ٣٤٣) وقال الشيخ الألباني في مشكاة المصابيح (٩٣/١): «وإسنادهما صحيح على شرط مسلم».

(١) البقرة: ١٤٤. (٢) البقرة: ٢٢٢.

(٣) اللطف: ٣ - ٥. (٤) الرحمن: ١ - ٣.

(٥) من «ك».

٢٨٢ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الْأَدْلَكُم عَلَى مَا يَحْوِ اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا. وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ». قالوا: بلى يا رسول الله! قال: «إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ

يسرى بحبيبه - صلوات الله عليه - ويقربه شرح صدره وأخرج قلبه فطهره، على ما روينا في حديث المهرج وشرح الصدر «فأستخرج قلبي، وغسل بماء زمزم، ثم أعيد مكانه، ثم حشى إيماناً وحكمة» الحديث.

قال الإمام فخر الدين الرازي: لا يبعد أن يكون حصول الدم الأسود الذي غسلوه من قلبه - صلوات الله عليه - علامة الميل والركون إلى الهوى، والتحجيم عن الطاعات، فإذا أزالوه عنه كان ذلك علامة كون صاحبه مواظباً على الطاعات، محترزاً عن السيئات. يفعل الله ما يشاء، ويحكم ما يريد.

فإن قلت: هل في تخصيص الصلاة بالنور، والصبر بالضياء فائدة؟ قلت: أجل؛ لأن الضياء فرط الإنارة، قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾<sup>(١)</sup>. ولعمري إن الصبر بنيت عليه أركان الإسلام، وبه أحكمت قواعد الإيمان؛ لأنه تعالى لما مدح عباده المخلصين بقوله تعالى: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا - إِلَى قَوْلِهِ - وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾<sup>(٢)</sup> عقبه بقوله: ﴿أُولَئِكَ يَجْزُونَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا﴾<sup>(٣)</sup> فوضع الصبر موضع تلك الأعمال الفاضلة والأخلاق المرضية؛ لأنه ملاكها، وعليه يدور قطبها.

«غب»: الصبر حبس النفس عما يقتضيه الهوى، وتختلف مواقعه، وربما يخالف بين أسمائه بحسب اختلاف مواقعه، فإن كان في مصيبة فيقال: صبر لأغير، وضده الجزع، وإن كان في محاربة سمي شجاعة، وضدها الجبن، وإن كان في نأبة مضجرة سمي صاحبه رحيب الصدر، وضده ضيق النفس، وإن كان في إمساك النفس من الفضولات سمي قناعة، وضدها الحرص والشرة، وإن كان في إمساك كلام في الضمير يسمى كتماناً، وضده الإفشاء، وإن كان في بذل مال سمي صاحبه جواداً، وضده البخيل، وعلى هذا تقاس جميع الفضائل.

قوله: «والقرآن حجة» ختم تلك الشعب به، وسلك به مسلکاً غير مسلکها دلالة على كونه سلطاناً قاهراً، وحاكماً فيصلا، يفرق بين الحق والباطل، حجة الله في الخلق، به السعادة والشقاوة. وقوله: «كل الناس يندو» مجمل، والفاء في قوله: «فبائع» تفصيلية، وفي قوله: «فمعتقها» سببية، المعنى: كل الناس يسعى في الأمور، فمنهم من يبيعها من الله تعالى، فيعتقها من النار، أو يبيع \* من الشيطان فيوبقها.

(١) يونس: ٥.

(٢) الفرقان: ٦٣-٧٥.

\* كلما في الأصول ولعل الصواب (يبعها) فيها يستقيم السياق.



على المكاره، وكثرة الخطى إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فذلكم الرباط.

٢٨٣ - \* وفي حديث مالك بن أنس: «فذلكم الرباط فذلكم الرباط» [رددًا] مرتين. رواه مسلم. وفي رواية الترمذي: ثلاثًا. [٢٨٣]

فإن قلت: ما وجه اتصال هذه الجملة بما قبلها؟ قلت: هي استثنائية على تقدير سؤال سائل، قد تبين من هذا التقرير الرشد من الغي، فما حال الناس بعد ذلك. فاجيب: كل الناس يغدو إلى آخره. وموقع هذا السؤال موقع الفاء في قوله: «فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله» (١). الآية، بعد قوله: «قد تبين الرشد من الغي» (١). والله أعلم.

الحديث الثاني عن أبي هريرة: قوله: «ما يحو الله» محو الخطايا كناية عن غفرانها، ويحتمل محوها من كتاب الحفظ دلالة على غفرانها، ورفع الدرجات عبارة عن إعلاء المنازل في الجنة. وإسباغ الوضوء استيعاب المحل بالفصل، وتطويل الغرة، وتكرار المسح والغسل ثلاثًا. وأصل الوضوء من الوضأة، وهي الحسن والنظافة، وسمى وضوءًا لأنه ينظف المتوضيء ويحسنه. «نه»: أثبت سيويه الوضوء، والطهور، والوقود بالفتح في المصادر، وهي تقع على الاسم، والمصدر. والمكراه جمع مكراه - بفتح الميم - من الكره، الشقة والالام. وقيل: منها إحوال الماء، والحاجة إلى طليه، أو إبتياحه بالثمن الغالي.

قوله: «وانتظار الصلاة» «مظ»: إذا صلى بالجماعة أو منفردًا ينتظر صلاة أخرى، ويعلق فكره بها، إما بأن يجلس في المسجد ينتظرها، أو يكون في بيته، أو يشتغل بكسبه وقلبه معلق بها ينتظر حضورها، وكل ذلك داخل في هذا الحكم، ويؤيده ما ورد: «ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه».

قوله: «الرباط» يقال: رابطت إذا لارمت الثغر، وهو أيضًا اسم لما يربط به، وسمى المكان الذي خص بإقامة حفظة فيه رباطًا. «قضى»: المرابطة ملازمة العدو، مأخوذ من الربط، وهو الشد، والمعنى أن هذه الأعمال هي المرابطة الحقيقية؛ لأنها تسد طرق الشيطان على النفس، وتقرئ الهوى وتمنعها عن قبول الوسواس، وإتباع الشهوات، فيغلب بها حزب الله جنود الشيطان، وذلك هو الجهاد الأكبر، إذ الحكمة في شرع الجهاد تكميل الناقصين، ومنعهم عن الفساد والإغواء.

أقول - والله أعلم -: وفيما ذكر معنى ما يروى: «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر» (\*) لإتيان اسم الإشارة الدال على بعد منزلة المشار إليه القريب في مقام التعظيم، وإيقاع

[٢٨٣] رواه مسلم ك الطهارة/ باب فضل إسباغ الوضوء على المكاره/ ح/ ٢٥١.

وهذه الزيادة ذكرها الشيخ الألباني في صحيح سنن الترمذي (٤٩) وقال في مشكاة المصابيح (٩٥/١) وهي زيادة صحيحة كما حققته في «إرواء الغليل».

(١) البقرة: ٢٥٦.

(\*) قال المجولوني في كشف الخفاء: «قال الحافظ بن حجر في تسليد القوس: هو مشهور على الألسنة، وهو =

٢٨٤ - \* وعن عثمان، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الوُضُوءِ، خَرَجَتْ خَطَايَاهُ مِنْ جَسَدِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ»، متفق عليه.

٢٨٥ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ - أَوْ الْمُؤْمِنُ - فغسل وجهه، خرج من وجهه كلُّ خطيئةٍ نظر إليها بعينه مع الماء - أو مع آخر قطر الماء، فإذا غسل يديه خرج من يديه كلُّ خطيئةٍ كان بطشتها يده مع الماء - أو مع آخر قطر الماء - فإذا غسل رجليه؛ خرجت كلُّ خطيئةٍ مشتها رجله مع الماء - أو مع آخر قطر الماء - حتى يخرج نقياً من الذنوب» رواه مسلم. [٢٨٥]

الرباط المحلى بلام الجنس خبراً لاسم الإشارة - كما في قوله تعالى: ﴿الْم ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ (١) إذ التعريف في الخبر للجنس، المعنى المذكور [وآ(\*)] هو الذي يستحق أن يسمى رباطاً، كان غير ذلك لا يستأهل أن يسمى بهذا الاسم بالنسبة إليه؛ لما فيه من قهر أعدى عدو الله النفس الأمارة بالسوء، وقمع شهواتها، وقلع مكائد الشيطان وإغوائه. ولما أريد تقرير ذلك مزيد تقرير واهتمام بشأنه بعد احتمال تكرره تكريراً، والله أعلم.

الحديث الثالث عن عثمان: قوله: «فأحسن الوضوء» الفاء موقعة موقع «ثم» التي لبيان المرتبة، دلالة على أن الإجابة في الوضوء - من تطويل الغرة، وتكرار المسح، والغسل ثلاثاً، ومراعاة آدابه من استقبال القبلة، والدعاء المأثور عن السلف وغيرها - أفضل وأكمل من أداء ما وجب مطلقاً. «وخرجت خطاياها» تمثيل وتصوير لبراءته عن الذنوب كلها على سبيل المبالغة، (\*\*\*) لكن هذا العام خص بالصغائر.

الحديث الرابع عن أبي هريرة: قوله: «خرج» جواب الشرط، والفاء في «فغسل» مرتبة له على الشرط، أي إذا أراد الوضوء فغسل فخرج من وجهه كل خطيئة.

قوله: «كل خطيئة نظر إليها» أي نظر إلى سببها، إطلاقاً لاسم المسبب على السبب مبالغة، وكذا في البواقي. فإن قلت: ذكر لكل عضو ما يختص به من الذنوب، وما يزيلها عن ذلك العضو، والوجه مشتمل على العين، والفم، والأنف، والأذن، فلم خصت بالذكر دونها؟ قلت: العين طليعة القلب ورائده، فإذا ذكرت أغنت عن سائرهما، ويعضد هذا التأويل حديث عبدالله الصنابحي في الفصل الثالث: «فإذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أظفار عينيه». والضمير في «مشتها» راجع إلى خطيئة، ونصب بنزع الخافض، أو

= من كلام إبراهيم بن علي انتهى؛ ثم عزا السجلوني الحديث إلى البيهقي والخطيب في تاريخه ونقل تضعيف الحافظ العراقي له في تخريجه للإحياه. انظر كشف الخفاء (١/ ٤٢٤ - ٤٢٥، ج: ١٣٦٢).

[٢٨٥] أخرجه مسلم ك الطهارة / باب خروج الخطايا مع ماء الوضوء ح/ ٢٤٤.

(١) البقرة: (٢٠١). (\*) من ذلك.

(\*\*) لا مانع من حمل ذلك على الحقيقة، وإن جهلت كيفية، والله تعالى أعلم.

٢٨٦ - \* وعن عثمان، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من امرئ مسلم تحضره صلاة مكتوبة، فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها؛ إلا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب، ما لم يؤت كبيرة، وذلك الدهر كله». رواه مسلم. [٢٨٦]

يكون مصدرًا، أى مشت المشية، بقوله ﷺ: «واجعله الوارث منا» أى اجعل الجعل. و«يعنيته»، و«يده»، و«رجلاه» كلها تأكيدات تفيد مبالغة فى الإزالة.

الحديث الخامس عن عثمان: قوله: «صلاة مكتوبة» أى مفروضة، من كتب كتابًا إذا فرض، وهو مجاز؛ فإن الحاكم إذا كتب شيئًا كان ذلك حكمًا وإلزامًا. والخشوع فى الصلاة خشية القلب، وإلزام البصر موضع السجود، وجمع الهمة لها، والإعراض عما سواها، ومن الخشوع أن يستعمل الآداب، فيتوقى كف الثوب، والعبت بجسده وثيابه، والالتفات، والتمطي، والثاوب، والتغميض، ونحوها.

«تو»: اكتفى بذكر الركوع عن السجود لأنهما ركنان متعاقبان، فإذا حث على إحسان أحدهما حث على الآخر، وفى تخصيصه بالذكر تنبيه على أن الأمر فيه أشد، فافتقر إلى زيادة توكيد؛ لأن الراكع يحمل نفسه فى الركوع، ويتحامل فى السجود على الأرض. «قضى» و«شف»: تخصيص الركوع بالذكر تحريض عليه؛ فإنه من خصائص المسلمين.

أقول: لعل هذا على الغالب؛ لما قال تعالى لريم: «أقمتي لريك واسجدي واركعي مع الراكعين»<sup>(١)</sup> قيل: أمرت بأن تركع مع الراكعين، ولا تكون مع من لا يركع. والأولى أن يقال: إنما خص الركوع بالذكر دون السجود لاستتباعه السجود؛ إذ لا يستقل عبادة وحده، بخلاف السجود فإنه يستقل عبادة، كسجدة التلاوة والشكر.

قوله: «ما لم يؤت» «تو»: إن إثبات يأت على بناء الفاعل فى كتاب المصابيح غير سديد؛ لأن الحديث من مفاريد مسلم، ولم يروه إلا من الإيتاء، وإن كان «لم يأت» أوضح معنى من قولهم: أتى فلان حدًا وأتى منكرك، لكن الذى يعتمد عليه من جهة الرواية هو من الإيتاء. ومنهم من يروى على بناء المفعول، والمعنى ما لم يعمل كبيرة، وضع الإيتاء موضع العمل؛ لأن العامل يعطى العمل من نفسه، قال الله تعالى: «ولو دخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها»<sup>(٢)</sup> أى لأعطوا ذلك من أنفسهم. ويحتمل أن يكون معنى بناء المفعول ما لم يصب بكبيرة، من قولهم: أتى فلان فى بدنه، أى أصابته علة. والواو فى قوله: «وذلك الدهر كله» للحال، وذو الحال المستتر فى خبر كانت، وهو قوله: «كفارة».

«شف»: المشار إليه إما تكفير الذنوب، أى تكفير الصلاة المكتوبة الصغائر لا يختص بفرض واحد، بل فرائض الدهر تكفر صغائره، وإما معنى «ما لم يؤت كبيرة» هو عدم الإتيان

[٢٨٦] أخرجه مسلم ك الطهارة / باب فضل الوضوء والصلاة عقبه / ح/ ٢٢٨.

(٢) الأحزاب ١٤.

(١) آل عمران: ٤٣.

٢٨٧ - \* وعنه أنه توضأ فأفرغ على يديه ثلاثاً، ثم تَمَضَضَ واستنشق، ثم غسل وجهه ثلاثاً، ثم غسل يده اليمنى إلى المرفق ثلاثاً، ثم غسل يده اليسرى إلى المرفق ثلاثاً، ثم مسح برأسه، ثم غسل رجله اليمنى ثلاثاً، ثم اليسرى ثلاثاً، ثم قال: رَأَيْتُ رسول الله ﷺ توضأ نحو وضوئي هذا. ثم قال: «مَنْ توضأ وضوئي هذا، ثم يصلي ركعتين لا يحدث نفسه فيهما بشيء، غُفِرَ له ما تقدم من ذنبه» متفق عليه. ولفظه للبخاري.

٢٨٨ - \* وعن عُبَيْة بن عامر، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما مِنْ مسلم يتوضأ، فيُحْسِنُ وضوءه، ثم يقوم فيصلي ركعتين، مُقْبِلًا عليهما بقلبه ووجهه، إِلَّا وَجِبَتْ له الجنة». رواه مسلم. [٢٨٨]

بالكبرية، أى عدم إتيان الكبيرة فى الدهر كله مع الإتيان بالمكتوبة كفارة لما قبلها. وأما ما قيل: «من المكتوبة»، أى المكتوبة تكفر ما قبلها ولو كان ذلك ذنوب العمر، والوجه هو الأول؛ لما ورد: «الصلوات الخمس مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر». وانتصب «الدهر» ظرفاً لمقدر، أى وذلك مستمر فى جميع الدهر.

قال المؤلف: قد وجدت «الم يوت» فى صحيح مسلم، وفى شرحه للنواوي، وفى كتاب الحميدي، كما ذكره الشيخ التوريشي، وقال محيي الدين النواوي: معنى قوله: «كانت كفارة لما قبلها» أن الذنوب كلها تغفر إلا الكبائر؛ فإنها لا تغفر، وليس المعنى أن الذنوب تغفر مالم تكن كبيرة، فإن كانت كبيرة لا يغفر شيء من الصغائر؛ فإن هذا وإن كان محتملاً فلا نذهب إليه. وقال العلماء: إن هذا الحديث وما أشبهه صالح للتكفير، فإن وجد ما يكفره من الصغائر كفره، وإن وجد كبيرة ولم يصادف صغيرة رجونا أن يخفف من الكبائر، وإلا كتب له به حسنات، ورفعت به درجات.

الحديث السادس عن عثمان: قوله: «توضأ فأفرغ» عطف «فأفرغ» إلى آخره على سبيل البيان على المسين، كما عطف تعالى ﴿فَإِنْ فَاءُوا﴾<sup>(١)</sup> على قوله: ﴿تَرِيصُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾<sup>(٢)</sup> على مذهب صاحب الكشاف. «مع»: الجمهور على أن الاستنشاق هو إخراج الماء من الأنف بعد الاستنشاق، وهو جذب الماء بالنفس إلى الأقصى، وتدل عليه الرواية الأخرى: «استنشق واستنثر» فجمع بينهما، وهو مأخوذ من الشرة طرف الأنف. وقد أجمعوا على كراهة الزيادة على الثلاث المستوعبة للعضو، وإذا لم يستوعب إلا بغرفتين فهي واحدة، ولم يذكر العدد فى مسح الرأس، فالظاهر الاكتفاء بالواحدة.

قوله: «نحو وضوئي هذا» «مع»: إنما قال: «نحو» ولم يقل: «مثل»؛ لأن حقيقة مماثلة وضوئه ﷺ لا يقدر عليها غيره، وفيه استحباب ركعتين فأكثر عقيب كل وضوء، وهى سنة

[٢٨٨] أخرجه مسلم ك الطهارة / باب الذكر المستحب عقب الوضوء ح / ٢٣٤.

(١) البقرة: ٢٢٦

٢٨٩ - \* عن عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما منكم من أحد يتوضأ فيلغ - أو فيسبغ - الوضوء، ثم يقول: أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله - وفي رواية: أشهد أن لا إله إلا الله، وحده

مؤكد. قال جماعة من أصحابنا: وتفضل هذه الصلاة في أوقات النهي وغيرها؛ لأن لها سيئاً، ولو صلى فريضة أو نافلة مقصودة حصلت له هذه الفضيلة، كما تحصل تحية المسجد بذلك. والمراد بقوله: «لا يحدث نفسه بشيء» أي من أمور الدنيا، وما لا يتعلق بالصلاة، ولو عرض له حديث فأعرض عنه عفى له ذلك، وحصلت الفضيلة؛ لما أنه تعالى عفا عن هذه الأمة الخواطر التي تعرض ولا تستقر، وعلى ما ذكرت من كلام المازري، والقاضي عياض. «مط»: معنى قوله: «لا يحدث نفسه» لا تجرى في قلبه وسوسة في الأمور الدنيوية، ليكون حاضر القلب غير ساه وغافل، ولقلاً يمكن الحضور بالكلية، ويحتمل أن يراد [إخلاص العمل لله] (\*)، لا لطلب الجاه [والتسلسل] (\*\*)، وأن يراد ترك المعجب، بأن لا يرى لنفسه منزلة رفيعة بأدائها، بل ينفي أن يحقر نفسه كيلا يغتر فيتكبر.

الحديث السابع عن عقبة: قوله: «مقبل عليهما بقلبه ووجهه» المراد بوجهه الذات، أي مقبلاً عليهما بظاهره وباطنه، مستغرقاً خاشعاً هائباً. ومعنى «وجب» هاهنا أن الله تعالى يدخله الجنة تفضلاً وتكرماً، بحيث لا يخالف وعده كمن وجب عليه شيء. «ومقبل» وجد بالرفع في الأصول، وفي بعض النسخ: «مقبلاً» منصوباً حالاً، وكونه مرفوعاً مشكلاً؛ لأنه إما صفة «مسلم» على أن «من» زائدة، وفيه بعد للفواصل، وإما خبر مبتدأ محذوف، فيكون حالاً، وفيه بعد أيضاً؛ لخلوه عن الواو والضمير، اللهم إلا أن يقال: إن المبتدأ المقدر كالمفقط، فحينئذ يكون من قبيل: كَلَّمْتُهُ فَوَه إِلَى فِي، والوجه العربي أن يضرب عن هذه المحال صفحاً، ويقال: هو فاعل يَنَارُ فِيهِ «يقوم» و«يصلي» على سبيل التجريد، كقول [الشاعر]:<sup>■</sup>

فلئن بقيت لأرحلن بغزوة      نحوى الغنائم أو يموت كريم

أي أموت كريماً. فجعل الحال فاعلاً للفعل على التجريد، وعليه قراءة عمير: «فإذا انشقت السماء فكانت وردة»<sup>(١)</sup> بالرفع، بمعنى فحصلت السماء وردة. فالعنى يصلى مقبل متناه في إقباله، ملقى على الركبتين بشرائره. ومنه قراءة من قرأ: «ذهب لى من لذلک ولیاً یرثنی وارث من آل یعقوب»<sup>(٢)</sup>.

الحديث الثامن عن عمر: قوله: «ما منكم من أحد» من الثانية زائدة، والأولى بيانية، والجار والمجرور حال على ضعف.

(١) الرحمن: ٣٧. (٢) مريم: (٦، ٥).  
(\*) في «ك» الإخلاص لله (\*\*) كلاً في الأصل ولعلها (التيسير) مصدر من (ماس) (يسوم) (مياسة).  
■ في «ك» «القاتل».

لاشريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله - إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ،  
يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ. هكذا رواه مسلم في «صحيحه» والحميدي في «أفراد مسلم»،  
وكذا ابن الأثير في «جامع الأصول» [٢٨٩]

وذكر الشيخ محيي الدين النووي في آخر حديث مسلم على ما روينا، وزاد  
الترمذي: «اللهم اجعلني من التوابين، واجعلني من المتطهرين».

والحديث الذي رواه محيي السنة في «الصحاح»: «مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءِ» إِلَى  
آخِرِهِ، رواه الترمذي في «جامعه» بعينه إِلَّا كَلِمَةَ «أَشْهَدُ» قَبْلَ «أَنَّ مُحَمَّدًا».

٢٩٠ - \* وعن أبي هريرة، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ أَمْتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ» متفق  
عليه.

قوله: «أشهد أن لا إله إلا الله» القول بالشهادتين عقيب الوضوء إشارة إلى إخلاص العمل  
لله، وطهارة القلب من الشرك والرياء، بعد طهارة الأعضاء من الحدث والخبث «مع» \*:  
يستحب أن يقال عقيب الوضوء كلمتا الشهادة، هذا متفق عليه. وينبغي أن يضم إليهما ما جاء  
في رواية الترمذي: «اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين» ويضم أيضاً ما رواه  
النسائي في كتاب عمل اليوم والليلة مرفوعاً: «سبحانك اللهم ويحمدك، أشهد أن لا إله إلا  
أنت وحدك لا شريك لك، أستغفرك وأتوب إليك». قال أصحابنا: وتستحب هذه الأذكار  
للمغتسل أيضاً. قوله: «يدخل» الأظهر أنها استثنائية؛ لصحة قيامه ليدخل موقعها.

الحديث التاسع عن أبي هريرة: قوله: «يدعون» «غب»: الدعاء كالنداء، لكن النداء قد يقال  
إذا قيل: «يا» من غير أن يضم إليه الاسم، والدعاء لا يكاد يقال إلا إذا كان معه الاسم، نحو:  
يا فلان، وقد يستعمل كل واحد موضع الآخر، ويستعمل استعمال التسمية، نحو: دعوت ابني  
زيداً، أى سميته، ودعوته إذا سألت «ادع لنا ربك يبين لنا» (١)، ودعوته إذا استغثته، «قل  
أرايتكم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون» (٢).

قوله: «غراً محجلين» «شف»: الغر جمع الأغر، وهو الأبيض الوجه، والمحجل من الدواب  
التي قوائمها بيض، مأخوذ من الحجل، وهو القيد، كأنها مقيدة بالبياض، وأصل هذا في  
الحليل. ومعناه أنهم إذا دعوا على رؤوس الأشهاد أو إلى الجنة كانوا على هذه الشية.

[٢٨٩] أخرجه مسلم ك الطهارة / باب الذكر المستحب عقب الوضوء ح/ ٢٣٤.

(١) البقرة: (٦٨)

\* كنا في (ط) وفي (ك): «توه».

(٢) الأنعام: ٤٠

٢٩١ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «تَبْلُغُ الْحَلِيَّةُ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يُبْلَغُ الوضوء». رواه مسلم. [٢٩١]

وانتصابهما على الحال. ويحتمل أن يكون «غراً» مفعولاً ثانياً ليدعون، كما يقال: فلان يندى ليثاً، فالمعنى أنهم يسمون بهذا الاسم لما يرى عليهم من آثار الوضوء. والمعنى هو الأول، يدل عليه قوله صلوات الله عليه: «يأتون يوم القيامة غراً محجلين»؛ لأنهما العلامة الفارقة بين هذه الأمة وبين سائر الأمم.

أقول: لا تبعد التسمية باعتبار الوصف الظاهر، كما يسمى رجل به حمرة بأحمر؛ للمناسبة بين الاسم والمسمى، وهو أظهر؛ لأن القصد هو الشهرة والتميز في الأصل المستعار منه، وقد ضرب بهما مثلاً في المعاني، قال مروان بن أبي حفصة:

تشابه يوماء علينا فاشكلا      فما نحن ندرى أى يوميه أفضل

أيوم نداء الغمر أم يوم بأسه      وما منهما إلا أغر محجل

قوله: «أن يطيل غرته» أى غسل غرته، بأن يوصل الماء من فوق الغرة إلى تحت الحنك طولاً، ومن الأذن إلى الأذن عرضاً.

الحديث العاشر عن أبي هريرة: قوله: «تبلغ الحلية من المؤمن» ضمن «تبلغ» معنى تتمكن، وعدى بمن، أى تتمكن من المؤمن الحلية مبلغاً يتمكته الوضوء منه. قال أبو عبيد: الحلية هاهنا التحجيل يوم القيامة من أثر الوضوء.

«مع» (\*) : وقد اعترض بعض الحفاظ من ذلك على أبي عبيد، وقال: لو حمل على قوله تعالى: «يحلون فيها من أساور» (١) لكان أولى. وهو غير مستقيم، إذ لا مرابطة بين الحلية والحلي؛ لأن الحلية السيماء، والحلي التزين. ويمكن أن يجاب عنه بأنه مجاز عن ذلك. «فه» : يقال: حلته أحليه تحلية إذا ألبسته الحلية، وجمعها حلي، كلحية ولحي، وربما ضم، وتطلق الحلية على الصفة أيضاً. «مع» ■ وقد استدلوا بالحديث على أن [الوضوء] \* من خصائص هذه الأمة - رادها الله تعالى شرقاً وقال آخرون: ليس الوضوء مختصاً، وإنما المختص الغرة والتحجيل، واحتجوا بقوله صلوات الله عليه: «هذا وضوئى ووضوء الأنبياء من قبلى». وأجيب بأنه حديث ضعيف معروف الضعف، ولو صح لاحتمل أن تكون الأنبياء اختصت بالوضوء دون أممهم إلا هذه الأمة.

[٢٩١] أخرجه مسلم كالتطهارة / باب تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء ح/ ٢٥٠.

(\*) كذا فى (ط) وفى (ك) (ت).

(١) الكهف: ٣١.

• فى «ك» «الوصف».

■ سقطت من (ط) وأبنتها من (ك).

## الفصل الثاني

٢٩٢ - \* عن ثوبان، قال: قال رسول الله ﷺ: «استقيموا ولن تُحْصُوا، واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة، ولا يُحَافِظُ عَلَى الْوُضُوءِ إِلَّا مُؤْمِنٌ» رواه مالك، وأحمد وابن ماجه، والدارمي. [٢٩٢]

### الفصل الثاني

الحديث الأول عن ثوبان: قوله: «استقيموا» «قضى»: الاستقامة اتباع الحق، والقيام بالعدل، وملازمة المنهج المستقيم. وذلك خطب عظيم، لا يتصدى لإحصائه إلا من استضاء قلبه بالأنوار القدسية، وتخلص عن الظلمات الإنسية، وأيده الله تعالى من عنده، وأسلم شيطانه بيده - وقليل ما هم - فأخبرهم بعد الأمر بذلك أنهم لا يقدرُونَ على إيفاء حقه، والبلوغ إلى غايته، كيلا يغلوا عنه فلا يتكلموا على ما يأتون به، ولا يياسوا من رحمة الله فيما يدرون عجزاً وقصوراً لا تقصيراً. وقيل: معناه ولن تحصوا ثوابه. «غيب»: الإحصاء التحصيل بالعد، يقال: احصيت كذا، من لفظ الحصى، واستعمال ذلك فيها من حيث أنهم كانوا يعتمدونها بالعد، كاعتمادنا فيه على الأصابع، قال الله تعالى: ﴿وَاحْصِي كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾<sup>(١)</sup> أى حصله وأحاط به. «مظ»: «استقيموا» أى الزموا الطريق المستقيم فى الدين، من الإتيان بجميع المأمورات، والانتهاز عن جميع المناهي.

وأقول - والله أعلم - : قوله: «ولن تحصوا» إخبار واعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه، كما اعتراض «ولن تفعلوا» بين الشرط والجزاء فى قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا﴾<sup>(٢)</sup> كانه صلوات الله عليه لما أمرهم بالاستقامة وهى شاقة جداً تداركه بقوله: «لن تحصوا» رحمة ورافة من الله على هذا الأمة المرحومة، كما قال تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾<sup>(٣)</sup> بعد ما نزل: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾<sup>(٤)</sup> أى واجب تقواه، وهو القيام بالواجبات،

[٢٩٢] صحيح: أخرجه مالك فى الموطأ فى الطهارة / باب جامع الوضوء بلائاً ٣٤/١، وأحمد فى مسنده (٢٨٢، ٢٧٧/٥) وابن ماجه فى مسنده (٢٧٨، ٢٧٧/١) والدارمي فى مسنده (١٧٤/١) ح/ ٦٥٥ وغيرهم، وقال الشيخ الألبانى فى مشكاة المصابيح (١/٩٦، ٢٩٢): أخرجه من طرق، فهو بها صحيح، وقد صحح أحدهما الحاكم والمنذرى. وصححه فى صحيح الجامع (١/٩٥٢).

(١) الجن: ٢٨.

(٢) البقرة: (٢٤).

(٣) التغابن: ١٦.

(٤) آل عمران: ١٠٢.



٢٩٣ - \* وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ، كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ». رواه الترمذي. [٢٩٣]

واجتناب المحرمات. قال الكواشي: لما نزلت: «اتقوا الله حق تقاته»<sup>(١)</sup> قالوا: يا رسول الله! ما نرى يقوى على هذا؟ فنزل: «فاتقوا الله ما استطعتم»<sup>(٢)</sup> ثم نبههم صلوات الله عليه على ما يسر لهم من ذلك ولا يشق عليهم بقوله: «واعلموا»، أى إن لم تطيقوا ما أمرتم به من الاستقامة فحق عليكم أن تلزموا بعضها، وهى الصلاة التى هى جامعة لكل عبادة من القراءة، والتسبيح، والتهليل، والتكبير، والإمساك عن كلام الغير، والمفطرات، وهى معراج المؤمن، ومقرته إلى جناب الحضرة الأقدس، فالزموها، وأقيموا حدودها، لاسيما مقدمتها التى هى شطر الإيمان، فحافظوا عليها، فإنه لا يحافظ عليها إلا كل مؤمن تقي.

وأيضاً فى ذكر الصلاة إشارة إلى تطهير الباطن «إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر»<sup>(٣)</sup>، وفى الوضوء إلى تطهير الظاهر، وإليه ينظر قوله تعالى: «إن الله يحب المتطهرين»<sup>(٤)</sup> ومن ثمة خيرها على سائر الأعمال؛ لأن محبة الله منتهى سؤال العارفين. وقوله: «ولا يحافظ على الوضوء» جملة مذيلة، فالمراد بالمؤمن الجنس، والتكثير للتعظيم.

الحديث الثانى عن ابن عمر: قوله: «من تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ» «حس»: تجديد الوضوء مستحب إذا كان قد صلى بالوضوء الأول صلاة، فريضة كانت أو تطوعاً، وكرهه قوم إذا لم تتقدم على التجديد صلاة.

[٢٩٣] ضعيف: أخرجه الترمذى فى سننه (٥٩/١) - أحوذى (بلفظ: كتب الله له به) وأبو داود فى سننه (٦٢/١) وابن ماجه فى سننه (٥١٢/١)، وقال الشيخ الألبانى فى مشكاة المصابيح (٢٩٣/١): وصرح الترمذى بأن إسناده ضعيف، وعلمته أنه من رواية عبد الرحمن بن زياد الأفريقى، وهو ضعيف، عن أبى غطفان، وهو مجهول.

(١) آل عمران: ١٠٢.

(٢) التغابن: ١٦.

(٣) العنكبوت: ٤٥.

(٤) البقرة: ٢٢٢.

## الفصل الثالث

٢٩٤ - \* عن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ، ومِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ» رواه أحمد. [٢٩٤]

٢٩٥ - \* وعن شبيب بن أبي رَوْح، عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ أن رسول الله ﷺ صلى صلاة الصُّبْح، فقرأ الروم، فالتبس عليه. فلما صلى، قال: «ما بال أقوام يُصلون معنا لا يُحسِنون الطُّهُور؟! وإنما يُلبَسُ علينا القرآن أولئك» رواه النسائي. [٢٩٥]

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن جابر: قوله: «مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ» جعلت الصلاة مقدمة لدخول الجنة، كما جعل الوضوء مقدمة للصلاة، فكما لا تتأتى الصلاة بدون الوضوء، كذلك لا يتأتى دخول الجنة بدون الصلاة. وفيه دليل لمن يكفر تارك الصلاة، وعلى أنها الفارقة بين الإيمان والكفر، ولغيره هو حث على الصلاة وبعث عليها، وأنها مما لا يستغنى عنها قط.

الحديث الثاني عن شبيب: قوله: «لا يحسنون الطهور» سبق بيان الإحسان في الوضوء في الفصل الأول. وفيه إشارة إلى أن السنن والآداب مكملات للواجبات ترجى بركتها، وفي فقدانها سد باب الفتوحات الغيبية، وأن بركتها تسرى في الغير كما أن التقصير فيها يتعدى إلى حرمان الغير. ثم تأمل أيها الناظر في هذه الحالة! فإن مثل رسول الله ﷺ مع جلالة قدره إذا كان يتأثر من مثل تلك الهيئة، فكيف بالغير من صحبة أهل الأهواء، والبدع، والمعاشرة معهم - أعاذنا الله منها - وصحبة الصالحين على عكس ذلك، كما ورد «هم قوم لا يشقى بهم جليسهم». (\*)

الحديث الثالث عن رجل من بنى سليم: قوله: «عدهن» هذا ضمير مبهم يفسره ما بعده،

[٢٩٤] ضعيف: أخرجه أحمد في مسنده (٣/ ٣٤٠) وضعفه الشيخ الألباني في ضعيف الجامع (٥٢٧٠) وقال في مشكاة المصابيح (١/ ٢٩٤) «سنده ضعيف، فيه سليمان بن قرم عن أبي يحيى الثقات، وهما ضعيفان، لسوء حفظهما، والشطر الثاني له شاهد بسند حسن عن علي» قلت: «وسليمان بن قرم بفتح القاف وسكون الراء هو ابن معاذ البصري، أبو داود البصري التحوي ومنهم من نسه إلى جده، سبى الحفظ يتشيع كما في التقريب».

[٢٩٥] ضعيف: انظر ضعيف سنن النسائي (١/ ٤١) للشيخ الألباني وقال: ضعيف، وقال في المشكاة (١/ ٢٩٥): «ورجاله ثقات، إلا أن عبد الملك بن عمير كان تغير حفظه، بل قال فيه ابن معين: مخلط. وقال ابن حجر: وربما طُلس».

(\*) حديث صحيح.

٢٩٦ - \* وعن رجلٍ من بني سليم، قال : عَدَّهَنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ في يدي - أو في يده - قال : «التَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ يَمْلُؤُهُ، وَالتَّكْبِيرُ يَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَالصَّوْمُ نِصْفُ الصَّبْرِ، وَالطَّهْوَرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ» رواه الترمذي، وقال : هذا حديثٌ حَسَنٌ [٢٩٦]

٢٩٧ - \* وعن عبد الله الصَّنَابِجِيِّ، قال : قال رسول الله ﷺ : «إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ فَمُضْمَضٌ، خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ فِيهِ. وَإِذَا اسْتَنْثَرُ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ أَنْفِهِ. وَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ، خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ وَجْهِهِ، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَشْفَارِ عَيْنَيْهِ. فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ، خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِ يَدَيْهِ. فَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ، خَرَجَتْ الْخَطَايَا

كقوله تعالى : ﴿فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾<sup>(١)</sup>، والمفسر قوله : «التَّسْبِيحُ» إلى آخره، جعل التَّحْمِيدَ ضِعْفَ التَّسْبِيحِ ؛ لانه جامع لصفات الكمال من الثبوتية والسلبية، والتَّسْبِيحُ تنزيهه عن النقص، فهو من السلبية. وقوله : «فِي يَدَيْ» أَيْ أَخَذَ أَصَابِعَ يَدَيْ، وجعل يعقدها في الكف خمس مرات على عدد الخصال، وقد سبق تفسيرها في الحديث الأول من هذا الباب.

قوله : «يَمْلَأُ» أَيْ يَمْلَأُ الثَّوَابَ إِنْ قَدَّرَ جَسَمًا، وَالتَّكْبِيرُ نَفْيٌ مِنَ الْغَيْرِ صِفَةِ الْكِبَرِيَاءِ وَالْعِظَمَةِ ؛ لِأَنَّ أَفْعَلَ مَحْمُولٌ عَلَى الْمُبَالَغَةِ. وَالْكِبَرِيَاءُ مَخْتَصٌ بِهِ تَعَالَى فَيَمْتَلِئُ الْعَارِفُ عِنْدَ ذَلِكَ هَيْبَةً وَجَلَالًا، فَلَا يَنْظُرُ إِلَى مَا سِوَاهُ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

الحديث الرابع عن عبد الله الصَّنَابِجِيِّ : قوله : «وَإِذَا اسْتَنْثَرُ» خَصَّ الِاسْتِنْثَارَ لِأَنَّ الْقَصْدَ خُرُوجَ الْخَطَايَا، وَهُوَ مُنَاسِبٌ لِلِاسْتِنْثَارِ ؛ لِأَنَّهُ إِخْرَاجُ الْمَاءِ مِنْ أَقْصَى الْأَنْفِ بَعْدَ الِاسْتِنْشَاقِ. وَنَافِلَةٌ لَهُ أَيْ زَائِدَةٌ عَلَى تَكْفِيرِ السَّنَائِتِ، وَهِيَ رَفْعُ الدَّرَجَاتِ ؛ لِأَنَّهَا كَثُرَتْ بِالْوُضُوءِ، وَالنَّفْلِ الزَّيَادَةُ وَالْفَضْلُ، وَمِنَ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾<sup>(٢)</sup> وَهُوَ وَلَدُ الرَّوْدِ.

[٢٩٦] ضعیف: أخرجه الإمام أحمد في المسند (٣٦٣/٥)، والترمذي في سننه (٥٠١/٩) : (٣٥٨٥) - [أحذی] «وقال هذا حديث حسن، وقد رواه شعبة والثوري عن أبي إسحاق» أنه قال الألباني في تخريج المشكاة (٩٧/١) : «فيه جرئ التهديد وهو ابن كليب ولم يروعه غير أبي إسحاق السبيعي فهو في عداد المجهولين» كما ضعفه في ضعیف الجامع (٢٥٠٨).

(١) البقرة : ٢٩.

(٢) الأنبياء : ٧٢.

من رأسه حتى تخرج من أذنيه. فإذا غسل رجله، خرجت الخطايا من رجله، حتى تخرج من [تحت] أظفار رجله. ثم كان مشيه إلى المسجد وصلاته نافلة له. رواه مالك والنسائي. [٢٩٧].

٢٩٨ - \* وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ أتى المقبرة فقال: «السَّلامُ عليكم دار قومٍ مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحِقون، وددْتُ أنا قد رأينا إخواننا». قالوا: أو لَسْنَا إخوانك يا رسولَ الله؟ قال: «أنتم أصحابي، وإخواننا الذين لم يأتوا بعد». فقالوا: كيفَ نعرفُ من لم يأتِ بعدُ من أمتك يا رسولَ الله؟ فقال: «أرأيتَ لو أن رجلاً

الحديث الخامس عن أبي هريرة: قوله: «المقبرة»: (مع) (\*) بضم الباء، وفتحها، وكسرها، ثلاث لغات، والكسر قليلة، والدار منصوب بالاختصاص أو [النداء] (\*\*); لأنه مضاف، والمراد بالدار على الوجهين الجماعة والأهل. ويحتمل على الأول المنزل. والاستثناء بقوله: «إن شاء الله» - مع أن الموت لا شك فيه - للعلماء فيه أقوال، والأظهر أنه وارد على التبرك كما في قوله تعالى: ﴿لندخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين﴾ (١). وقال الخطابي وغيره: إن ذلك من عادة من يحسن الكلام به، وقال أيضاً: في الحديث أن السلام على الأموات والأحياء سواء في تقديم السلام على (عليكم). والثالث أن الاستثناء عائد إلى اللحق بالمكان المشرك؛ لأنه مشكوك فيه. و«وددت» غنى رؤيتهم في الحياة، وقيل: بعد الموت. «وأنتم أصحابي» ليس نفيًا لأخوانهم، ولكن ذكره مزية لهم بالصحة على الأخوة، فهم إخوة وصحابة، واللاحقون إخوة فحسب، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ (٢).

أقول: ولعل الظاهر أن يحمل على اللاحقين بعد حياته صلوات الله عليه. فإن قلت: فأى اتصال لهذه الودادة بذكر أصحاب القبور؟ قلت: عند تصور السابقين يتصور اللاحقون، أو كوشف له صلوات الله عليه عالم الأرواح [فشاهد الأرواح] (\*\*\*) المجتدة السابقين منهم واللاحقين. وسؤالهم بقولهم: «كيف تعرف من لم يأت بعد من أمتك؟» أى فى المحشر، مبنى

[٢٩٧] صحيح: أخرجه بنحوه مالك في الموطأ في جامع الوضوء (١/ ٥٢- ٥٣، تنوير الحوالك)، وأحمد في المسند (٤/ ٣٤٨، ٣٤٩)، والنسائي في سننه (١/ ٧٤)، وابن ماجه في سننه (٢٨٢)، والحاكم في المستدرک (١٢٩/ ١٣٠). وقال: «صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وليس له علة» ووافقه الذهبي، وصححه الألباني في صحيح سنن النسائي (١٠٠)، وصحيح سنن ابن ماجه (٢٨٨)، وفي صحيح الجامع (٤٤٩)، وانظر كلام ابن عبد البر عليه في التمهيد ٤/ ٣٠- ٣١.

(\*) سقطت من (ط) وأثبتتها من (ك).

(١) الفتح: ٢٧.

(\*\*) في «ط» «التلو» وهو تصحيف، والصواب ما أثبتناه من «ك».

(٢) البجرات: .

(\*\*\*) سقطت من (ط) وأثبتتها من (ك).

له خَيْلٌ غُرٌّ مُحَجَّلَةٌ، بَيْنَ ظَهْرِيْ خَيْلٍ دُهِمٍ بَيْنَهُمْ، أَلَا يَعْرِفُ خَيْلَهُ؟» قالوا: بلى، يارسول الله! قال: «فإنهم يأتون غُرًّا مُحَجَّلِينَ من الوضوء، وأنا فرطهم على الحوض» رواه مسلم. [٢٩٨]

٢٩٩ - \* وعن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا أول من يؤذن له بالسُّجود يوم القيامة، وأنا أول من يؤذن له أن يرفع رأسه، فأنظرُ إلى ما بين يديّ، فأعرفُ أمّتي من بين الأمم، ومن خلفي مثل ذلك، وعن يميني مثل ذلك وعن شمالي

على أنك تمنيت رؤيتهم في الدنيا، وإنما يتمنى ما لم يمكن حصوله، فإذا كيف تعرفهم في الآخرة؟ وإنما حملناه على الآخرة ليطابق قوله: «غر محجلة» لظهورهما حينئذ. والظهر في «بين ظهري خيل» مقحم. «نه»: ومنه «فأقاموا بين ظهرانيهم» أي أقاموا بينهم على سبيل الاستظهار والاستناد إليهم، ومعناه أن ظهرهم منهم قدامه، وظهرهم وراءه، فهو مكنوف من جانبيه، ثم كثر حتى استعمل في الإقامة بين القوم مطلقاً.

قوله: «بهم» قيل: هي السود، وقيل: البهيم الذي لا يخالط لونه لوناً سواه، قرنه بالدهم تأكيداً للسود. قوله: «أرايت لو أن رجلاً» «رجلاً» اسم «أن» على تأويل رجلاً ما من الرجال، وما بعده خبر له، وجواب «لو» «لا يعرف»، وهزمة التقرير مقحمة مؤكدة للثبوت؛ لأن معنى أرايت أخبرني.

قوله: «وأنا فرطهم» أي متقدمهم إلى حوض في المحشر، يقال: فرط يفرط فهو فارط، إذا تقدم وسبق القوم ليرتاد لهم الماء، ويهيء لهم الدلاء والأرشية.

الحديث السادس عن أبي الدرداء: قوله: «وأنا أول من يؤذن له - إلى قوله - أن يرفع رأسه» إشارة إلى مقام الشفاعة كما ورد في قوله: «فيؤذن لي عليه فإذا رأيته وقعت ساجداً - إلى قوله - فيقول لي: ارفع محمد» الحديث. وقوله: «تعرف» بمعنى تميز؛ ليستقيم تعلق «من» به، أي كيف تميز أمتك من بين سائر الأمم؟ «وفيما بين نوح» حال من «الأمم» كاليان له، أي الأمم كائنة فيما بين نوح، ولو قيل: هو ظرف لـ «تعرف» لرجع المعنى كيف تعرف أمتك فيما بين نوح، ولم يكن لقوله: «من الأمم» معنى. وإنما خص ذكر نوح والانبيا قبله قد بعثوا، لشهرته أو للتغليب، كما في قوله تعالى: «وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح» (١) الآية. و«إلى» في قوله: «إلى أمتك» لالتهاء، أي مبتدئاً من نوح متتياً إلى أمتك.

[٢٩٨] أخرجه مسلم / ك الجنائز / باب ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلهاح / ٩٧٤.

(١) الاحزاب: ٧.

مثل ذلك». فقال رجل: يا رسول الله! كيف تعرف أمتك من بين الأمم فيما بين نوح إلى أمتك؟ قال: «هم غرّ محجلون من أثر الوضوء، ليس أحدٌ كذلك غيرهم، وأعرفهم أنهم يؤتون كتبهم بأيانهم، وأعرفهم تسعى بين أيديهم ذريتهم» رواه أحمد. [٢٩٩]

## (١) باب ما يوجب الوضوء

### الفصل الأول

٣٠٠ - \* عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقبل صلاة من أحدث حتى يتوضأ» متفق عليه.

٣٠١ - \* وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقبل صلاة بغير طهور، ولا صدقة من غلول» رواه مسلم. [٣٠١]

قوله: «يؤتون كتبهم بأيانهم» وقوله: «تسعى بين أيديهم ذريتهم» لم يأت بالوصفين تفضلة وتمييزاً كالأول، بل أتى بهما مدحاً لامته، وإبتهاجاً بما أوتوا من الكرامة والفضيلة

## باب ما يوجب الوضوء

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة: قوله: «لا تقبل صلاة من أحدث» «مظ»: المعنى لا يقبل الله صلاة بغير الوضوء، إلا إذا لم يجد الماء ووجد التراب، فيقوم التيمم مقام الوضوء، وإن لم يجدهما يصلى فرض الوقت لحزمة الوقت، ثم إن مات قبل وجدان الماء والتراب لم يأتهم، وإن وجدتهما يقضى. أقول: «حتى يتوضأ» غاية قوله: «لا تقبل»، والضمير في «يتوضأ» للمحدث، سواء محدثاً وإن كان طاهراً باعتبار ما كان، كقوله تعالى: «وأتوا الينامى أموالهم»<sup>(١)</sup>.

الحديث الثانى عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «من غلول» الغلول الخيانة من الغنيمة والمراد هنا الحرام، قرن عدم قبول الصدقة من الحرام بعدم قبول الصلاة دون الوضوء إيذاناً بأن

[٢٩٩] رواه أحمد فى المسند ٥/١٩٩؛ وفى إسناده ابن لهيعة، قال فيه الحافظ فى التقريب: صدوق

خلط بعد احتراق كتبه.

[٣٠١] أخرجه مسلم / ك الطهارة / باب وجوب الطهارة للصلاة ح/ ٢٢٤.

(١) النساء: ٢.

٣٠٢ - \* وعن علي ، قال : كنتُ رجلاً مَنَاءً ، فكنْتُ أُسْتَحْيِي أَنْ أَسَالَ النَّبِيَّ ﷺ لِمَكَانِ ابْنَتِهِ ، فَأَمَرْتُ الْمُقَدَّادَ ، فَسَأَلَهُ ، فَقَالَ : يَغْسِلُ ذَكَرَهُ وَيَتَوَضَّأُ . متفق عليه

٣٠٣ - \* وعن أبي هريرة ، قال : قال رسولُ الله ﷺ : تَوَضَّأُوا مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ رواه مسلم . [٣٠٣]

قال الشيخ الإمام الأجل محيي السنة ، رحمه الله : هذا منسوخٌ بحديث ابن عباس :

التصدق تركية النفس من الأوضار ، وطهارة لها ، كما أن الوضوء كذلك ، ومن ثم صرح بلفظ الطهور ، وهو المبالغة في الطهر .

الحديث الثالث عن علي رضي الله عنه : قوله : «مَاءٌ» «قُضِيَ» : الماء كثير المذى من : أمذى ، وللشافعي قولان فيما إذا خرج من أحد السيلين خارج غير معتاد ، كالدم والمذى : أحدهما أنه يتعين غسله ، ولا يجوز الاقتصار على الحجر لندوره ، وخصوصاً في المذى للزوجته وانتشاره . وبعضه ظاهر الحديث . والثاني جواز الاقتصار نظراً إلى المخرج ، والمراد من الأمر بالغسل لتتقلص عروقه ، وينقطع المذى .

«تَوَضَّأَ» : وإنما استحي من سؤال النبي صلوات الله عليه لِمَكَانِ فاطمة رضي الله عنها منه ، ولأن ما يستحي منه من الأوطار النفسانية والتأثيرات الشهوانية مما لا يكاد يفصح به أولو الأحلام ، وخاصة بحضرة الأكابر . وإنما أمر بالغسل لاحتمال أنهم كانوا لا يتزهدون عن المذى تنزههم عن البول ، ولا يرونه بمثابة البول في وجوب التطهر منه ، فأمرهم صلوات الله عليه بالغسل ، وفيه دليل على نجاسته .

الحديث الرابع عن أبي هريرة : قوله : «تَوَضَّؤُوا» «قُضِيَ» : الوضوء في أصل اللغة هو غسل بعض الأعضاء وتنظيفه ، من الوضأة بمعنى النظافة ، والشرع نقله إلى الفعل المخصوص وقد جاء هاهنا على أصله والمراد منه وفي نظائره غسل اليدين لإزالة الزهومة توفيقاً بينه وبين حديث ابن عباس وأم سلمة ونحوهما . ومنهم من حمله على المعنى الشرعي ، وزعم أنه منسوخ بحديث ابن عباس ، وذلك إما يقرر أن لو علم تاريخهما ، وتقدم الأول . لا يقال : ابن عباس متأخر الصحبة فيكون حديثه ناسخاً ، لأننا نقول : تأخر الصحبة وحده لا يقتضي تأخر الحديث ، نعم ! لو كانت صحبته بعد وفاة الآخر أو غيبته دل ذلك على تأخره ، أما لو اجتمعا عند الرسول صلوات الله عليه فلا ، لجواز أن يسمع الأقدم صحبةً بعد سماحه .

[٣٠٣] أخرجه مسلم / كالحيض باب الوضوء مما مسّت النار / ٣٥٢ .

٣٠٤ - \* قال: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَكَلَ كَتِفَ شَاةٍ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٣٠٥ - \* وعن جابر بن سمرة، أَنَّ رجلاً سأل رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: أَتَتَوَضَّأُ مِنْ لَحْمِ الْغَنَمِ؟ قَالَ: «إِنْ شِئْتَ فَتَوَضَّأْ، وَإِنْ شِئْتَ فَلَا تَوَضَّأْ». قَالَ: أَتَتَوَضَّأُ مِنْ لَحْمِ الْإِبِلِ؟ قَالَ: «نَعَمْ! فَتَوَضَّأْ مِنْ لَحْمِ الْإِبِلِ». قَالَ: أَصَلِّي فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ؟ قَالَ: «نَعَمْ». قَالَ: أَصَلِّي فِي مَبَارِكِ الْإِبِلِ؟ قَالَ: «لَا» رواه مسلم [٣٠٥]

٣٠٦ - \* وعن أبي هريرة، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ فِي بَطْنِهِ شَيْئًا، فَأَشْكَلَ عَلَيْهِ أَخْرَجَ مِنْهُ شَيْءًا أَمْ لَا، فَلَا يَخْرُجَنَّ مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا» رواه مسلم. [٣٠٦]

---

وأقول: وقد صرح ابن الصلاح في كتابه بالنسخ، حيث قال: مما يعرف به النسخ قول الصحابي: «كَانَ آخِرُ الْأَمْرَيْنِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَرَكَ الْوُضُوءَ مِمَّا مَسَّتْهُ النَّارُ».

الحديث الخامس عن جابر: قوله: «أَتَتَوَضَّأُ مِنْ لَحْمِ الْإِبِلِ؟» «مَطَّ»: الوضوء من أكل لحم الإبل واجب عند أحمد بن حنبل، وعند غيره المراد منه غسل الكفين؛ لما في لحم الإبل من رائحة كريهة، ودسومة غليظة، بخلاف لحم الغنم والمرايض جمع مريض - بفتح الميم وكسر الباء - وهو موضع الربوض، والربوض للغنم كالأضطجاع للإنسان، وكالبروك للجمل. وكره الصلاة في مبارك الإبل لما لا يؤمن نفورها، فيلحق المصلى ضرر من صدمة وغيرها، فلا يكون له حضور (٥).

الحديث السادس عن أبي هريرة: قوله: «حَتَّى يَسْمَعَ» «حَسَ»: معناه حتى يتيقن الحدث، لا أن سماع الصوت أو وجود الريح شرط؛ [فإنه قد يكون أصم لا يسمع الصوت] (١) وقد يكون أخشم لا يجد الريح. ويتنقض طهره إذا تيقن الحدث. قال الإمام: في الحديث دليل على أن الريح الخارجة من أحد السبيلين توجب الوضوء. وقال أصحاب أبي حنيفة: خروج الريح من القبل لا يوجب الوضوء. وفيه دليل على أن اليقين لا يزول بالشك في شيء من أمر الشرع، وهو قول عامة أهل العلم.

---

[٣٠٥] أخرجه مسلم / ك الحيفض باب الوضوء من لحوم الإبل بلفظ ١ توضيح / ٣٦٠

[٣٠٦] أخرجه مسلم / كتاب الحيض / باب الدليل على أن من ييقن الطهارة ثم شك في الحدث فله أن يصلي بطهارته تلك ح / ٣٦٧.

(١) ما بين المعكوفين غير موجود في (ط) وأتبعته من (ك).

(\*) أى خشوع.



٣٠٧ - \* وعن عبد الله بن عباس، قال: إن رسول الله ﷺ شَرِبَ لَبَنًا فَمَضْمَضَ، وقال: «إِنْ لَهُ دَسَمًا» متفق عليه.

٣٠٨ - \* وعن بُرَيْدَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى الصَّلَوَاتِ يَوْمَ الْفَتْحِ بَوْضُوءَ وَاحِدٍ، وَمَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: لَقَدْ صَنَعْتَ الْيَوْمَ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَصْنَعُهُ ! فَقَالَ: «عَمَلًا صَنَعْتُهُ يَا عُمَرُ!» رواه مسلم.

٣٠٩ - \* وعن سُؤَيْدِ بْنِ الثُّعْمَانِ: أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالصَّهْبَاءِ - وَهِيَ مِنْ أَدْنَى خَيْبَرَ - صَلَّى الْعَصْرَ، ثُمَّ دَعَا بِالْأَزْوَادِ، فَلَمْ يُؤْتِ إِلَّا بِالسَّوِيقِ، فَأَمَرَ بِهِ فُتْرِي، فَآكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَكَلْنَا، ثُمَّ قَامَ إِلَى الْمَغْرِبِ، فَمَضْمَضَ وَمَضْمَضْنَا، ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ. رواه البخاري.

قوله: «فَلَا يَخْرُجَنَّ مِنَ الْمَسْجِدِ» أقول: يوهم أن حكم غير المسجد بخلاف المسجد، لكن أشير به إلى أن الأصل أن يصلي المؤمن التقى في المسجد؛ لأنه مكان الصلاة ومعندها، وكان من هو خارج منه خارج من حكم المصلي مبالغة، فعلى المؤمن ملازمته، والمواظبة على إقامة الصلوات مع الجماعات. والله أعلم.

الحديث السابع عن عبد الله بن عباس: قوله: «إِنْ لَهُ دَسَمًا» الجملة استئنافية، تعليل للمضمض، وفيها إشعار بأن الدسومة علة مناسبة له، وقيل: المضمضة بالماء مستحبة عن كل ماله دسومة؛ إذ تبقى في الفم منه بقية تصل إلى [بطنه] (\*) في الصلاة، فعلى هذا ينبغي أن يضمض من كل ما خيف منه الوصول إلى بطنه في الصلاة طردًا للعلّة، ويؤيده حديث السويق كما سيحیی.

الحديث الثامن عن بريدة: قوله: «عَمَلًا صَنَعْتُهُ» الضمير المنصوب فيه بمعنى اسم الإشارة، والمشار إليه المذكور في الصلوات الخمس بوضوء واحد، والمسح على الخفين. «وعملًا» تمييز أو حال من الفاعل، قدم اهتمامًا بشرعية المسألة في الدين، أو اختصاصًا ردًا لزعم من لا يرى جواز المسح على الخفين. وفيه دليل على أن من قدر أن يصلي صلوات كثيرة بوضوء واحد لا تكره صلاته، إلا أن يغلب عليه الاختيان.

الحديث التاسع عن سويد: قوله: «تُرِي» أى بُلُّ مأخوذ من الثرى - التراب التدى الذى تحت التراب الطاهر، يقال: ثرى التراب تثرية إذا رش عليه الماء. و«السويق» ما يُجْرَشُ (\*\*). من الشعر والحنطة وغيرهما للزاد.

[٣٠٨] أخرجه مسلم/ كتاب الطهارة/ باب جواز الصلوات كلها بوضوء واحد بلفظ (عملًا فعلته بامر)، ح: ٢٧٧.

(\*) من «ك» وفي «ط» «بطنه».

(\*\*) الجريش: دقيق فيه غلط يصلح للخبيص المرمول، والجريشية:

ضرب من الشعر، أو اللبر. لسان العرب (ج ر ش).

## الفصل الثاني

٣١٠ - \* عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا وضوء إلا من صوت أو ريح». رواه أحمد، والترمذي [٣١٠].

٣١١ - \* وعن علي، قال: سألت رسول الله ﷺ عن المذني، فقال: «مِنَ المَذْنِي الوُضُوءُ، وَمِنَ المَذْنِي الغُسلُ» رواه الترمذي [٣١١].

٣١٢ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مفتاح الصلاة الطهور، وتحريمها التكبير، وتحليلها التسليم» رواه أبو داود، والترمذي، والدارمي [٣١٢].

٣١٣ - \* ورواه ابن ماجه عنه وعن أبي سعيد.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة: قوله: «لا وضوء إلا من صوت» نفى جنس أسباب التوضؤ، واستثنى منه الصوت والريح، والتواضع كثيرة، لعل ذلك في صورة مخصوصة، فالمراد نفى جنس الشك وإثبات اليقين، أي لا يتوضأ عن شك مع سبق ظن الطهارة إلا بيقين الصوت والريح.

الحديث الثاني ظاهر.

الحديث الثالث عن علي رضي الله عنه: قوله: «وتحريمها التكبير» «مظ»: سمي الدخول في الصلاة تحريمًا؛ لأنه يحرم الكلام، والأكل، والشرب، وغيرها على المصلي، فلا يجوز الدخول في الصلاة إلا بالتكبير مقارنًا به النية. والتحليل جعل الشيء المحرم حلالًا، وسمى التسليم به لتحليل ما كان محرمًا على المصلي؛ لخروجه عن الصلاة، وهو واجب عند الشافعي، مستحب عند أبي حنيفة رضي الله عنهما؛ إذ لو خرج من الصلاة بما يناقضها بعد ما جلس في آخر الصلاة بقلر التشهد تمت.

وأقول: شبه الشروع في الصلاة بالدخول في حريم الملك الكريم المحمي عن الأغيار، وجعل فتح باب الحرم بالتطهر عن الأدناس والأوضار، وجعل الالتفات إلى الغير والاشتغال به تحليلًا، تنبيهًا على التكميل بعد الكمال، والله أعلم.

[٣١٠] صحيح: صححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع (٧٥٧٢).

[٣١١] صححه الألباني في صحيح الترمذي ح/ ٩٩.

[٣١٢] حديث صحيح صححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع (٥٨٨٥) وفي ضعيفه (٥٢٧١) وفي الإرواء ح/ ٣٠١، وصحيح أبي داود (٥٥) وصحيح ابن ماجه (٢٢٢) وصفة الصلاة ص ٦٦.

٣١٤ - \* وعن علي بن طلق، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا فَسَا أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ، وَلَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أُعْجَازِهِنَّ». رواه الترمذي، وأبو داود. [٣١٤]

٣١٥ - \* وعن معاوية بن أبي سفيان، أن النبي ﷺ قال: «إِنَّمَا الْعَيْنَانِ وَكَاءُ السَّهِّ، فَإِذَا نَامَتِ الْعَيْنُ اسْتَطْلَقَ الْوِكَاءُ» رواه الدارمي. [٣١٥]

٣١٦ - \* وعن علي، قال: قال رسول الله ﷺ: «وِكَاءُ السَّهِّ الْعَيْنَانِ، فَمَنْ نَامَ فَلْيَتَوَضَّأْ». رواه أبو داود [٣١٦]

قال الشيخ الإمام محيي السنة، رحمه الله: هذا في غير القاعد، لما صح:

الحديث الرابع عن علي بن طلق: قوله: «إِذَا فَسَا أَحَدُكُمْ» فإن قلت: ما وجه اتصال هاتين الهيئتين؟ قلت: لعل ذلك أن الله تعالى إذا لم يجوز للعبد المؤمن هذا القدر من الهنات، ومنعه من التقرب إليه بسببها - فما ظنك بتلك العظيمة الشنعاء؟ ومن ثمة جعل ﴿إِنْ لَمْ يَحِبَّ التَّوَابِينَ وَيَحِبَّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾<sup>(١)</sup> معترضاً بين المفسر وهو قوله تعالى: ﴿نَسَاؤُكُمْ حَرِّثَ لَكُمْ﴾ والمفسر وهو قوله: ﴿فَاتَّوَهُنَ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾<sup>(٢)</sup>.

الحديث الخامس عن معاوية: قوله: «إِنَّمَا الْعَيْنَانِ» أي العينان كالوكاء للسَّهِّ، شبه عين الإنسان وجوفه ودبره بقربة لها فم مشدود بالخيوط، وشبه ما يطلقه من الغفلة عند النوم بحل ذلك الخيط من فم القربة، وفيه تصوير لقيح صدور هذه الغفلة من الإنسان.

«قض»: «الوكاء» ما يشد به الشيء، و«السَّهِّ» الدبر، وأصله السَّهَّة، لجمعه على استاء، وتصغيره على ستيهة، والمعنى أن الإنسان إذا تيقظ أمسك ما في بطنه، فإذا نام زال اختياره، واسترخت مفاصله، فلعله يخرج منها ما يتقضى طهره. وذلك إشارة إلى أن نقض الطهارة بالنوم وسائر ما يزيل العقل ليس لانتهاها، بل لأنها مظنة خروج ما ينتقض الطهر به، ولذلك خص عنه نوم ممكن المقعد من الأرض.

الحديث السادس عن علي ظاهر.

[٣١٤] ضعفه الألباني في ضعيف الجامع ح/٧٠٦ بلفظ «إِذَا فَسَا أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَتَوَضَّأْ، وَلْيَعِدْ الصَّلَاةَ، وَلَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أُعْجَازِهِنَّ» وعزاه إلى أحمد وابن حبان.

[٣١٥] حديث حسن ورواه أيضاً أبو داود وابن ماجه والدارقطني، وحسنه الشيخ الألباني في الإرواء ح/١١٣ بلفظ «وَالْعَيْنُ وَكَاءُ السَّهِّ فَمَنْ نَامَ فَلْيَتَوَضَّأْ».

[٣١٦] انظر الحديث السابق

(١) البقرة: (٢٢٣).

(٢) البقرة: (٢٢٣).

٣١٧ - \* عن أنس، قال: كان أصحابُ رسول الله ﷺ يَنْتَظِرُونَ العِشاءَ حتى تخفَقَ رؤوسُهُم، ثُمَّ يُصَلُّونَ ولا يتوضَّؤون. رواه أبو داود، والترمذي، إِلَّا أَنَّهُ ذَكَرَ فِيهِ : يَنَامُونَ. بدل: يَنْتَظِرُونَ العِشاءَ حتى تخفَقَ رؤوسُهُم. [٣١٧]

٣١٨ - \* وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الوُضوءَ عَلَى مَنْ نَامَ مُضْطَجِعًا، فَإِنَّهُ إِذَا اضْطَجَعَ اسْتَرَحَّتْ مَفَاصِلُهُ» رواه الترمذي وأبو داود. [٣١٨]

٣١٩ - \* وعن بُسْرَةَ، قالت: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا مَسَّ أَحَدُكُمْ ذَكَرَهُ، فَلْيَتَوَضَّأْ» رواه مالك، وأحمد، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، والدارمي. [٣١٩]

الحديث السابع عن أنس : قوله: «حتى تخفق» «فا»: الخفقة النعسة الخفيفة، وفي الغربيين: معنى تخفق رؤوسهم أى تسقط أذقانهم على صدورهم. وقيل: هو من الخفوق والاضطراب.

الحديث الثامن عن ابن عباس ظاهر.

الحديث التاسع عن بُسْرَةَ: قوله: «إِذَا مَسَّ أَحَدُكُمْ ذَكَرَهُ» «تو» قيل: ما روى طلق: أن النبي

[٣١٧] حديث صحيح أخرجه كذلك مسلم وأبو عوانه والدارقطني وانظر الكلام عليه فى الإرواء ح/ ١١٤ وصحيح الترمذى للشيخ الألبانى ح/ ٦٧.

[٣١٨] أخرجه الترمذى باب ما جاء فى الوضوء من النوم ح/ ٧٧ بإسناده عن أبى خالد الدالانى عن قتادة عن أبى العالية عن ابن عباس أنه رأى النبى ﷺ نام وهو ساجد حتى خط أو نفض، ثم قام يصلى، فقلت يارسول الله إنك قد نمت؟ قال: «إِنَّ الوُضوءَ لَا يَجِبُ إِلَّا عَلَى مَنْ نَامَ مُضْطَجِعًا، فَإِنَّهُ إِذَا اضْطَجَعَ اسْتَرَحَّتْ مَفَاصِلُهُ».

قال أبو عيسى: وأبو خالد اسمه «يزيد بن عبد الرحمن» قال: وفى الباب عن عائشة، وابن مسعود، وأبى هريرة وانظر تحفة الأوحى ١/ ٢٥٢ - ٢٥٣.

والحديث أخرجه أبو داود ح/ ٢٠٢ من الطريق السابق ثم قال عقبه: «هو حديث منكر، لم يروه إلا يزيد (أبو خالد الدالانى) عن قتادة وروى أوله جماعة عن ابن عباس، ولم يذكرُوا شيئاً من هذا .... قال أبو داود: وذكرْتُ حديث يزيد الدالانى لأحمد بن حنبل، فانتهرنى استعظماً له، وقال: ما ليزيد الدالانى يَدْخُلُ عَلَى أَصْحَابِ قِتَادَةَ؟ ولم يعبأ بالحديث» سنن أبى داود ١/ ٥٢ ط دار الكتب العلمية.

[٣١٩] صحيح ورواه أيضاً الشافعى والدارقطنى والحاكم والطبرانى فى الصغير، وصححه الشيخ الألبانى فى الإرواء ح/ ١١٦، وقال: «وصححه أيضاً ابن معين والحازمى والبيهقى وغيرهم من ذكرناه فى «صحيح أبى داود» ح/ ١٧٤، وتصحيح أحمد ... فى كتاب «مسائل الإمام أحمد» لأبى داود ص ٣٠٩، وصححه ابن حبان أيضاً (٢١٢).

٣٢٠ - \* وعن طلق بن علي، قال: سئل رسول الله ﷺ عن مس الرجل ذكره بعد ما يتوضأ. قال: «وهل هو إلا بضعة منه؟» رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وروى ابن ماجه نحوه.

قال الشيخ الإمام محيي السنة، رحمه الله: هذا منسوخ؛ لأن أبا هريرة أسلم بعد قدوم طلق. [٣٢٠]

٣٢١ - \* وقد روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ، قال: «إذا أفضى أحدكم بيده ﷻ سئل عن مس الذكر فقال: «هل هو إلا بضعة منك» منسوخ؛ لأن أبا هريرة أسلم بعد قدوم طلق، وذلك أن طلقاً قدم على النبي ﷺ وهو يبنى مسجد المدينة، وذلك في السنة الأولى من الهجرة، وأسلم أبو هريرة عام خيبر في السنة السابعة. وقال: ادعاء النسخ فيه قول مبنى على الاحتمال، وهو خارج عن الاحتياط، إلا أن ثبت هذا القائل أن طلقاً توفي قبل إسلام أبي هريرة، أو رجع إلى أرضه ولم يبق له صحبة بعد ذلك، وما يدرى هذا القائل أن طلقاً سمع هذا الحديث بعد إسلام أبي هريرة؟.

وذكر الخطابي أن أحمد بن حنبل كان يرى الوضوء من مس الذكر، وكان ابن معين يرى خلاف ذلك، وفي ذلك دليل ظاهر على أن لا سبيل إلى معرفة الناسخ والمنسوخ منهما. وأقول: فإذا أخذ بالأحوط أولى.

«مط»: قال محيي السنة في حديث طلق: إنه منسوخ، هو قول الخطابي، وعلى تقدير تعارضهما نعود إلى قول الصحابة. قال علي وابن مسعود، وابن عباس، وأبو الدرداء، وعمار رضي الله عنهم: إن المس لا يطل، وبه أخذ أبو حنيفة رضي الله عنه. وقال عمر، وابنه، وابن عباس، وسعد بن أبي وقاص، وأبو هريرة، وعائشة رضي الله عنهم: إنه يطل، وبه أخذ الشافعي رضي الله عنه.

الحديث العاشر عن أبي هريرة: قوله: «إذا أفضى» أوصل، وهو لازم عدى بالباء، و«البضعة» قطعة من اللحم.

الحديث الحادي عشر عن عائشة: قوله: «كان النبي ﷺ يقبل بعض أزواجه» «خط»: يحتج به من يذهب إلى أن الملازمة المذكورة في الآية معناها الجماع دون اللمس بسائر البدن، إلا أن أبا داود ضعفه، وقال: هو منقطع؛ لأن إبراهيم التيمي لم يسمع من عائشة، والمرسل أن يروى

[٣٢٠] صحيح كما في صحيح الترمذي (٧٤) وابن ماجه (٤٨٣). وقال أبو عيسى: وقد روى عن غير واحد من أصحاب النبي ﷺ وبعض التابعين أنهم لم يروا الوضوء من مس الذكر. وهو قول أهل الكوفة، وابن المبارك.

إلى ذكره ليس بينه وبينها شيء فليتوضأ» رواه الشافعي والدارقطني . [٣٢١]

٣٢٢ - \* ورواه النسائي عن بُسْرَةَ؛ إلا أنه لم يذكر: «ليس بينه وبينها شيء».

٣٢٣ - \* وعن عائشة، قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُقْبَلُ بَعْضَ أَزْوَاجِهِ ثُمَّ يُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ. رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه.

وقال الترمذي: لَا يَصِحُّ عِنْدَ أَصْحَابِنَا بِحَالٍ إِسْنَادُ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ، وَأَيْضًا إِسْنَادُ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْهَا.

وقال أبو داود: هَذَا مُرْسَلٌ، وإبراهيم التيمي لم يسمع من عائشة. [٣٢٣]

٣٢٤ - \* وعن ابن عباس، قال: أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَيْفًا ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ بِمِسْحٍ كَانَ تَحْتَهُ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى. رواه أبو داود، وابن ماجه. [٣٢٤]

---

الرجل حديثاً عمن لم يعاصره. وهو بين المحدثين على أنواع، واصطلحوا في تسمية أنواعه، فمته المرسل المطلق، وهو أن يقول التابعي: قال رسول الله كذا، ومنه قسم يسمى بالمتقطع، وهو غير الأول، ومنه قسم يسمى بالمعقل، وهو أن يكون بين المرسل إلى رسول الله أكثر من رجل.

«مظ»: اختلف العلماء في المسألة: قال أبو حنيفة: المس لا يبطل بدليل هذا الحديث، وقال الشافعي وأحمد: يبطل بلمس الأجنبية، وهذا القول مروى عن عبد الله بن عمر، وابن مسعود. وعند مالك يبطل بالشهوة وإلا فلا.

الحديث الثاني عشر عن ابن عباس: قوله: «بمسح» وهو بكسر الميم الكساء والجمع أمساح، ومسوح. وفيه دليل على أن كل ما مسته النار لا يبطل الوضوء وكذا الذي يليه.

---

[٣٢١] الحديث أخرجه الشافعي في مسنده ١٣/١ ط دار الكتب العلمية، بإسناد عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان يرفعه مرسلًا، وموصولا عنه عن جابر مرفوعًا، وقال الشافعي عليه: «سمعت غير واحد من الحفاظ يروونه لا يذكرون فيه جابرًا». مسند الشافعي ١٣/١. والحديث أخرجه أيضًا الدارقطني في سننه كتاب الطهارة / باب ما روى في لمس القبل .... ١٤٧/١، وفي إسناده يزيد بن عبد الملك النوفلي. قال فيه الحفاظ في التريب: ضعيف من السادسة.

[٣٢٣] صحيح كما في صحيح الترمذي (٧٥) وابن ماجه (٥٠٢).

[٣٢٤] أخرجه أبو داود (١٨٩) وصححه الألباني في صحيح أبي داود برقم (١٧٤) وحسنه في المشكاة.

٣٢٥ - \* وعن أم سلمة، أنها قالت: قَرَبْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ جَنِبًا مَشُونًا فَأَكَلَ مِنْهُ، ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ، رَوَاهُ أَحْمَدُ. [٣٢٥]

### الفصل الثالث

٣٢٦ - \* وعن أبي رافع، قال: أَشْهَدُ لَقَدْ كُنْتُ أَشْوِي لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَطْنَ الشَّاةِ، ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٣٢٧ - \* وعنه قال: أَهْدَيْتَ لَهُ شَاةً، فَجَعَلَهَا فِي الْقِدْرِ، فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «مَا هَذَا يَا أَبَا رَافِعٍ؟» فَقَالَ: شَاةٌ أَهْدَيْتَ لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَطَبَخْتُهَا فِي الْقِدْرِ. قَالَ: «نَاوِلْنِي الذَّرَاعَ يَا أَبَا رَافِعٍ!»، فَتَنَاوَلْتُهُ الذَّرَاعَ. ثُمَّ قَالَ: «نَاوِلْنِي الذَّرَاعَ الْآخَرَ»، فَتَنَاوَلْتُهُ الذَّرَاعَ الْآخَرَ. ثُمَّ قَالَ: «نَاوِلْنِي الْآخَرَ». فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّمَا لِلشَّاةِ ذِرَاعَانِ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمَّا إِنَّكَ لَوْ سَكَّتَ لَنَاوَلْتَنِي ذِرَاعًا فَذِرَاعًا مَا سَكَّتَ». ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَتَمَضَّمْضَمَّ فَاهُ، وَغَسَلَ أَطْرَافَ أَصَابِعِهِ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى، ثُمَّ عَادَ إِلَيْهِمْ فَوَجَدَ عِنْدَهُمْ لَحْمًا بَارِدًا، فَأَكَلَ، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى وَلَمْ يَمْسَ مَاءً. رَوَاهُ أَحْمَدُ. [٣٢٧].

---

الحديث الثالث عشر عن أم سلمة ظاهر.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي رافع: قوله: «بطن الشاة» يعني الكبد وما معها من القلب وغيرهما. قوله: «أشهد» فيه معنى القسم، ولهذا أدخل اللام على «قد» جواباً له، أي والله لقد كنت أشري، وفيه دلالة على إثبات هذه الدعوى عند الخلاف فيها بين الصحابة، وإنما ضمن الشهادة معنى القسم لأن الشهادة إخبار عن مواطاة القلب اللسان واعتقاد ثبوت المدعى.

الحديث الثاني عن أبي رافع: قوله: «ذراعاً فذراعاً» الفاء فيه للتعاقب كما في قوله: «الأمثل

---

[٣٢٥] أخرجه أحمد في السند ٣٠٧/٦، قال الشيخ الألباني: وسنده صحيح على شرط الشيخين وقد رواه أيضاً النسائي في الطهارة والترمذي في الأطعمة، وابن ماجه في الطهارة (٤٩١) من طريق أخرى بسند صحيح أيضاً. [٣٢٧] أخرجه أحمد في السند ٣٩٢/٦، وضعفه الشيخ الألباني، ولكنه قواه بالذي قبله والذي بعده.

٣٢٨ - \* ورواه الدارمي عن أبي عبيد إلا أنه لم يذكر ثم دعا بماء إلى آخره. [٣٢٨]

٣٢٩ - \* وعن أنس بن مالك، قال: كنت أنا وأبي وأبو طلحة جُلوسًا، فأكلنا لحمًا ونخبزًا، ثم دعوتُ بوضوء، فقالا: لِمَ تتوضأ؟ فقلتُ: لهذا الطعام الذي أكلنا. فقالا: أتتوضأ من الطيبات؟! لِمَ يتوضأ منه مَنْ هو خير منك. رواه أحمد. [٣٢٩]

٣٣٠ - \* وعن ابن عمر، كان يقول: قُبلة الرجل امرأته وجسها بيده من الملامسة. ومن قبل امرأته أو جسها بيده، فعلية الوضوء. رواه مالك، والشافعي. [٣٣٠]

٣٣١ - \* وعن ابن مسعود، كان يقول: من قُبلة الرجل امرأته الوضوء. رواه مالك.

فالأمثل، وما في «ما سكت» للمدة، المعنى ناولتي ذراعًا غب ذراع إلى ما لا نهاية له ما دمت سائكتًا، فلما نطقت انقطعت.

الحديث الثالث والرابع عن ابن عمر: قوله: «وجسها» «نه»: التجسس التفتيش عن بواطن الأمور، وقوله: «من الملامسة» أي التي ذكرها الله تعالى في قوله سبحانه: ﴿أَوْ لَا مَسْتَمِ الْمَاءِ﴾ (١). وقوله: «ومن قبل» إلى آخره، تفريع على ما أصله من قبل، أي إذا كان التقبيل والجلس من جملة الملامسة المنصوص عليها فيلزم أن يتوضأ من قبل أو جس. ولو كان بدل الواو في «ومن قبل» فاء لكان أظهر، إلا أن الرواية أفصح؛ لأنه أخبر عن القضيتين، وفوض الترتيب إلى ذهن السامع.

الحديث الخامس عن ابن مسعود: قوله: «من قبلة الرجل» أي يجب منها الوضوء، وفي تقديم الخبر على المبتدأ المعروف إشعار بالخلاف، ورد على من يقول: ليس حكم التقبيل والجلس حكم سائر النواقص، فرد وقيل: ليس حكمه إلا كحكم تلك النواقص، فيكون من قصر القلب.

[٣٢٨] رواه الدارمي في مقدمة سننه، وقال الشيخ الألباني: رجاله ثقات غير شهر بن حوشب وهو ضعيف من قبل حفظه وقواه بحديث أبي رافع قبله.

[٣٢٩] للمند ٤ / ٣٠، وجود إسناده الشيخ الألباني في المشكاة.

[٣٣٠] رواه مالك في الموطأ رقم ٦٤، وسنده صحيح كما قال الشيخ الألباني.

(١) المائدة: ٦



٣٣٢ - \* وعن ابن عمر، أن عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، قال: إن القبلة من اللمس، فتوضؤوا منها. [٣٣٢].

٣٣٣ - \* وعن عمر بن عبد العزيز، عن تميم الداري، قال: قال رسول الله ﷺ: «الوضوء من كل دم سائل». رواهما الدارقطني، وقال: عمر بن عبد العزيز لم يسمع من تميم الداري ولا رآه، ويزيد بن خالد، ويزيد بن محمد مجهولان. [٣٣٣]

## (٢) باب آداب الخلاء

### الفصل الأول

٣٣٤ - \* عن أبي أيوب الأنصاري، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة، ولا تستدبروها، ولكن شرفوا أو غربوا». متفق عليه.

قال الشيخ الإمام محيي السنة، رحمه الله: هذا الحديث في الصحراء؛ وأما في البنيان، فلا بأس لما روي:

## باب [آداب] <sup>(١)</sup> الخلاء

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي أيوب: قوله: «إذا أتيتم الغائط» [نه] <sup>(٢)</sup>: الغائط المظلم من الأرض، ومنه قيل لموضع قضاء الحاجة الغائط؛ لأن العادة أن يقضى في المنخفض؛ لأنه أستر له، ثم اتسع فيه حتى صار يطلق على النجس نفسه، أي البراز.

قوله: «ولكن شرفوا» «مظ»: عند الشافعي استقبال القبلة واستدبارها غير محرم في البنيان، وعند أبي حنيفة يستوى الصحراء والبنيان في تحريم استقبال القبلة واستدبارها. «حسن»: في الحديث من الفقه النهي عن استقبال القبلة واستدبارها عند قضاء الحاجة، واختلف أهل العلم، فذهب جماعة إلى تعميم النهي، والتسوية في الصحراء والبنيان، وقالوا: قوله ﷺ: «شرفوا أو غربوا» هذا خطاب لأهل المدينة، ولمن كانت قبلته على ذلك السم، فأما من كانت قبلته إلى جهة المشرق أو المغرب فإنه ينحرف إلى الجنوب أو الشمال. وذهب جماعة من أهل العلم إلى أن النهي عن الاستقبال والاستدبار في الصحراء، فأما في البنيان فلا بأس بهما، وبه قال

[٣٣٢] رواه الدارقطني في سننه ص ٥٣، والبيهقي ١/ ١٢٤، وقال الدارقطني: صحيح، وقال الشيخ الألباني: فيه نظر فإن في إسناده محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان، وهو الملقب (بالدياج) وفيه ضعف من قبل حفظه..... الخ ولكنه قال بعد ذلك: ويؤيده أن عائكة بنت زيد زوجة عمر بن الخطاب قبلته ثم صلى ولم يتوضأ. رواه الأثرم في سننه (ق ١٩/ ٢/ ٢).

[٣٣٣] ضعيف.

(٢) من «ك».

(١) في «ك» «آداب».

٣٣٥ - \* عن عبد الله بن عمر، قال: ارتقيت فوق بيت حفصة لبعض حاجتي، فرايتُ رسولَ الله ﷺ يقضي حاجته مُستدبر القبلة مستقبل الشام. متفق عليه.

٣٣٦ - \* وعن سلمان، قال: نهانا - يعني رسولَ الله ﷺ - أن نستقبل القبلة لغائطٍ أو بولٍ، أو أن نستنجي باليمين، أو أن نستنجي بأقل من ثلاثة أحجارٍ، أو أن نستنجي برجيعٍ أو بغمطٍ. رواه مسلم.

٣٣٧ - \* وعن أنس، قال: كان رسول الله ﷺ إذا دخل الحلاء يقول: «اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث». متفق عليه.

---

الشافعي وجماعة؛ لأن الصحراء لا تخلو عن مصلٍ من ملك، أو إنسي، أو جني، فإذا قعد مستقبل القبلة أو مستدبرها ربما يقع بصر مصلٍ على عورته، ونهى عن ذلك، وهذا المعنى مأمون في الأبنية، فإن الحشوش محضرة الشياطين.

الحديث الثاني عن سلمان: قوله: «أو أن نستنجي»<sup>(١)</sup>: الاستنجاء قطع النجاسة، من : لجحوت الشجرة، وأغماها واستنجاها، إذا قطعها من الأرض. و«رجيع» فعيل بمعنى مفعول، والمراد الروث أو العذرة؛ لأنه رجع أي رد من حال إلى أخرى، وكل مردود رجيع «مط» النهى عن الاستنجاء نهى تنزيه وكراهة لا تحريم والاستنجاء بثلاثة أحجار واجب عند الشافعي وإن حصل النقاء بأقل منها، وعند أبي حنيفة النقاء متعين لا العدد «خط»: سمي الرجيع رجيعاً لرجوعه عن حال الطهارة إلى النجاسة. وقال: لا يجوز الاستنجاء بعظم ميتة أو مذكاة، قيل: علة النهى للملاسة العظم، فلا يزيل النجاسة، وقيل: علته أنه يمكن مصه أو مضغه عند الحاجة، وقيل: لأن النبي ﷺ قال: «إن العظم راد إخوانكم من الجن»<sup>(٢)</sup>.

الحديث الثالث عن أنس: قوله: «من الخبث» «حس»: الخبث - بضم الباء - جمع الخبيث، والخبائث جمع الخبيثة، يريد ذكران الشياطين وإناثهم. ويروى بسكون الباء، ويراد به الكفر، والخبائث الشياطين. وخص الحلاء لأن الشياطين محضر الاخلية؛ لأنها يهجر فيها ذكر الله، وذكر هذا في الغريبين أيضاً. «تو»: «الخبث» ساكنة الباء، فإنه مصدر خبت الشيء يخبت خبثاً. وفي إيراد الخطايب هذا اللفظ في جملة الالفاظ التي يرويها الرواة ملحونة نظراً؛ لأن الخبيث إذا جمع يجوز أن تسكن الباء للتخفيف، كما يفعل في سبيل وسبيل وسبيل، ونظائرهما من المجموع، وهذا الباب مستفيض في كلامهم غير نادر، ولا يسمع أحداً مخالفته، إلا أن يزعم أن ترك التخفيف فيه أولى؛ لئلا تشبه بالخبث الذي هو المصدر.

---

(١) هله علامة الثقل عن كتاب اتفاق الزمخشري كما نبه عليه للمصنف في المقدمة.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه من حديث طويل عن ابن مسعود وفي آخره: «لا تستنجوا بالروث ولا بالغمط، فإنه راد إخوانكم من الجن».

٣٣٨- وعن ابن عباس، قال: مرَّ النبي ﷺ بقبرين، فقال: «إنهما يُعَذَّبان، وما يُعَذَّبان في كبير. أما أحدهما فكان لا يستتر من البول - وفي رواية لمسلم: لا يستتره من البول - ؛ وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة» ثم أخذَ جريدة رطبة، فشقها بنصفين، ثم غرَّزَ في كلِّ قبر واحدة. قالوا: يا رسول الله! لم صنعت هذا؟ فقال: «لعله أنْ يخفَّفَ عنهما ما لم يُيسَّأ». متفق عليه.

الحديث الرابع عن ابن عباس: قوله: «وما يعذبان في كبير» «حس»: معناه أنهما لا يعذبان في أمر يشق وكبير عليهما الاحتراز عنه، فإنه لم يشق عليهما الاستتار عند البول، وترك النميمة، ولم يرد أن الأمر فيهما حين غير كبير في أمر الدين. «نه»: وكيف لا يكون كبيرة وهما يعذبان فيه؟

قوله: «لا يستتر» روى في شرح السنة هذا الحديث في باب الاستتار عند قضاء الحاجة وقال: قال عبد الواحد الأعمش: «كان لا [يستتر]<sup>(١)</sup> من البول»، وفي رواية أخرى: «وكان لا يستتر»<sup>(١)</sup> وروى بعضهم: «لم يكن يستتره»، والاستتار من البول كالاجتذاب مرة بعد أخرى، يعنى الاستبراء، والتر الجذب بالعنف. «شف»: في الغريبين وفي الفائق والنهاية: يستتر من البول بنون بين التائين من الاستتار، ورووا هذا الحديث في باب النون مع التاء، وفي الغريبين: الاستتار كالاجتذاب مرة بعد أخرى، يعنى الاستبراء. قال الليث: التتر جذب فيه جفوة، هذا هو الذى يساعد عليه المعنى لا الاستتار، وعليه كلام الشيخ محيي الدين كما سيحيى» [إيفاء]<sup>(٢)</sup>.

«فا»: الجريدة السعفة التى جردت عنها الخوص أى قشرته، وكل شئ قشرته عن شئ فقد جردته. وقوله: «لعله أن يخفف» شبه لعل بعسى، وأتى بأن في خبره، قال المالكى: الرواية يخفف عنها على التوحيد والتأنيث وهو ضمير النفس، فيجوز إعادة الضميرين في «لعله» و«عنها» إلى الميت باعتبار كونه إنساناً وكونه نفساً. ويجوز كون الهاء في «لعله» ضمير الشأن، وفي «عنها» للنفس، وجاز تفسير الشأن بأن وصلتها، مع أنها في تقدير مصدر؛ لأنها في حكم جملة لاشتغالها على مسند ومسند إليه، ولذلك سدت مسد مطلوبين حسب وعسى، في نحو: «أم حسبتم أن تدخلوا الجنة»<sup>(٣)</sup> وفي: «وعسى أن تكرهوا شيئاً»<sup>(٤)</sup>. ويجوز في قول الاخفش أن تكون «أن» رائدة مع كونها ناصبة كزيادة الباء ومن، مع كونها جارّتين. ومن تفسير ضمير الشأن بأن وصلتها: قول عمر - رضى الله عنه - «فما هو إلا أن سمعت أن أبا بكر تلاها فعمرت وحتى ما تقلنى رجلاي».

(١) في «ك» «يستتره».

(٢) في «ط» «تقفا» وما ابتناه الاكرب إلى «ك» واصله الصواب.

(٣) آل عمران: ١٤٢.

(٤) البقرة: ٢١٦.

أقول: لعل الظاهر أن يكون الضمير مبهما يفسره ما بعده، كما في قوله تعالى: ﴿مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾<sup>(١)</sup>. قال صاحب الكشف: هذا ضمير لا يعلم ما يعنى به إلا بما يتلو من بيانه، وأصله إن الحياة إلا حياتنا الدنيا، ثم وضع هي موضع الحياة؛ لأن الخبر يدل عليها وبيئتها. ومنه: هي النفس تتحمل ما حملت. والرواية بثنية الضمير في «عنهما» لا تستدعي إلا هذا التأويل.

«مح»: «بنصفين» حال، والباء رائدة للتأكيد. وأما وضعه ﷺ الجريدتين على القبر فقال العلماء: هو محمول على أنه ﷺ سأل الشفاعة لهما فأجيب بالتخفيف عنهما إلى أن يبسا. وقد ذكر مسلم في آخر الكتاب في الحديث الطويل حديث جابر: «أن صاحبي القبرين أجيب شفاعتي [فيهما] أى برفع»<sup>(٢)</sup> ذلك عنهما ما دام القضييان رطيين. وقيل: يحتمل أنه ﷺ كان يدعو لهما تلك المدة. وقيل: لكونهما يسبحان ما داما رطيين، وليس للباس تسبيح، كذا مذهب كثيرين أو الأكثرين من المفسرين في قوله تعالى: ﴿وَلَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِغَ بِحَمْدِهِ﴾<sup>(٣)</sup> قالوا: معناه وإن من شيء حي. ثم قالوا: معناه: وإن من شيء حي. ثم قالوا: حياة كل شيء بحسبه، فحياة الخشب ما لم يبس، والحجر ما لم يقطع، وذهب المحققون من المفسرين وغيرهم إلى أنه على عموم، ثم اختلفوا هل يسبح حقيقة أم فيه دلالة على الصانع، فيكون مسبحاً منزهاً بصورة حالية؟ والمحققون على أنه يسبح حقيقة، وقد أخبر الله تعالى عنه في قوله: ﴿وَلَنْ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾<sup>(٤)</sup>. وإذا كان العقل لا يحيل التمييز فيها، وجاء النص به وجب المصير إليه.

واستحب العلماء قراءة القرآن عند القبر لهذا الحديث؛ لأنه إذا كان يرجى التخفيف لتسبيح الجريد فبتلاوة القرآن أولى، وقد ذكر البخاري في صحيحه أن بريدة بن الحصيب الصحابي رضي الله عنه أوصى أن يجعل في قبره جريدتان. ففيه أنه رضي الله عنه ترك بفعل مثل فعل النبي ﷺ، وقد أنكر الخطايين ما يفعله الناس على القبور من الأخواص ونحوها متعلقين بهذا الحديث، وقال: لا أصل له، ولا وجه له.

وأما فقه الباب ففيه إثبات عذاب القبر، وهو مذهب أهل الحق، وفيه نجاسة الأبوال. وفي الرواية الثانية: «لا يستنزه من البول» وهو غلط. وفيه تحريم النيمة؛ لأن المشي بالنيمة والسعي بالفساد من أقبح القبائح، لا سيما مع قوله ﷺ «كان يمشي» بلفظ «كان» التي للحالة المستمرة غالباً. وفيه أيضاً أن عدم التنزه من البول يلزم منه بطلان الصلاة، وتركها كبيرة بلا شك. أقول: ويمكن أن يقال: إن معرفة الحكمة من كونهما ما داما رطيين يمتنع العذب كمعرفة عدد الزبانية في أنه تعالى هو المختص بها.

(١) الجاثية: ٢٤.

(٢) في «ك» رسمت هكذا «ان يرف أي يزال».

(٤) البقرة: ٧٤.

(٢) الإسراء: ٤٤.

٣٣٩ - \* وعن أبي هريرة ، قال: قال رسول الله ﷺ: «اتَّقُوا اللَّاعِنِينَ». قالوا: وما اللَّاعِنانِ يا رسولَ الله؟ قال: «الَّذِي يَتَخَلَّى فِي طَرِيقِ النَّاسِ أَوْ فِي ظِلِّهِمْ». رواه مسلم. [٣٣٩]

٣٤٠ - \* وعن أبي قتادة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَفَّسْ فِي الْإِنَاءِ، وَإِذَا أَتَى الْخَلَاءَ، فَلَا يَسِّ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ، وَلَا يَتَمَسَّحُ بِيَمِينِهِ». متفق عليه.

٣٤١ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَوَضَّأَ فَلْيَسْتَتِرْ، وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُؤْتِرْ». متفق عليه.

---

الحديث الخامس عن أبي هريرة: قوله: «اتَّقُوا اللَّاعِنِينَ» «حس»: معناه اتَّقُوا الْأَمْرِينَ الْجَالِينَ اللعن، وذلك أن من فعلهما لعن وشتم. وفي حديث آخر في هذا الباب «اتَّقُوا الْمَلَاعِنَ الثَّلَاثَ» وهى جمع ملعنة، وهى الفعلة التى تلعن فاعلها، كأنها مظنة اللعن ومعلمة له، كما يقال: «الولد مبغلة مجبنة»<sup>(١)</sup> وأرض مأسدة.

قوله: «الَّذِي يَتَخَلَّى الْمَضَافَ مُحَذِّفٌ أَوْ تَخَلَّى الَّذِي يَتَخَلَّى أَوْ عَبَّرَ عَنِ الْفِعْلِ بِفَاعِلِهِ، الْمُرَادُ مِنْ ظَلَمَهُمَا مَا اخْتَارَاهُ نَادِيًا وَمَقِيلًا.

الحديث السادس عن أبي قتادة: قوله: «فَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ» لعل علة النهى تغير ما في الإناء به، «وَلَا يَتَمَسَّحُ» أى لَا [يَسْتَجِمُّ] (\*). فإن قيل: كيف يستجى بالحجر، فإن أخذه بشماله والذكر بيمينه فقد مس ذكره، وهو منهى عنه، وكذلك العكس؟ قلنا: طريقه أن يأخذ الذكر بشماله، ويمسحه على جدار أو حجر كبير بحيث لا يستعمل يمينه، لا فى أخذ الذكر، ولا فى الحجر، كذا فى المظهر والأشرف. وأقول: من دخل الخلاء الأغلب أن يتلى بما يخرج من السبيلين، فيكون النهى بمسح اليمين أى الاستنجاء بها مختصاً بالدير، ونهى المس مختصاً بالقبل، ويعلم منه [أنه]<sup>(٢)</sup> إذا أخذ الحجر باليمين، ومسح بشماله ذكره عليه لم يكره.

الحديث السابع عن أبي هريرة: قوله: «فَلْيَسْتَتِرْ» مضى شرحه. «استجمر» أى تمسح بالأحجار الصغار، والإيتار أن يتحراه وترك ثلاثاً أو خمساً.

---

[٣٣٩] أخرجه مسلم كالتطهارة / باب النهى عن التخلّى فى الطريق والظلال / ح / ٢٦٩ بلفظ «اتَّقُوا اللَّاعِنِينَ».

(١) صححه الشيخ الألباني فى صحيح الجامع (٧١٦٠) بلفظ «الولد ثمرة القلب، وإنه مجبنة، مبغلة، مجزنة».

(٢) من «ك».

(\*) كذا فى «ط» و «ك» ولها وجه صحيح.

٣٤٢ - \* وعن أنس ، قال : كان رسولُ الله ﷺ يَدْخُلُ الخلاءَ ، فاحْمِلُ اَنَا وَغُلَامٌ إِدَاوَةَ من ماء وعِزَّةً يَسْتَنْجِي بِالماءِ . متفق عليه

## الفصل الثاني

٣٤٣ - \* عن أنس ، قال : كان النبي ﷺ إِذَا دَخَلَ الخلاءَ نَزَعَ خَاتَمَهُ . رواه أبو داود ، والنسائي ، والترمذى ، وقال : هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ .

وقال أبو داود : هذا حديثٌ مُنْكَرٌ . وفي روايته : وضعَ بَدَل : نزع .

٣٤٤ - \* وعن جابر ، قال : كان النبي ﷺ إِذَا أَرَادَ الْبَرَارَ انْطَلَقَ حَتَّى لَا يَرَاهُ أَحَدٌ . رواه أبو داود [٣٤٤]

٣٤٥ - \* وعن أبي موسى ، قال : كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ

الحديث الثامن عن أنس : قوله : «يَدْخُلُ الخلاءَ» الخلاء ممدودٌ المتوضأ ؛ فخلو الإنسان فيه ، والإدَاوَةُ المطهرة ، والعِزَّةُ أطول من العصا وأقصر من الرمح فيها ستان ، وحملها لأنه ﷺ كان يبعد بحيث لا يراه الناس دفعا لضرر وغائلة ، ولنبش الأرض الصلبة لئلا يرتد البول . ويستنجى بالماء أى يزيل النجوة والعلرة به ، والنجوة ما ارتفع من الأرض ، جعل كناية عن الحدث ؛ لأن صاحب الحاجة يستتر بها ، كما جعل الغائط - وهو المطنن من الأرض - كناية عنه .

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أنس : قوله : «نزع خاتمته» وذلك لما كان عليه : «محمد رسول الله» وفيه دليل على وجوب تنحية المستنجى اسم الله ، واسم رسوله ، والقرآن .

الحديث الثانى عن جابر : قوله : «البرار» «تو» : هو - بفتح الباء - اسم للفضاء الواسع ، كنوا به عن حاجة الإنسان ، يقال : «تبرر» إذا تغوط ، وهما كنايةتان حسنتان ، يتعففون عما يفحش ذكره ، صيانة لللسنة عما تصان عنه الأبصار . وكسر الباء فيه غلط ؛ لأن البرار - بالكسر - مصغر : بارز فى الحرب .

الحديث الثالث عن أبى موسى : قوله : «أتى دمتا» «فا» : دمت المكان دمتا إذا لان وسهل . «شف» : الارتياح اقعاعل من الرود ، كالاتقاء من البغي ، ومنه الرائد طالب المرعى ،

[٣٤٤] قال الشيخ الألبانى فى المشكاة : وإسناده ضعيف ، لكن له شواهد بعضها صحيح ولهذا أوردته فى «صحيح أبى داود» رقم (٢) .

فَارَادَ أَنْ يَبُولَ ، فَاتَى دَمِيثًا فِي أَصْلِي جِدَارٍ ، فَبَالَ . ثُمَّ قَالَ : «إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَبُولَ ، فَلْيَرْتَدِّ لَبُولَهُ» . رواه أبو داود . [٣٤٥]

٣٤٦ - \* وعن أنسٍ ، قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَةَ لَمْ يَرْفَعْ ثَوْبَهُ حَتَّى يَدْنُو مِنَ الْأَرْضِ . رواه الترمذي ، وأبو داود ، والدارمي . [٣٤٦]

٣٤٧ - \* وعن أبي هريرة ، قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لَوْ كُنْهُ ، أَعْلَمُكُمْ : إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ ، فَلَا تَسْقِبِلُوا الْقِبْلَةَ ، وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا ، وَأَمْرٌ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ . وَنَهَى عَنِ الرَّوْثِ وَالرَّمَّةِ . وَنَهَى أَنْ يَسْتَطِيبَ الرَّجُلُ يَمِينَهُ . رواه ابن ماجه ، والدارمي . [٣٤٧]

يقال : راد الكلأ وارتاده . والمعنى فليطلب مكانًا مثل هذا ، فحلف المفعول لدلالة الحال عليه . «خط» : ويشبه أن يكون الجدار الذي قعد إليه جدارًا عاديًا غير مملوك لأحد ؛ فإن البول يضر بأصل البناء ، ويوهي أساسه ، وهو صلوات الله عليه لا يفعل ذلك في ملك أحد إلا بإذنه ، أو يكون قعوده متراخيًا عن جلد البناء ، فلا يصيبه البول فيضر به .

الحديث الرابع عن أنس : قوله : «حتى يلدنو من الأرض» يستوى فيه الصحراء والبنيان ؛ لأن رفع الثوب كشف للعورة ، وهو لا يجوز إلا عند الحاجة ، ولا ضرورة في الرفع قبل أن يقرب من الأرض .

الحديث الخامس عن أبي هريرة : قوله : «إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ» «خط» : هذا الكلام بسط للمخاطبين وتأنيس ؛ لئلا يحتشموه ، ولا يستحيوا عن مسألته فيما يعرض لهم من أمر دينهم ، كما لا يستحي الولد عن مسئلة الوالد فيما عن وعرض له . وفي هذا بيان وجوب طاعة الآباء ، وأن الواجب عليهم تأديب أولادهم ، وتعليمهم ما يحتاجون إليه من أمر الدين . «فا» : الرمة بمعنى الرميم ، وهو العظم البالي ، أو جمع رميم ، كخليل وخلّة ، رم العظم إذا بلى . «فه» : نهى عنها لأنها كانت ميتة وهي نجسة أو لأنه للملاسة لا يقلع النجاسة . «حسن» : تخصيص النهى

[٣٤٥] سنده ضعيف ، فيه شيخ لم يسم . وقد ضعفه جماعة ، وهو أول حديث في ضعيف أبي داود كما قال الشيخ الألباني .

[٣٤٦] صححه الألباني في المشكاة .

[٣٤٧] قال الشيخ في تعليقه على المشكاة : في هذا التشریح قصور واضح ، فقد روى الحديث أيضًا : أبو داود والإنسائي في أوائل «الطهارة» وسنده حسن ، وأخرجه أبو حوالة في صحيحه ، وتكلمت على سنده في صحيح أبي داود رقم ٦ .

٣٤٨ - \* وعن عائشة ، قالت: كانت يدُ رسول الله ﷺ اليمنى لظهوره وطعامه ، وكانت يده اليسرى لخلاله وما كان من أذى . رواه أبو داود . [٣٤٨]

٣٤٩ - \* وعنهما ، قالت: قال رسول الله ﷺ: «إذا ذهبَ أحدُكم إلى الغائط فليذهبْ معه بثلاثة أحجارٍ يستطيبُ بهنَّ ، فإنها تُجزىء عنه» . رواه أحمد ، وأبو داود ، والنسائي ، والدارمي . [٣٤٩]

٣٥٠ - \* وعن ابن مسعود ، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام ، فإنها رادُ إخوانكم من الجنِّ» . رواه الترمذي ، والنسائي ؛ إلا أنه لم يذكر: «رادُ إخوانكم من الجنِّ» . [٣٥٠]

بهما يدل على أن الاستنجاء يجوز بكل ما يقوم مقام الحجر في الإنقاء ، وهو كل جامد طاهر قالع غير محترق ، من مدر ، وخشب ، وخزف ، وخرق . وسمى الاستنجاء استطابة لما فيه من إزالة النجاسة ، وتطهير موضعها من البدن ، والله أعلم .

الحديث السادس عن عائشة : قوله: «كانت يد رسول الله ﷺ اليمنى» «كانت» بمعنى الاستمرار والعادة ، و«الأذى» ما تستكرهه النفس الزكية ، ومنه سمي المحيض أذى ، فينبغي أن يفسر الطهور بما يقابله بما تستطيبه النفس الطاهرة ، [فقولها] <sup>(١)</sup>: «لخلاله» فيه إيماء إلى أن دخوله الخلاء كان برجله اليسرى ؛ لأنه إذا أدخلها فيه تتبعها اليد اليسرى أيضاً . ومنه يفهم أن دخوله المسجد بالرجل اليمنى المضمن في قوله: «لظهوره» . و«ما» في قوله: «وما كان» مجرور المحل عطف على «لخلاله» و«كان» تامة ، و«من» بيان لـ«ما» هذا من آداب الله التي أدب بها حبيبه ونبيه وصفيه صلوات الله عليه .

الحديث السابع عن عائشة : قوله: «يستطيب» بالرفع مستأنف علة للأمر ، والباء الأولى للتعدي ، والثانية للآلة ، كما في قولك: ضربت بالسوط . وقوله: «يجزىء» أى يكفى ويغنى عن الماء ، وينوب عنه ، ذكره عقيب قوله: «يستطيب» أى يزيل النجاسة ويظهر موضعها ؛ استطابة للنفوس بهذا الترخص .

الحديث الثامن عن ابن مسعود : قوله: «فإنه راد إخوانكم من الجن» فيه دليل على أن الجن

[٣٤٨] صحيح .

[٣٤٩] صحيح أبي داود رقم (٣٠) .

[٣٥٠] صحيح الشيخ إسناده في المشكاة .

(١) في «ك» «ف قوله» .



٣٥١ - وعن رُوَيْفَعِ بْنِ ثَابِتٍ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا رُوَيْفَعُ! لَعَلَّ الْحَيَاةَ سَتَطُولُ بِكَ بَعْدِي، فَأَخْبِرِ النَّاسَ أَنَّ مَنَ عَقَدَ لِحْيَتَهُ، أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرَكَ، أَوْ اسْتَحْجَى بِرَجِيمٍ دَابَّةً، أَوْ عَظْمًا، فَإِنَّ مُحَمَّدًا بَرِيءٌ مِنْهُ. رواه أبو داود [٣٥١].

مسلمون حيث سماهم إخوانًا للمسلمين، وأنهم يأكلون. روى الحافظ أبو نعيم في دلائل النبوة قال ﷺ لابن مسعود في ليلة وفود الجن: «أولئك جن نصيبين جامونى فسألونى المتاع - والمتاع الزاد - فمتعتهم بكل عظم حائل أو روث أو بكرة، قلت: وما يغنى منهم ذلك؟ قال: إنهم لا يجدون عظمًا إلا وجدوا عليه لحمه الذي كان عليه يوم أخذ، ولا روث إلا وجدوا منها جها الذي كان فيها يوم أكلت، فلا يستنج أحدكم بعظم ولا روث»<sup>(١)</sup>. فعلى هذا يعود الضمير فى «فإنه» إلى الروث والعظام باعتبار المذكور، كما ورد فى شرح السنة، وجامع الأصول، وبعض نسخ المصابيح، وفى بعضها وفى جامع الترمذى «فإنها»، فالضمير للعظام، والروث تابع لها، وعليه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا﴾<sup>(٢)</sup>.

الحديث التاسع عن رُوَيْفَعِ بْنِ ثَابِتٍ: قوله: «ستطول بك» الباء للإلصاق، والسين للتأكيد فى الاستقبال، والفاء فى «فأخبر» جزاء شرط محذوف، والتقدير لعل الحياة ستمتد ملتصقًا بك ومستمرًا، فإذا طالت الحياة فأخبر. وفيه إظهار للمعجزة بإخباره عن الغيب من تغير يحصل فى الدين بعد القرن الأول، وأن هذه الأمور المذكورة مهتم بشأنها، ومن ثم عدل إلى الاسم المظهر من المضمرة، حيث لم يقل: «فإنى برىء» إظهارًا للموجدة والغضب.

قوله: «من عقد» «فأ»: قيل: هو معالجتها حتى تتعقد وتتجدد، من قولهم: جاء فلان عاقدًا عنقه، إذا لواه تكبيرًا. وقيل: كانوا يعقدونها فى الحروب، فأمرهم صلوات الله عليه بإرسالها، لما فيها من التأثت.

قوله: «أو تقلد وترك» قال أبو عبيدة: الأشبه أنه نهى عن تقليد الخيل أوتار القسي لئلا تصيبها العين، أو مخافة اختناقها به، لا سيما عند شلة الركض. روى أنه صلوات الله عليه أمر بقطع الأوتار من أعتاق الخيل تنبيهًا به على أنها لا ترد شيئًا من قدر الله، وأن الله هو الصارف للبلايا، والحافظ من المكارة.

الحديث العاشر عن أبي هريرة: قوله: «من استجمر فليوتر» فى الاستجمار بالوتر إشارة إلى

[٣٥١] صحيح: كما فى صحيحى أبى داود والنسائى.

(١) عزاه فى موسوعة الأطراف إلى تفسير ابن كثير ٢٧٦/٧، ط الشعب، وتفسير الطبري ٢١/٢٦، وكنت

العمال ١٥٢٣٤.

(٢) الجمعة: ١١. كذا بالأصل، والشاهد فى قوله تعالى: «تفضوا إليها» إذ لم يقل إليها.

٣٥٢ - وعن أبي هريرة، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ اكْتَحَلَ فُلْيُوتَرًا، مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ، وَمَنْ لَا فَلَاحِرَجَ. وَمَنْ اسْتَجَمَرَ فُلْيُوتَرًا، مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ، وَمَنْ لَا فَلَاحِرَجَ. وَمَنْ أَكَلَ فَمَا تَخَلَّلَ، فَلْيَلْفِظْ، وَمَالَاكْ بِلِسَانِهِ فَلْيَتَلَعْ، مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ، وَمَنْ لَا فَلَاحِرَجَ. وَمَنْ أَتَى الْغَائِطَ فَلْيَسْتَرْ، وَمَنْ لَمْ يَجِدْ إِلَّا أَنْ يَجْمَعَ كَثِيرًا مِنْ رَمْلِ فَلْيَسْتَدْبِرْهُ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَلْعَبُ بِمَقَاعِدِ بَنِي آدَمَ، مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ، وَمَنْ لَا فَلَاحِرَجَ». رواه أبو داود، وابن ماجه، والدارمي. [٣٥٢]

جواز الاستنجاء بأقل من ثلاثة كما هو مذهب الحنفية. «خط»: المراد أن الاستجمار بالحجر خاصة ليس بعزيمة لا يجوز تركها إلى غيرها، لكنه إذا استنجى بالحجارة فليجعله وترًا، ثلاثًا أو خمسًا، وإلا فلا حرج إن تركه إلى غيره. وقال أيضًا: في قوله: «مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ، وَمَنْ لَا فَلَاحِرَجَ» دليل على أن أمر النبي ﷺ يدل على الوجوب وإلا لما كان يحتاج إلى بيان سقوط وجوبه بقوله: «لَا حِرَجَ» أى لا إثم. وقال أيضًا: في قوله: «فُلْيُوتَرًا» دليل على وجوب الثلاث؛ لأنه من المعلوم أنه صلوات الله عليه لم يرد به الوتر الذى هو واحد؛ لأنه زيادة صفة على الاسم، ولا يحصل بأقل من واحد، فعلم أنه صلوات الله عليه قصد به ما زاد على الواحد، وأدناه الثلاث.

وأقول: لعله أراد أن الاستجمار هو إزالة النجاسة بالجمار، ولو أريد الفرد لقليل: فليستجمر بواحد. فلما عدل إلى الوتر علم أن المراد التنقية، وذلك لا يحصل بالواحد على الغالب، فوجب الحمل على الوصف الذى هو خلاف الشفع، ويحصل به النقاء، وأقله الثلاث. «وما» فى «فَمَا تَخَلَّلَ» يجوز أن تكون شرطية، والجزاء «فَلْيَلْفِظْ»، والشرطية جزاء للشرط الأول، «ومالأك فليتلع» عطف على «تخلل»، ويجوز أن تكون «ما» موصولة عطفاً على «أك»، وخبره «فَلْيَلْفِظْ»، وأن يكون «فَلْيَلْفِظْ» خبراً للموصول، والفاء لتضمنه معنى الشرط والجملة جزاء، والثانى أوجه.

«خط»: وإنما قيل: «فَمَا تَخَلَّلَ فَلْيَلْفِظْ، وَمَالَاكْ فَلْيَتَلَعْ» لأنه ربما يخرج مع الخلال دم، ومالأك بلسانه أى أداره فى الفم ومضمه مؤمن من خروج الدم للين اللسان، وإنما نفى الحرج من الخلال لأنه لم يتيقن (\*) خروج الدم معه، وإن يتيقن حرم أكله.

قوله: «فإن لم يجد إلا أن يجمع» «خط»: أمر النبي صلوات الله عليه بالستر ما أمكن، وبأن لا يكون قعود الإنسان بحيث تقع عليه أبصار الناظرين فيهتك الستر، أو يهب عليه الريح

[٣٥٢] قال الشيخ الألبانى فى المشكاة: وسئل ضعيف فيه مجهولان كما بينت فى ضعيف سنن أبى داود

رقم/٩.

(\*) فى ط (يقرن) والتصحيح من (ك).

٣٥٣ - \* وعن عبد الله بن مُغَفَّل ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي مُسْتَحَبٍّ، ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ، أَوْ يَتَوَضَّأُ فِيهِ، فَإِنَّ عَامَّةَ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ». رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي؛ إِلَّا أَنَّهُمَا لَمْ يَذْكُرَا: «ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ، أَوْ يَتَوَضَّأُ فِيهِ». [٣٥٣]

٣٥٤ - \* وعن عبد الله بن سَرْجِسَ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي جُحْرٍ». رواه أبو داود، والنسائي. [٣٥٤]

فيصبيه البلل فيتلوث ثيابه وبدنه، وكل ذلك من لعب الشيطان به، وقصده إياه بالفساد - انتهى كلامه. والاستثناء في «إلا أن يجمع» متصل، أي فإن لم يجد ما يستتر به إلا جمع كتيب من رمل فليجمعه ويستديره. ومعنى التعليل في قوله: «فإن الشيطان يلعب به إذا لم يستتر» يمكنه من وسوسة الغير إلى النظر إلى مقعده \*.

الحديث الحادي عشر عن عبد الله بن مغفل: قوله: «ثم يغتسل» هو عطف على الفعل المنهى، و«ثم» استيعادية، أي بعيد من العاقل الجمع بينهما، ويجوز فيه الرفع، والنصب، والجزم، وسيأتي توجيهه في الفصل الأول من باب أحكام \*\* المياه. «خط»: هذا إذا كان المكان صلباً ولم يكن للبول مسلك، فيتوهم المغتسل أنه أصابه شيء من رشاشه، فإنه يورث عامة الوسواس.

الحديث الثاني عشر عن عبد الله: قوله: «في جحر» «قر»: وجه النهي أن الجحر مأوى الهوام المؤذية وذوات السموم، فلا يؤمن أن يصيبه مضرة من قبل ذلك. ويقال: إن الذي يبول في الجحر يخشى عليه عادية الجن، وقد نقل أن سعد بن عبادَةَ الخزرجي قتلته الجن، لأنه بال في جحر بأرض حوران<sup>(١)</sup>. وروى في كتب الفقه أنه سمع من الجحر:

نحن قتلنا سيد الخنزير سعد بن عبادة  
ورميناه به  
والله أعلم بصحته.

[٣٥٣] ضعفه الشيخ في المشكاة وضعيف أبي داود/٧، وقال في المشكاة: لكن في النهي عن البول في المغتسل حديث صحيح. انظر صحيح أبي داود رقم (٢١).

[٣٥٤] ضعفه الشيخ في ضعيف الجامع (٦٣٣٩) وضعيف أبي داود (٧) والإرواء (٥٥)

(١) خبر قتل الجن لسعد بن عبادة، قال عنه الشيخ الألباني لا يصح. على أنه مشهور عند المؤرخين، حتى قال ابن عبد البر في الاستيعاب (٢/٣٧) «لم يختلفوا أنه وجد ميتاً في مقبله وقد اخضر جلده» انظر كلامه بتمامه في الإرواء ح/ ٥٦.

\* كذا في (ط) وفي ك (إلى المقعدة). \* في ط (كلام) والتصويب من (ك).  
\* كذا في (ط) وفي ك (بهمين).

٣٥٥ - \* وعن معاذ ، قال: قال رسول الله ﷺ: «اتَّقُوا الْمَلَاعِينَ الثَّلَاثَةَ: الْبَرَّازَ فِي الْمَوَارِدِ، وَقَارِعَةَ الطَّرِيقِ، وَالظِّلَّ». رواه أبو داود، وابن ماجه. [٣٥٥]

٣٥٦ - \* وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَخْرُجُ الرَّجُلَانِ يَضْرِبَانِ الْغَائِطَ كَاشِفَيْنِ عَنْ عَوْرَتِهِمَا يَتَحَدَّثَانِ، فَإِنَّ اللَّهَ يَمُقْتُ عَلَى ذَلِكَ». رواه أحمد ، وأبو داود، وابن ماجه. [٣٥٦]

٣٥٧ - \* وعن زيد بن أرقم، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ هَذِهِ الْحُشُوشَ مُحْتَضَرَةٌ، فَإِذَا آتَى أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ، فَلْيَقُلْ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ» رواه أبو داود، وابن ماجه. [٣٥٧]

---

الحديث الثالث عشر عن معاذ: قوله: «اتَّقُوا الْمَلَاعِينَ» مضى شرحه في الحديث الخامس من الفصل الأول. وقوله: «فِي الْمَوَارِدِ» واحدُها مورد، وهو مقفل من الررود، وهو الماء الذي يرد عليه الناس من عين أو نهر. وقارعة الطريق هي الطريق الواسعة التي يقرعها الناس بأرجلهم، أي يدقونها ويمرون عليها.

الحديث الرابع عشر عن أبي سعيد: قوله: «يَضْرِبَانِ الْغَائِطَ» الضرب في الأرض الذهاب فيها، والأصل فيه أن الذهاب في الأرض يضربها برجليه. «تَو»: يقال: ضربت الأرض إذا أتيت الخلاء، وضربت في الأرض إذا سافرت. وأقول: «الغائط» نصبه بتزع الخافض، أي للغائط، ويحتمل أن يكون ظرفاً، أي يضربون في الأرض المطمئنة للغائط، فحذف المفعول له لدلالة الظرف عليه، و«يَضْرِبَانِ» ويتحدثان صفتا «الرجلان»؛ لأن التعريف فيه للجنس، أي رجلان من جنس الرجال، ويجوز أن يكونا خبرين لمبتدأ محذوف، أي هما يَضْرِبَانِ ويتحدثان، استئنافاً أو حالاً على بعد، و«كاشفين» حال مقدرة من ضمير «يَضْرِبَانِ»، ولو جعل حالاً من ضمير «يتحدثان» استئنافاً لم تكن مقطرة، وعلى التقادير انتهى منصب على المجموع.

«حسن»: لا يذكر الله بلسانه على قضاء الحاجة ولا في المجامعة، بل في النفس. قال أبو عمرو: سلم على النبي صلوات الله عليه وهو يبول فلم يرد عليه. وإذا عطس في الخلاء يحمد الله في نفسه، قاله الحسن، والشعبي، والنخعي.

الحديث الخامس عشر عن زيد: قوله: «إِنَّ هَذِهِ الْحُشُوشَ» «ته» (يعنى الكنف، ومواضع قضاء

---

[٣٥٥] صحيح بشواهده انظر الإرواء وللشكاة وصحيح الجامع / ١١٢.

[٣٥٦] ضعيف: انظر ضعيف أبي داود / ٣ والمشكاة وضعيف الجامع ٦٣٥١.

[٣٥٧] صحيح: انظر صحيح الجامع / ٢٢٦٣ وللشكاة، وصحيح أبي داود / ٤.

٣٥٨ - \* وعن علي ، قال : قال رسول الله ﷺ : «سِتْرُ مَا بَيْنَ عَيْنِ الْجِنِّ وَعَوْرَاتِ بَنِي آدَمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُهُمُ الْخَلَاءَ أَنْ يَقُولَ : بِسْمِ اللَّهِ» . رواه الترمذي ، وقال : هذا حديثٌ غريب ، وإسناده ليس بقوي . [٣٥٨]

٣٥٩ - \* وعن عائشة ، قالت : كان النبي ﷺ إذا خرج من الخلاء قال : «غفرانك» . رواه الترمذي ، وابن ماجه ، والدارمي . [٣٥٩]

٣٦٠ - \* وعن أبي هريرة ، قال : كان النبي ﷺ إذا أتى الخلاء أتيتُهُ بماءٍ في تَوْرٍ أوركوةٍ ، فاستنجى ، ثم مسح يده على الأرض ، ثم أتيتُهُ بآنَاءٍ أُخْرَى ، فتوضأ . رواه أبو داود ، وروى الدارمي والنسائي معناه . [٣٦٠]

---

الحاجة ، الواحد الحش - بالفتح - وأصله من الحش البستان ؛ لأنهم كانوا كثيراً ما يتخاطون في البساتين<sup>(١)</sup> . «ومحاضرة» أي يحضرها الجن والشياطين .

الحديث السادس عشر عن علي رضي الله عنه : قوله : «ستر» مبتدأ ، والخبر «أن يقول» ، و«ما» موصولة مضاف إليها ، وصلتها الظرف .

الحديث السابع عشر عن عائشة : قوله : «غفرانك» «تو» : الغفران مصدر كالمغفرة ، والمعنى أسألك غفرانك ، ذكر العلماء في تعقيبه ﷺ الخروج من المتوضى بهذا الدعاء وجهين : أحدهما أنه استغفر من الحالة التي اقتضت هجران ذكر الله تعالى ، فإنه كان يذكر الله على سائر أحواله إلا عند الحاجة ، والآخر أنه وجد القوة البشرية قاصرة عن الوفاء بشكر ما أنعم الله عليه من تسويغ الطعام والشراب ، وتقرير القوى المفطورات لمصلحة البدن ، وترتيب الغذاء من حين تناول إلى أوان المخرج ، فلجأ إلى الاستغفار اعتراضاً بالقصور عن بلوغ حق تلك النعم

الحديث الثامن عشر عن أبي هريرة : قوله : «في تور» التور إناء من صفر أو حجارة كالإجانة يتوضأ منه ، و«الركوة» إناء صغير من جلد يشرب منه الماء ، والجمع ركا .

---

[٣٥٨] قال الشيخ : «لكن الحديث صحيح ، له شواهد ذكرتها في إرواء الغليل رقم (٨)» .

[٣٥٩] صحيح : انظر المشكاة والإرواء ج / ٥٢ ، وصحيح الجامع ٤٧٠٧ .

[٣٦٠] حسنه الألباني في المشكاة ، وصحيح أبي داود (٣٥) .

(١) نقله بلفظه عن النهاية ١ / ٣٩٠ . ط طر الفكر

٣٦١ - \* وعن الحكم بن سفيان، قال: كان النبي ﷺ إذا بالَ تَوْضُأً، وَنَضَحَ فرجَه. رواه أبو داود، والنسائي. [٣٦١]

٣٦٢ - \* وعن أميمة بنت رقيقة، قالت: كان للنبي ﷺ قَدَحٌ من عِيدَانٍ تحت سَرِيرِهِ يَبُولُ فِيهِ بِاللَّيْلِ. رواه أبو داود والنسائي. [٣٦٢]

٣٦٣ - \* وعن عُمَرَ ، قال: رَأَى النَّبِيَّ ﷺ وَأَنَا أَبُولُ قَائِمًا، فَقَالَ: «يَاعُمْرُ! لَا تَبُلْ قَائِمًا»، فَمَا بُلْتُ قَائِمًا بَعْدُ. رواه الترمذي، وابن ماجه.

قال الشيخ الإمام محيي السنة، رحمه الله: قد صحَّ: [٣٦٣]

٣٦٤ - \* عن حذيفة، قال: أتى النبي ﷺ سَبَاطَةَ قوم، فبالَ قائمًا. متفق عليه. قيل: كَانَ ذَلِكَ لَعْلَرٍ.

الحديث التاسع عشر عن الحكم: قوله: «ونضح» «نه»: الانتضاح بالماء هو أن يأخذ قليلا منه فيرش به مذاكيره بعد الوضوء؛ لينفي عنه الوسواس، وقد نضح عنه الماء، ونضجه به إذا رشه عليه. «تو»: قيل: إنه صلوات الله عليه كان يفعل ذلك قطعاً للوسوسة، وقد أجاره الله تعالى عن تسلط الشيطان، لكن يفعله تعليمًا للأمة، أو يفعله ليرتد البول، ولا ينزل منه الشيء بعد الشيء.

الحديث العشرون عن أميمة: قوله: «من عيدان» «الجوهرى»: العود من الخشب، واحد العيدان. والأعواد، وإنما جمعه اعتباراً للأجزاء كبيرة أعشار.

الحديث الحادى والعشرون عن عمر: قوله: «لا تبل» «مظ»: علة النهي أنه تبدو العورة بحيث يراه الناس، ولأنه لا يأمن من رجوع البول إليه، وهذا نهى تنزيه.

الحديث الثانى والعشرون عن حذيفة: قوله: «سباطة» «نه»: السباطة والكناسة الموضع الذى يرمى فيه التراب، والأوساخ، وما يكنس الناس من المنازل، وإضافتها إلى القوم إضافة تخصيص لا تمليك؛ لأنها كانت مواتاً سباجة<sup>(١)</sup>. «حس»: السباطة تكون فى الأغلب مرتفعة عن

[٣٦١] صححه الشيخ بشواهد فى المشكاة وصحيح سنن أبى داود ١٥٩، وبشاهده رقم (٣٦٦) فى المشكاة.

[٣٦٢] حسن: كما قال الشيخ فى المشكاة.

[٣٦٣] ضعيف: انظر ضعيف الجامع ٦٤٢٠.

(١) وفى نسخة: محبة.

## الفصل الثالث

٣٦٥ - \* عن عائشة ، رضي الله عنها ، قالت ، مَنْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَبُولُ قَائِمًا فَلَا تُصَدِّقُوهُ ؛ مَا كَانَ يَبُولُ إِلَّا قَاعِدًا . رواه أحمد ، والترمذي ، والنسائي . [٣٦٥]

٣٦٦ - \* وعن زيد بن حارثة ، عن النبي ﷺ : أَنَّ جَبْرِيلَ أَنَاهُ فِي أَوَّلِ مَا أُوحِيَ إِلَيْهِ ، فَعَلَّمَهُ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ ، فَلَمَّا فَرَّغَ مِنَ الْوُضُوءِ ، أَخَذَ غَرْفَةً مِنَ الْمَاءِ ، فَنَضَحَ بِهَا رَجْلَهُ . رواه أحمد ، والدارقطني .

٣٦٧ - \* وعن أبي هريرة ، رضي الله عنه ، قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «جَاءَنِي جَبْرِيلُ ، فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ! إِذَا تَوَضَّأْتَ فَانْتَضَحْ» . رواه الترمذي ، وقال : هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ، وَسَمِعْتُ مُحَمَّدًا - يَعْنِي الْبُخَارِيَّ - يَقُولُ : الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْهَاشِمِيُّ الرَّائِي مَنكَرَ الْحَدِيثِ . [٣٦٧]

وجه الأرض ، لا يرتد فيها البول على الباطل ، وتكون سهلاً . وقيل : إنه صلوات الله عليه لم يجد مكاناً للقعود ، وقيل : كان برجله جرح لم يتمكن من القعود معه . قال الشافعي : كانت العرب تستشفى لوجع الصلب بالبول قائماً ، فلعله كان به ذلك وإلا فالاعتاد من فعله البول قاعداً ، وهو الاختيار .

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن عائشة : قوله : «مَا كَانَ يَبُولُ إِلَّا قَاعِدًا» الحديث يؤيد ما ذكر أن بوله قائماً كان لعذر اضطره إليه .  
الحديث الثاني سبق شرحه .

الحديث الثالث عن أبي هريرة : قوله : «مَنكَرَ الْحَدِيثِ» قال ابن الصلاح : قيل : هو ما تفرد به من ليس ثقة ولا ضابطاً . قال البرديجي : هو الفرد الذي لا يعرف متنه من غير رواية ، والصواب ما تقدم .

[٣٦٥] إسناده ضعيف لأن فيه شريكاً القاضى وهو سىء الحفظ .

[٣٦٧] صححه الشيخ دون الأمر بالانتضاح ، وبين أن الانتضاح ثابت من فعل النبي ﷺ ، ولم يثبت الأمر به .  
انظر المشكاة ، الضعيفة ١٣١٢ ، الصحيحة ٨٤١ ، صحيح أبي داود ١٥٩ ، صحيح ابن ماجه ح / ٣٧٥ ، ٣٧٦ .

٣٦٨ - \* وعن عائشة ، رضي الله عنها ، قالت : قال رسول الله ﷺ فقام عمر خلفة بكرة من ماء ، فقال : «ما هذا يا عمر؟» قال : ماءً تتوضأ به . قال : «ما أمرت كلماً بَلْتُ أَنْ اتَّوَضَّأَ ، وَلَوْ فَعَلْتُ لَكَانَتْ سَنَةً» . رواه أبو داود ، وابن ماجه . [٣٦٨]

٣٦٩ - \* وعن أبي أيوب ، وجابر ، وأنس ، أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ لَمَّا نَزَلَتْ : ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَهَّرُوا ، وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ ، قال رسول الله ﷺ : «يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ ! إِنَّ اللَّهَ قَدْ أُنْثِيَ عَلَيْكُمْ فِي الطُّهُورِ ، فَمَا طَهَّرُكُمْ؟» قالوا : نتوضأ للصلاة ، ونغتسل من الجنابة ، ونستنجي بالماء . قال : «فَهُوَ ذَاكَ ، فَعَلَيْكُمْوه» . رواه ابن ماجه . [٣٦٩]

٣٧٠ - \* وعن سلمان ، قال : قال بعضُ المشركين ، وهو يستهزئُ : إني لأرى صاحبكم يعلمكم حتى الحراة . قلتُ : أجل ! أمرنا أَنْ لَا نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ ، وَلَا نَسْتَنْجِي بِأَيْمَانِنَا ، وَلَا نَكْتَفِي بِدُونِ ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ لَيْسَ فِيهَا رَجِيعٌ وَلَا عَظْمٌ . رواه مسلم ، وأحمد واللفظُ له .

---

الحديث الرابع عن عائشة : قوله : « فقام عمر » في الحديث إشعار بأنه صلى الله عليه وسلم ما فعل أمراً ولا تكلم بشيء إلا بأمر الله ، وأن سنته أيضاً مأمور بها وإن لم تكن فرضاً ، وأنه كان يترك ما هو أولى به تخفيفاً على الأمة ، ورحمة عليهم ، وإن الأمر مبنى على اليسر .

الحديث الخامس عن أبي أيوب : قوله : «فيه» الضمير راجع إلى مسجد قباء ، وقيل : إلى مسجد المدينة ، والتطهر : [بناء المبالغة] (\*) يحتمل التطهير التام ويحتمل التثليث ، ولذلك أجابوا عن السؤال بقولهم : «تتوضأ للصلاة ، وتغتسل من الجنابة ، وتستنجي بالماء» ومحبتهم للتطهير أنهم يؤثرونه على أنفسهم ، ويحرصون عليه حرص المحب للشيء المشتبه له على إثاره ، ومحبة الله إياهم أنه يرضى عنهم ، ويحسن إليهم ، كما يفعل المحب بمحبوبه .

قوله : «فهو ذاك» أي ثناء الله تعالى إثر تطهركم البالغ ، و«فعلیکموه» ، أي الزموا التطهير ولا تفارقوه .

الحديث السادس عن سلمان : قوله : «حتى الحراة» «مظ» : الحراة مكسورة الخاء ممدودة - التخلی والقعود عند الحاجة ، وأكثر الرواة يفتحون الخاء ويقصرونها . «الجهرى» : هي بالفتح مصدر ، وبالكسر اسم . وأما جواب سلمان فهو من باب الأسلوب الحكيم ؛ لأنَّ المشرك لما

---

[٣٦٨] ضعيف .

[٣٦٩] ضعيف والآية من سورة التوبة : ١٠٨ .

(\*) كذا في الأصول (بناء المبالغة) أي البناء الصرفي . وهو صيغة (تفعل) المتقدمة للمبالغة والتكرير في الفعل .



٣٧١ - \* وعن عبد الرحمن بن حسنة، قال: خرَّج علينا رسولُ الله ﷺ وفي يده الدَّرَقَةُ فوضعها، ثمَّ جلسَ فبأَلِ إليها. فقال بعضهم: انظروا إليه يبولُ كما تبولُ المرأةُ. فسمِعَه النبيُّ ﷺ فقال: «ويحك! أما عَلِمْتَ ما أَصَابَ صاحبَ بني إِسرائيلَ؟! كانوا إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَوْلُ قَرَضُوهُ بِالْمَقَارِضِ، فَتَهَاوَمَ، فَعُذِّبَ فِي قَبْرِهِ». رواه أَبُو داود وابنُ ماجه [٣٧١].

٣٧٢ - \* ورواه النسائي عنه عن أبي موسى.

٣٧٣ - \* وعن مروان الأصغر، قال: رأيتُ ابنَ عمرَ أَنَاخَ راحِلَتَه مُستَقْبِلَ القِبْلَةِ، ثمَّ جلسَ يبولُ إليها. فقلتُ: يا أبا عبدِ الرحمن! أليسَ قد نَهَى عن هذا؟ قال: بَلْ

استهزا كان من حقه أن يهدد، أو يسكت عن جوابه، لكنه رضي الله عنه ما التفت إلى ما قال وما فعل من الاستهزاء، وأخرج الجواب مخرج المرشد الذي يلحق السائل المجد، يعني ليس هذا مكان الاستهزاء، بل هو جد وحق، فالواجب عليك أن تترك العناد، وتلتزم الطريق المستقيم، والمنهج القويم، بتطهر ظاهرك وباطنك من الأرجاس والانجاس. وقريب منه قوم صالح عليه السلام، سألوا مؤمنهم مستهزين: «أَتَعْلَمُونَ أَن صَالِحًا مَرَسَلٌ»<sup>(١)</sup> أجابوا: «إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ»<sup>(٢)</sup> أى إرساله أمر معلومٌ مكشوف لا كلام فيه، وإنما الكلام فى وجوب الإيمان به، فإننا آمنّا به، وامتننا ما أمر به، واتفقنا عما نهى عنه. قوله: «ليس فيها رجيح» صفة مؤكدة لأحجار، مزيلة لتوهم متوهم أنها مجاز، أو واردة على التغليب، وفيه استقصاء للإرشاد، ومبالغة للرد على المشرك.

الحديث السابع عن عبد الرحمن: قوله: «وفى يده الدَّرَقَةُ» أى جعلها حائلًا بينه وبين الناس، وبأَلِ مُستَقْبِلًا إليها، «الدَّرَقَةُ» الترس إذا كان من جلود ليس فيه خشب ولا عقب. «نه»: «ويح» كلمة تقال لمن ترحم وترفق به، يقال: ويح زيد، ويحًا له، ويح له. و«قرضوه» قطعوه، شبه نهى هذا المتناقض عن الأمر بالمعروف عند المسلمين بنهى صاحب بني إسرائيل ما كان معروفًا عندهم وفى دينهم، والقصد فيه توبيخه وتهديده، وأنه من أصحاب النار، فلما عيره بالحياة وفعل النساء وبخه بالوقاحة، وأنه ينكر ما هو معروف بين رجال الله [من] \* الأمم السابقة واللاحقة.

الحديث الثامن عن مروان، والتاسع عن أنس، والعاشر عن ابن مسعود: قوله: «حُمَمَةٌ» «حسن»: الحمم الفحم، وما أحرق من الخشب أو العظام ونحوهما، والاستنجاء به منهى؛ لأنه

[٣٧١]: سنده صحيح، كذا قال الشيخ فى المشكاة.

(١) الأعراف: ٧٥.

\* سقطت من (ط) وثبتت من (ك).

إِنَّمَا نَهَى عَنْ ذَلِكَ فِي الْفَضَاءِ، فَإِذَا كَانَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ شَيْءٌ يَسْتُرُكَ، فَلَا بَأْسَ.  
رواه أبو داود [٣٧٣].

٣٧٤ - \* وعن أنس، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْحَلَاءِ قَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَاقَانِي» رواه ابن ماجه [٣٧٤].

٣٧٥ - \* وعن ابن مسعود، قال: لَمَّا قَدِمَ وَقْدُ الْجَنِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُ أَمْتُكَ أَنْ يَسْتَنْجُوا بِعَظْمٍ أَوْ رَوْثَةٍ أَوْ حُمَمَةٍ، فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ لَنَا فِيهَا رِزْقًا، فَهَنَانًا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ. رواه أبو داود [٣٧٥].

### (٣) باب السواك

#### الفصل الأول

٣٧٦ - \* عن أبي هريرة، رضي الله عنه، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ، وَبِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ» متفق عليه.

جعل رزقاً للجن، فلا يجوز إفساده عليهم. وفيه أيضاً أنه إذا مس ذلك المكان وناله أدنى غمز وضغط فتحت لرخاوته، [فيثقل] (١) به شيء منه مثلوثاً بما يلقاه من تلك النجاسة، وفي معناه الاستنجاء بالتراب، وفتات المدر ونحوهما. والله أعلم.

#### باب السواك

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة: قوله: «لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى الشَّيْءِ يَشُقُّ شَقًّا وَمَشَقَّةً، وَالْأَسْمُ مِنْهُ الشَّقُّ - بالكسر - «فَضِيحٌ»: «لَوْلَا» يدل على انتفاء الشيء لثبوت غيره، والحقيقة أنها مركبة من «لو» و«لا»، و«لو» يدل على انتفاء الشيء لانتفاء غيره، فيدل هاهنا مثلاً على انتفاء الأمر لانتفاء نفى المشقة، وانتفاء النفي ثبوت، فيكون الأمر منقياً لثبوت المشقة. وفيه دليل على أن الأمر للوجوب لا للندب من وجهين: أحدهما أنه نفى الأمر مع ثبوت الندبية، فلو كان للندب لما جاز ذلك. وثانيهما أنه جعل الأمر ثقلاً ومشقة عليهم، وذلك إنما يتحقق إذا كان دليلاً على الوجوب.

أقول: إذا كان «لَوْلَا» يستدعي امتناع الشيء لوجود غيره، وظاهر أن المشقة نفسها ليست بثابتة، لا بد من مقدر، أي لولا خوف المشقة أو توقعها لأمرتهم. قال الشيخ السعيد أبو إسحاق

[٣٧٣] حسن. [٣٧٤] ضعيف.

[٣٧٥] صحيح الإسناد.

(١) في (ط) [فيثقل] وما أثبتاه من (ك).

٣٧٧ - \* وعن شريح بن هانيء ، قال : سألت عائشة : بأي شيء كان يبدأ رسول الله ﷺ إذا دخل بيته ؟ قالت : بالسواك . رواه مسلم .

٣٧٨ - \* وعن حذيفة ، قال : كان النبي ﷺ إذا قام للتهجد من الليل يشوص فاه بالسواك . متفق عليه .

الشيرازي في كتاب اللمع في الأصول : في هذا الحديث دليل على أن الاستدعاء على وجه الندب ليس بأمر حقيقة ، فإن السواك عند كل صلاة مندوب إليه ، وقد أخبر النبي ﷺ أنه لم يأمر به ، فدل على أن المندوب إليه غير مأمور به .

«نه» : السواك - بالكسر - والسواك ما تلبك به الأسنان من العيدان ، يقال : ساك فوه يسوكه إذا دلكه بالسواك ، فإذا لم يذكر الفم ، قلت : استاك .

«مع» : يستحب أن يستاك بعدد من أراك ، وما يزيل التغير من الخرقعة الخشنة ، والسعد ، والأشنان ، والإصبع إن لم تكن لينة إن لم يجد غيرها عند بعض الأصحاب . ويستحب أن يبدأ في سواكه بالجانب الأيمن من فمه عرضاً ، ولا يستاك طويلاً لئلا يدمى لحم أسنانه ، فإن خالف صح مع كراهة . أقول : «عرضاً» في قوله حال من الفم ، كذا في شرح الإمام الرافعي رضي الله عنه .

الحديث الثاني عن شريح : قوله : «إذا دخل بيته» «مط» : وإنما فعل ذلك رسول الله ﷺ لأن الغالب أنه لا يتكلم في الطريق ، والفم يتغير بالسكوت ، فيستاك ليزيله ، وهو تعليم لأمته ، فمن سكت ثم أراد التكلم مع صاحبه يستاك لذلك ؛ لئلا يتأذى من رائحة فمه .

الحديث الثالث عن حذيفة : قوله : «للتهجيد» «تو» : أخذ التهجد من الوجود ، وهو النوم يقال : هجدته فتهجد ، أي أزلت وجوده نحو مرضته . فالتهجد التيقظ ، ولما كان الذي يريد التعبد لربه في جوف الليل يتيقظ ليصلي - عبر عن صلاة الليل بالتهجد .

قوله : «يشوص» «نه» : أي يدلك أسنانه وينقيها . وقيل : هو أن يستاك من سفلى إلى علو ، وأصل الشوص الغسل ، و«من» في «من الليل» تبيضية مفعول التهجد ، كقوله تعالى : «ومن الليل فتهجد به نافلة لك» (١) أي عليك بعض الليل ، فتهجد به عبادة رائدة لك على الصلوات الخمس .

(١) الإسراء : ٧٩ .

٣٧٩ - \* وعن عائشة، رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله ﷺ: «عشر من الفطرة: قصُّ الشَّاربِ، وإِعفاءُ اللِّحية، والسَّوَّكُ، واستنشاقُ الماءِ، وقصُّ الأظفارِ، وغسلُ البراجِمِ، ونَتْفُ الإِبْطِ، وحَلْقُ العانةِ، وإِنْتِقاَصُ الماءِ» - يعنى الاستنجاء - قال الراوى: ونسيتُ العاشرةَ إلَّا أنَّ تكونَ المضمضةَ. رواه مسلم.

وفي رواية: «الحَتَان» بدل: «إِعفاء اللِّحية». لم أجِدْ هذه الروايةَ في «الصَّحيحين» ولا في كتاب «الحَمِيدِي».

ولكن ذكرها صاحبُ «الجامع» وكذا الخطابيُّ في «معالم السنن».

٣٨٠ - \* عن أبي داود بروايةِ عَمَّارِ بنِ ياسِرٍ.

الحديث الرابع عن عائشة: قوله: «عشر من الفطرة» أى عشر خصال من السنة «حسن»: أى من سنة الأنبياء الذين أمرنا أن نتقدي بهم، وأول من أمر بها إبراهيم عليه السلام. فذلك قوله: «وإذا ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن»<sup>(١)</sup>. «مع»: معناه أنها من سنن الأنبياء عليهم السلام، وفى بعضها خلاف فى وجوبه، كالْحَتَان، والمضمضة، والاستنشاق، ولا يمتنع قرآن الواجب بغيره، كما قال تعالى: «كلوا من ثمره إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده»<sup>(٢)</sup> والإيتاء واجب، والاكل مباح؛ فالْحَتَان واجب عند الشافعى وكثير من العلماء على الرجال والنساء، وسنة عند مالك وأكثر العلماء. والتقليم سنة، ويستحب أن يبدأ بمسحة يده اليمنى، ثم الوسطى، ثم البنصر، ثم الخنصر، ثم الإبهام، ثم خنصر اليسرى إلى إبهامها، ثم يبدأ بخنصر الرجل اليمنى، فيتمم بخنصر اليسرى. ونَتْفُ الإِبْطِ سنة، ويحصل أيضاً بالحلق والنورة. وقص الشارب سنة [ويستحب أن يبدأ باليمن ولو ولى غيره يقصه، كان من غير هتك مروءة ولا خرمه، بخلاف الإبط والعانة والمختار أن يقص الشارب]<sup>(٣)</sup> حتى يبدو طرف الشفة، ولا يحفه من أصله. وأما معنى قوله ﷺ: «أحفوا الشوارب» فأحفوا ما طال على الشفتين. «وغسل البراجم» أى عقد الأصابع ومقاطعها، وهى - بفتح الباء - جمع برجمة - بضم الباء والجيم - سنة ليست مختصة بالوضوء، ويلتحق بها ما يجتمع من الوسخ فى معاطف الأذن، وقعر الصماخ، وما يجتمع فى داخل الأنف، وكذا جميع الوسخ فى البدن. «وانتقاص الماء» بالقاف والصاد المهملة، فسره وكيع بالاستنجاء، وأبو عبيدة وغيره بانتقاص البول بسبب استعمال الماء فى غسل المذاكير.

«فا»: انتقاص الماء أن يغسل مذاكيره ليرتد البول؛ لأنه إذا لم يغسل نزل منه شيء بعد شيء، فيعسر استبراؤه، فلا يخلو الماء من أن يراد به البول، فيكون المصدر مضافاً إلى المفعول،

(١) البقرة: ١٢٤ - (٢) الأنعام: ١٤١ -

(٣) ما بين المكوفتين سقط من (ط) وإيتاء من (ك).

## الفصل الثاني

٣٨١ - عن عائشة ، قالت : قال رسولُ الله ﷺ : «السَّوَاكُ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ ، مَرْضَاءٌ لِلرَّبِّ» . رواه الشافعي ، وأحمد ، والدارمي ، والنسائي ، ورواه البخاري في «صحيحه» بلا إسناد .

٣٨٢ - \* وعن أبي أيوب ، قال : قال رسولُ الله ﷺ : «أَرْبَعٌ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ :

أو أن يراد به الماء الذي يغسل به ، فيكون مضافاً إلى الفاعل على معنى التعذية ، والانتقاص يكون متعدياً ولازماً ، قال عدى بن الرغلا :

لم ينتقص مني المشيب قلامة      الآن حين بدأ الب وأكيس

«إعفاء اللحية» توفيرها ، يقال : عفا الشعر والنبت إذا كثر ، وعفوت أنا وأعفيت لفتان ، وقص اللحية كان من صنع الأعاجم ، وهو اليوم شعار كثير من المشركين ، كالأفرنج ، [والهنود]\* ، ومن لاختلاق له في الدين من الفرق الموسومة بالقلندرية - طهر الله عنهم حوزة الدين .

قوله : «نسيت» الاستثناء مفرغ ، و«نسيت» مؤول ، أى لم أتذكر العاشرة فيما أظن شيئاً من الأشياء إلا أن يكون المضمضة . «حس» : الختان وإن كان مذكوراً في جملة السن فإنه واجب عند كثير من العلماء ، وذلك أنه من شعار الدين ، وبه يعرف المسلم من الكافر ، قال بعضهم : الدليل على وجوب الختان أن ستر العورة واجب ، وكشفه جائز لحاجة الختان ، فلو لم يكن الختان واجباً لما جاز ترك الواجب لتحصيل المندوب . وأيضاً قطع عضو سليم حرام ، وهاتنا جائز ، فلو لم يكن القطع واجباً لبقى أصل التحريم على ما كان . وأيضاً إذا لم يخفق ببقى البول في القلفة ، فيمنع صحة الصلاة .

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن عائشة : قوله : «مطهرة» «مظ» : هى مصدر ميمي يحتمل أن يكون بمعنى الفاعل ، أى مطهر للفم ، وكذا «المرضاة» ، أى محصل لرضى الله تعالى . ويجوز أن يكون بمعنى المفعول ، أى مرضى للرب . وأقول : يمكن أن يقال : إتهما مثل «مبخلة ومجبة» ، أى السواك مظنة للطهارة والرضى ، أى يحمل السواك على الطهارة ورضى الله ، وعطف «مرضاة» يحتمل الترتيب بمعنى الإخبار عنهما ، وتفويض الترتيب إلى الذهن ، فتكون الطهارة به علة الرضى ، وأن تكونا مستقلتين فى العلية .

الحديث الثانى عن أبى أيوب : قوله : «أربع» اختصر «مظ» كلام التوريشي حيث قال : في الحياة ثلاث روايات : إحداهما - بالحاء المهملة وبالياء التحتانية - يعنى به أن ما يقتضي الحياة من

\* كلاً فى (ط) وفى ك : (اليهود) .

الحياء - ويروي الحتان -، والتعطر، والسواك، والنكاح، رواه الترمذي. [٣٨٢]

٣٨٣ - \* وعن عائشة، قالت: كان النبي ﷺ لا يرقد من ليل ولا نهار فيستيقظ، إلا يتسوك قبل أن يتوضأ. رواه أحمد، وأبو داود [٣٨٣].

٣٨٤ - \* وعنهما، قالت: كان النبي ﷺ يستاك، فيعطيني السواك لأغسله، فأبدأ به فاستاك، ثم أغسله وأدفعه إليه. رواه أبو داود.

### الفصل الثالث

٣٨٥ - \* عن ابن عمر، أن النبي ﷺ قال: «أراني في المنام أتسوك بسواك،

الدين، كستر العورة، وترك الفواحش وغير ذلك، لا الحياء الجبلي نفسه؛ فإن جميع الناس فيه مشترك. وثانيها الحتان - بخاء معجمة وتاء فوقها نقطتان - وهو من سنة الأنبياء كما سبق. وثالثها الحناء - بالحاء المهملة والنون المشددة - وهو ما يخضب به، وهذه الرواية غير صحيحة، ولعلها تصحيف؛ لأنه يحرم على الرجال خضاب اليد والرجل تشبيهاً بالنساء، وأما خضاب الشعر به فلم يكن قبل نبينا ﷺ؛ فلا يصح إسناده إلى المرسلين.

الحديث الثالث عن عائشة: قوله: «فيستيقظ» يجوز فيه الرفع للعطف، ويكون النفي منصباً عليهما معاً، والنصب جواباً للنفي، كقوله تعالى: «فطردهم فتكون من الظالمين»<sup>(١)</sup> فإنه جواب لقوله: «ما من حسابك عليهم من شيء»<sup>(٢)</sup>؛ لأن الاستيقاظ مسبوق بالنوم، كأنه مسبب عنه، وفي إيرادها كذا على سبيل الإطناب إشارة إلى أن ذلك كان دأبه وعادته في تلك الحالة المألوفة، ولو قيل: لا يستيقظ «من نوم إلا يتسوك» لم يفد هذه الفائدة. «مظ»: وإنما يتسوك عند الاستيقاظ لإزالة تغير الفم الحاصل بالنوم، فيتطيب به إذا ذكر الله، أو قرأ القرآن، أو تكلم مع الملك والإنس، وليقتلوا به.

الحديث الرابع عن عائشة: قوله: «فأبدأ به» «مظ»: يعنى فأبدأ باستعماله قبل الغسل؛ لثباني بركة فم رسول الله ﷺ وفيه دليل على أن استعمال مسواك الغير برضاه غير مكروه، وهي إنما فعلت لما بين الزوج والزوجة من الاتساق.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن عمر: قوله: «أتسوك» ثالث مقاعيل «أرى» بحذف «أن» ورفع الفعل كقوله:

[٣٨٢] ضعيف: كما في للشكاة والإرواء/ ٧٥.

[٣٨٣] حسنه الشيخ في المشكاة دون قوله «ولا نهار» قال: فإنه ضعيف كما بينه في صحيح السنن (٥١).

(١) الأنعام: ٥٢.

(٢) ما بين المعكوتين سقط من (ط) وأثبتناه من (ك).

فجاءني رجلان أحدهما أكبر من الآخر، فناولتُ السواكَ الأصغرَ منهما ، فقبل لي: كبرٌ، فدفعتهُ إلى الأكبرِ منهما»-متفق عليه.

٣٨٦ - \* وعن أبي أمامة، أن رسولَ الله ﷺ قال: «ما جاءني جبريلُ عليه السلامُ قطُّ إلا أمرني بالسواكِ، لقد خشيتُ أن أحفي مُقدّمَ في» رواه أحمدُ. [٣٨٦]

٣٨٧ - \* وعن أنسٍ، قال: قال رسول الله ﷺ: «لقد أكثرْتُ عليكم في السواكِ». رواه البخاري.

٣٨٨ - \* وعن عائشةَ، رضى الله عنها، قالت: كانَ رسولُ الله ﷺ يَسْتَنُّ وعنده رجلان، أحدهما أكبرُ من الآخر، فأوحىَ إليه في فضلِ السواكِ أن كبرَ، أعطى السواكَ أكبرَهما. رواه أبو داود. [٣٨٨]

#### الا أيهذا اللامى أحضر الرضى

والمفعول الأول الضمير المرفوع المستتر في الفعل (١)، والثاني (٢) المنصوب البارز، وقد تقرر جوار أن يكون الفاعل والمفعول في باب علمت (٣) واحداً، و«في المنام» ظرف، أى رأيت نفسى في المنام متسوكاً. ومعنى «كبر» أى قدم الكبير على الصغير فى مناوله السواك.

الحديث الثانى عن ابي امامة: قوله: «لقد خشيت» جواب قسم محذوف، أى والله لقد خشيت أن يستأصل لتى من كثرة استعمال السواك بسبب وصية جبريل عليه السلام ومدامتى عليها.

الحديث الثالث عن أنس: قوله: «فى السواك» أى فى شأنه وأمره، وفائدة هذا الإخبار مع كونهم عالين به إظهار الاهتمام بشأن السواك، وتوخى ملازمتهم إياه؛ لكونه مطهرة للقم، ومرضاة للرب (٤). وقوله: «أكثرْتُ عليكم» المفعول محذوف، أى أطلت الكلام فى السواك كائنًا عليكم.

الحديث الرابع عن عائشة قوله: «يستن» «فه»: الاستئذان استعمال السواك وهو افتعال من الاستئان ، أى يمر عليها. وفي حديث عائشة رضى الله عنها: «فأخذتُ الجريدة فسنته بها» أى

[٣٨٦] ضعيف: كما فى ضعيف الجامع ٥٠٥٢ وقال فى المشكاة (فى للسند ٥ / ٢٦٣) هسند ضعيف جدا، ومن قواه فما أحسن؟

[٣٨٨] صححه الشيخ فى السلسلة الصحيحة بنحوه .

(١) لى المستر فى الفعل أرى، ومجمله الرفع لكونه نائب فاعل.

(٢) المنصوب البارز وهو الياء فى (أرأتى)، والمفعول الثالث متسوكاً. والتقدير أرى نفسى فى المنام متسوكاً. وراجع فى ذلك مرقاة المفاتيح (٩٧/٢).

(٣) كنا فى الأصل ولعلها (أعلمت) لكى يصح تقدير فاعل أى نائب فاعل ومفعول فيها وهو التأه هنا. والله أعلم.

(٤) فى الحديث (السواك مطهرة للقم مرضاة للرب) أخرجه أحمد فى السند (٤٧/٦) - ٦٢ - ١٢٤ - (٢٣٨) ٤ وصححه الشيخ الألبانى فى الإرواء ج/٦٦.

٣٨٩ - \* وعنهما ، قالت : قال رسولُ الله ﷺ : «تَفْضُلُ الصَّلَاةُ الَّتِي يُسْتَأْذَنُ لَهَا عَلَى الصَّلَاةِ الَّتِي لَا يُسْتَأْذَنُ لَهَا سَبْعِينَ ضِعْفًا» رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٣٨٩]

٣٩٠ - \* وعن أبي سلمة ، عن زيد بن خالد الجهني ، قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : «لَوْ أَنَّ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي ، لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ ، وَلَا خَرْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ». قال : فكان زيد بن خالد يشهدُ الصلوات في المسجد وسواكهُ على أذنيه موضعَ القلم من أذنِ الكاتب ، لا يقومُ إلى الصَّلَاةِ إِلَّا اسْتَنْ ، ثُمَّ رَدَّهُ إِلَى مَوْضِعِهِ . رواه الترمذي ، وأبو داود إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ : «وَلَا خَرْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ» وقال الترمذي : هذا حديثٌ حسن صحيح . [٣٩٠]

سوكته بها . وقيل : الاستئذان مأخوذ من السنن ، وهو إمرارك الشيء الذي فيه جروشة\* على شيء آخر ، ومنه المسن الذي يشحذ<sup>(١)</sup> به الحديد . وفيه من الأدب تقديم حق الأكبر من الحاضرين على من هو أصغر منه في السلام ، والشراب ، والطيب ونحوها ، وفيه أن استعمال سواك الغير برضاه ليس بمكروه على ما يذهب إليه بعض من يتقذر ، إلا أن السنة فيه أن يغسله أولاً ثم يعطيه لغيره . قوله : «أَنْ كَبُرَ» هو الموحى به ، أى أوحى أن فضل السواك أن تقدم من هو أكبر من الآخر .

الحديث الخامس عن عائشة : قوله : «سبعين» مفعول مطلق ، أو ظرف ، أى يفضل مقدار سبعين ، «والضعف» تمييز أريد به مثل العدد المذكور . «غب» : الضعف هو من الألفاظ المتضافية ، كالنصف ، والزوج ، وهو تركب قدرين متساويين ، ويختص بالعدد ، فإذا قيل : أضعفت الشيء وضعفته ، ضمنت إليه مثله فصاعداً ، فإذا قلت : أعط فلاناً ضعفين ، فإنه يجرى مجرى الزوجين فى أن كل واحد منهما يضاعف الآخر ، فلا يخرجان عن الاثنين ، قال تعالى : «فَأَتَاهُمُ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ»<sup>(٢)</sup> سألوا أن يعذبهم عذاباً بضلألهم ، وعذاباً بإضلألهم .

الحديث السادس عن أبي سلمة ، مضى شرحه في الفصل الأول من الباب . قوله : «حديث حسن صحيح» يعني له إسنادان : أحدهما صحيح ، والآخر حسن .

[٣٨٩] انظر السنن الكبرى (٣٨/١) وقال فيه ضعيفان .

[٣٩٠] صحيح انظر صحيح الترمذي ج (٢٢) .

(١) فى ط [يستحذ] وما أثبتاه من (ك) .

(٢) الأعراف : ٣٨ .

\* جروشة : خشونة .



## باب سنن الوضوء

### الفصل الأول

٣٩١ - \* عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها، فإنه لا يدري أين باتت يده» متفق عليه.

### باب سنن الوضوء

«مظ»: لم يرد بالنسب سنن الوضوء فقط، بل أريد أفعال النبي ﷺ وأقواله من الفرائض والسنن، يقال: جاء في السنة كذا، أى في الحديث.

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة: قوله: «فإنه لا يدري» «قضى»: إذا ذكر الشارع حكماً، وعقبه وصفاً مصدراً بالغاء، أو بأن، أو بهما - كان ذلك إيماء إلى أن ثبوت الحكم لأجله، مثال «إن» قوله: «إنها من الطوافين عليكم والطوافات»<sup>(١)</sup> بعد قوله: «إنها ليست بنجسة»، ومثال الغاء قوله ﷺ: «من مات ولم يحج فليمت»<sup>(٢)</sup>، ومثال الجمع قوله ﷺ: «فإنه يحشر ملياً» بعد قوله: «لا تقربوه طيباً»، وقوله: «فإنه لا يدري أين باتت يده» فإنه يدل على أن الباعث على الأمر بالغسل احتمال النجاسة. روى محيي الدين عن الشافعي وغيره من العلماء أن أهل الحجاز كانوا يستنجون بالأحجار ويلادهم حارة، فإذا ناموا عرقوا، فلا يؤمن أن تطوف يده على الموضع النجس، أو على بثرة أو قملة أو غير ذلك.

وفي الحديث مسائل: منها: أن الماء القليل إذا وردت عليه نجاسة يتنجس \*، وإن قلَّت ولم يغيره. ومنها: الفرق بين ورود الماء على النجاسة، وبين ورودها عليه، فإنها إذا أوردت عليه نجسته، وإن كان كثيراً دون القلتين، وإذا أورد عليها أزالها، وإن كان قليلاً. ومنها: أن موضع الاستنجاء لا يطهر بالأحجار، بل يبقى نجساً معفواً عنه في حق المصلي. ومنها: استحباب غسل النجاسة ثلاثاً، فإنه إذا أمر به في المتوهمه ففي المحققة أولى. ومنها: استحباب الأخذ بالاحتياط في العبادات وغيرها ما لم يخرج إلى حد الوسوسة. ومنها: استعمال ألفاظ الكنايات فيما يتحاشى من التصريح به، حيث قال: «لا يدري أين باتت يده»، ولم يقل: فلعل يده وقعت على دبره، أو ذكره أو على نجاسة. والنهي عن الغمس قبل غسل اليد مجمع عليه، لكن الجماهير على أنه نهى تنزيه لا تحريم، فلو غمس لم يفسد الماء، ولم يأت الغمس.

(١) حديث صحيح أخرجه مالك وأصحاب السنن وغيرهم، وصححه الألباني في الإرواء ج/ ١٧٣.

(٢) ذكره ابن الجوزي في الموضوعات ٢/ ٢٠٩.

\* هذا الاستدلال ضعيف؛ لأنه ﷺ لم يصرح في الحديث أن العلة هي النجس، فقد تكون العلة التبعيد، وقد تكون لطواف الشيطان بيده أو ميتة عليها، كما ورد في الحديث أنه يبيت على خيائيمه، وهذا قد أشار إليه ابن تيمية وابن القيم في كتبهما.

٣٩٢ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا استيقظ أحدكم من منامه فليستثر ثلاثاً، فإن الشيطان يبيت على خيشومه» متفق عليه.

٣٩٣ - \* وقيل لعبد الله بن زيد: كيف كان رسول الله ﷺ يتوضأ؟ فدعا بوضوء فافرج على يديه فغسل يديه مرتين مرتين ثم مضمض واستثر ثلاثاً ثم غسل وجهه ثلاثاً ثم غسل يديه مرتين مرتين إلى المرفقين، ثم مسح رأسه بيديه، فأقبل بهما وأدبر، بدأ بمقدم رأسه، ثم ذهب بهما إلى قفاه، ثم ردهما حتى يرجع إلى المكان الذي بدأ منه، ثم غسل رجله. رواه مالك، والنسائي. ولأبي داود نحوه ذكره صاحب «الجامع».

«تو» هذا في حق ما بات مستنجياً بالأحجار معروياً \* ومن بات وحاله على خلاف ذلك ففى أمره سعة، ويستحب له أيضاً أن يغسلها؛ لأن السنة إذا وردت لمعنى، لم تكن لتزول بزوال ذلك المعنى «حس»: علق النبي ﷺ غسل اليدين بالأمر الموهوم، وما علق بالموهوم لا يكون واجباً، فأصل الماء واليدين على الطهارة، فحملوا هذا الحديث على الاحتياط، وذهب الحسن البصري وأحمد في إحدى الروايتين إلى الظاهر، وأوجبوا الغسل، وحكما بنجاسة الماء.

الحديث الثاني عن أبي هريرة: قوله: «فليستثر» استثر حرك الثرة، وهى طرف الأنف، ويجوز أن يكون بمعنى نثر الشيء إذا بدحته.

«تو» و «قض»: «الخيشوم» أقصى الأنف المتصل بالبطن المقدم من الدماغ، الذى هو موضع الحس المشترك، ومستقر الخيال، فإذا نام تجتمع فيه الأخلاط، ويس على المخاط، ويكل الحس، ويتشوش الفكر، فىرى أضغاث أحلام، فإذا قام من نومه وترك الخيشوم بحاله استمر الكسل والكلال، واستعصى عليه النظر الصحيح، وعسر الخضوع والقيام على حقوق الصلاة وأدائها. ثم قال التوريشتى: ما ذكر هو من طريق الاحتمال، وحق الأدب دون الكلمات النبوية التى هى مخازن الأسرار الربوبية، ومعادن الحكم الإلهية أن لا يتكلم فى هذا الحديث وأخواته بشئ؛ فإن الله تعالى خص رسوله صلوات الله عليه بغرائب المعاني، وكاشفه عن حقائق الأشياء ما يقصر عن بيانها باع الفهم، ويكل عن إدراكه بصر العقل. وقيل: الشاعر الخمسة كل منها آلة العلم، وطريق معرفة الله سوى الخيشوم، فلذلك كان مقرب الشيطان، وموضع دخوله فيه.

أقول: لعل خلافة أولى، لأن أنسب المشاعر بعالم الأرواح حس الشم، ولذلك حجب إلى رسول الله ﷺ الطيب وحرّم عليه تناول ما يخالفه، وقال أبو الطيب:

مسكية النفحات إلا أنها وحشية بسواهم لا تعبق

ولأن الشيطان اللص إنما يهم بقطع الطريق الموصول، وسد مسالك روح الله إلى قلب العبد، وأنشد شيخنا شيخ الإسلام \* فى العوارف للعامرى

\* كذا فى المطبوع، وفى المخطوط غير واضحة كأنها (معروفا) وفى النهاية (٢٢٥/٣) «أنه ﷺ أتى بفرس ممرور» أى لا سرج عليه ولا غيره، والمقصود أنه عاجز.

\* يقصد الدهر روى الموصى صاحب عوارف المعارف، غفر الله للطيب حيث عدّه شيخ الإسلام.

٣٩٤ - \* وفي المتفق عليه: قيل لعبد الله بن زيد بن عاصم: تَوَضَّأْ لَنَا وَضُوءَ رسول الله ﷺ، فدعا بإناء، فأكفأ منه على يديه، فغسلهما ثلاثاً، ثم أدخل يده فاستخرجها، فمضمض واستنشق من كف واحدة، ففعل ذلك ثلاثاً، ثم أدخل يده فاستخرجها فغسل وجهه ثلاثاً، ثم أدخل يده فاستخرجها فغسل يديه إلى المرفقين مرتين مرتين ثم أدخل يده فاستخرجها، فمسح برأسه، فأقبل بيديه وأدبر، ثم غسل رجليه إلى الكعبين، ثم قال هكذا كان وضوء رسول الله ﷺ. وفي رواية: فأقبل بهما وأدبر بدأ بمقدم رأسه، ثم ذهب بهما إلى قفاه، ثم ردهما حتى رجع إلى المكان الذي بدأ منه، ثم غسل رجليه.

أيما جبلى نعمان بالله خلياً      طريق الصبا يخلص إلى نسيما  
أجد بردها، أو يشف منى حرارة      على كبد لم يبق إلا صميها  
فإن الصبا ربح إذا ما تسامت      على قلب محزون تجلت همومها

أشار الشيخ بالجبلى إلى الشيطان والنفس الأمارة.

روى محيي الدين عن القاضي عياض: يحتمل بيتوته الشيطان في الخياشيم أن يكون على الحقيقة، فإن الأنف أحد المنافذ التي يتوصل منها إلى القلب، لا سيما وليس من منافذ الجسم ما ليس عليه غلق، سواء وسوى الأذنين. وفي الحديث: «إن الشيطان لا يفتح غلقاً» وجاء في الثناؤب الأمر بكظمه من أجل دخول الشيطان حيثنذ في القم. ويحتمل أن يكون على الاستعارة، فإنما يتمقد من الغبار ورطوبة الخياشيم قمر يوافق الشيطان. (١).

قوله: «فأكفأ» منه: يقال: كفأت الإناء إذا كببته، وإذا أملت، «ثم أدخل يده» أي في الإناء، «ثم استخرجها» أي يده من الإناء مع الماء، وفيه إشارة إلى أنه قبل غسل اليدين ما أدخلهما فيه، بل أكفأ الماء عليهما، وعند غسل الرجلين صب الماء عليهما. وفيه أيضاً أن الماء بعد إدخاله اليد في المرة الثانية بقي على طهارته ومطهرته غير مستعمل، اللهم إلا أن يقال: إنه نوى جعل اليد آلة له.، ومذهب مالك أن المستعمل في الحدث طهور، وكرهه مع وجود غيره لأجل الخلاف، وكذا الحكم عنده في الماء القليل تحمله النجاسة ولم تغيره. قال أبو حامد في الإحياء: كنت أود أن مذهب الشافعي كمنه مذهب مالك في أن الماء وإن قل فلا ينجس إلا بالتغير، إذ الحاجة ماسة إليه، ومثار الوسواس اشتراط القلتين، ولأجله شق على الناس ذلك وهو لعمري

(١) قلت: الأصل في الكلام الحمل على الحقيقة فلا يجوز تركها إلى ملجأ عند استحالة الحمل عليها، والحمل عليها غير مستحيل عند أهل السنة، وراجع في ذلك رسالتنا: النليل والبرهان على دخول الجان بدن الإنسان. وفيها الرد المصطل على ذلك، وعلى من قال بالاستحالة.

وفى رواية: فمضمض واستنشق واستثر ثلاثاً بثلاث غرفات من ماء.  
وفى رواية أخرى: فمضمض واستنشق من كف واحدة ففعل ذلك ثلاثاً.  
وفى رواية للبخارى: فمسح رأسه فأقبل بهما وأدبر مرة واحدة ثم غسل رجله إلى الكعبين.

وفى أخرى له: فمضمض واستثر ثلاث مرات من غرفة واحدة.  
٣٩٥ - \* وعن عبدالله بن عباس، قال: توضأ رسول الله ﷺ مرةً مرةً، لم يزد على هذا، رواه البخارى.

٣٩٦ - \* وعن عبدالله بن زيد: أن النبي ﷺ توضأ مرتين مرتين. رواه البخارى.  
٣٩٧ - وعن عثمان، رضى الله عنه، أنه توضأ بالمقاعد، فقال: ألا أريكم وضوء رسول الله ﷺ؟ فتوضأ ثلاثاً ثلاثاً. رواه مسلم.

٣٩٨ - \* وعن عبدالله بن عمرو قال: رجعنا مع رسول الله ﷺ من مكة إلى المدينة، حتى إذا كنا بماء بالطريق تعجل قوم عند العصر، فتوضؤوا وهم عجّل،

---

سبب المشقة. وما لا شك فيه أن ذلك لو كان مشروطاً لكان أولى المواضع بتعسر الطهارة مكة والمدينة، إذ لا تكثر فيها المياه الجارية، ولا الراكدة الكثيرة، ومن أول عصر رسول الله ﷺ إلى آخر عصر الصحابة لم ينقل واقعة فى الطهارة، ولا سؤال عن كيفية حفظ الماء عن النجاسات، وكانت أوانى مياههم يتعاطاها الصبيان والإماء الذين لا يحترزون عن النجاسات، وتوضؤ عمر بماء فى جرة نصرانية كالصریح فى أنه لم يعول إلا على عدم تغير الماء، وكان استغراقهم جميع الهمة والكد فى تطهير القلوب وتساهلهم فى أمر الظاهر له.

وقوله: «بدأ بمقدم رأسه» إلى آخره تفسير لقوله: «فأقبل بهما وأدبر». قال المؤلف: وإنما أطنبنا الكلام فى هذا الحديث لأن ما ذكر فى المصابيح فى الصحاح بلفظه لم يوجد إلا فى رواية مالك والنسائى، وأما معناه فما ذكرته فى المتفق عليه عقيه، وبقيّة الروايات إنما أوردناها تنبيهاً على أن ما فى المصابيح منها.

الحديث الثالث، والرابع، والخامس عن عثمان: قوله: «توضأ ثلاثاً ثلاثاً» أى غسل كل عضو من أعضاء الوضوء ثلاث مرات؛ وإنما توضأ رسول الله ﷺ مرةً مرةً، وأخرى مرتين وثلاثة تعليمًا للامة أن كل ذلك جائز، والاكمل أكمل، والزيادة على الكمال نقصان وخطأ، وظلم وإساءة، كما سيرد.

الحديث السادس عن عبد الله بن عمرو قوله: «بماء بالطريق» الظرف الاول خير «كان»

فانتبهنا إليهم واعقابهم تلوح لم يمسه الماء، فقال رسول الله ﷺ: «ويل للأعقاب من النار، أسبغوا الوضوء» رواه مسلم.

والثاني صفة «ماء» أي كنا نازلين بماء كائن في طريق مكة، و «تعجل» بمعنى استعجل كقوله تعالى: «فمن تعجل في يومين»<sup>(١)</sup> يعني طلبوا تعجيل الوضوء عند فوات العصر، فتوضؤوا عاجلين، كقوله تعالى: «إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا»<sup>(٢)</sup> أي إذا أردتم القيام إلى الصلاة فاغسلوا. وقوله: «ويل لهم» مبتدأ وخبر، كقولك: سلام عليك. قال أبو البقاء: «فويل للذين يكتبون»<sup>(٣)</sup> ابتداء وخبر، ولو نصب لكان له وجه على أن يكون التقدير: ألزمهم الله ويلا، واللام للتمييز<sup>(٤)</sup>؛ لأن الاسم لم يذكر قبل المصدر، والويل مصدر لم يستعمل منه فعل؛ لأن فاءه وعينه معتلتان. و «العقب» ما أصاب الأرض من مؤخر الرجل إلى موضع الشراك.

«نه» الويل الحزن، والهلاك، والمشقة من العذاب، وكل من وقع في هلكة دعا بالويل، وخص «العقب» بالعذاب لأنه العضو الذي يغسل، فالتعريف فيه للعهد. وقيل: أراد صاحب العقب، حذف المضاف. وإنما قال ذلك لأنهم كانوا لا يستقصون على أرجلهم في الوضوء.

قال محيي الدين: في هذا الحديث دلالة على وجوب غسل الرجلين، وأن المسح لا يجزئ، وعليه جمهور الفقهاء في الأعصاب والأمصا، وقالوا أيضًا: لا يجب المسح مع الغسل، وهو مذهب أبي داود، ولم يثبت خلاف هذا من أحد يعتد به في الإجماع. وقالت الشيعة: الواجب مسحهما. وإن من وصف وضوء رسول الله ﷺ في مواطن مختلفة وعلى صفات متعددة متفقون على غسل الرجلين، وقوله ﷺ: «ويل للأعقاب من النار» وعيد وتهديد عظيم لمن لم يستكمل الغسل، فهو دليل الوجوب، وقد صح من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده: «أن رجلاً قال: يا رسول الله! كيف الطهور؟ فدعا بماء فغسل كفيه ثلاثاً - إلى أن قال - ثم غسل رجله ثلاثاً، ثم قال: «هكذا الوضوء، فمن زاد على هذا أو نقص فقد أساء وظلم» وهذا حديث صحيح أخرجه أبو داود وغيره بالأسانيد الصحيحة - انتهى كلامه.

وزهدت الشيعة إلى أنه مسح على الرجلين؛ لقوله تعالى: «وامسحوا برؤوسكم

(١) البقرة: ٢٠٣.

(٢) المائدة: ٦.

(٣) البقرة: ٧٩.

(٤) قال: وفي نسخة الشيخ [إدريس]: للتمييز. وفي (ط) [للتين] وما أبتناه من (ك).

«أرجلكم»<sup>(١)</sup> فإنه تعالى عطف الرجل على الرأس، والرأس ممسوح، فكذا الرجل. قلت: وقد قرئ بالنصب عطفاً على قوله: «وأيديكم» فإذا ذهب إلى المسح يبقى مقتضى النصب غير معمول به، بخلاف العكس؛ فإن المسح مغمور بالغسل، على أن الأحاديث الصحيحة التي كانت تبلغ مبلغ التواتر معاضدة لقراءة النصب؛ فوجب تأويل القراءة بالكسر، وفيه وجوه: أحدها العطف على الجوار، كقوله تعالى: «عذاب يوم أليم»<sup>(٢)</sup> فالأليم صفة العذاب فأخذ إعراب اليوم للمجاورة، وقوله تعالى: «عذاب يوم محيط»<sup>(٣)</sup>، «وحور عين»<sup>(٤)</sup> بالجر، بعد قوله: «يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق»<sup>(٥)</sup> لأن «حور» لا يصلح عطفها على «أكواب»؛ لأن الحور لا يطاف بها، وقولهم: جمر ضب خرب.

وفائدة العطف ما قاله صاحب الكشاف: اكتساب المعطوف - أي الأرجل المغسولة - عن المعطوف عليه - وهو الرأس الممسوح - قلة انصباب الماء على الأرجل؛ لأنها مظنة لإفراط الصب عليها. والثاني قول ابن الحاجب: هذا الأسلوب - أي عطف أرجلكم على رءوسكم - مع إرادة كونها مغسولة من باب الاستغناء بأحد الفعلين عن الآخر، والعرب إذا اجتمع فعلاّن متقاربان في المعنى ولكل واحد منهما متعلق، جوزت ذكر أحد الفعلين، وعطف متعلق المحذوف على المذكور على حسب ما يقتضيه لفظه، حتى كأنه شريكه في أصل الفعل، قال:

يا ليت بهلك قد غذا متعلداً سيماً ورمحاً

وكقول الآخر: علفته<sup>(٦)</sup> تبتاً وماءً بارداً<sup>(٧)</sup>. والثالث قول الزجاج: يجور «أرجلكم» بالخفض على معنى فاغسلوا؛ لأن قوله: «إلى الكمين» قد دل عليه؛ لأن التحديد يفيد الغسل، كما في قوله: «إلى المرافق» ولو أريد المسح لم يحتاج إلى التحديد، كما قال تعالى في الرءوس: «فامسحوا برءوسكم» من غير تحديد، وتنسيق الغسل على المسح كما قال الشاعر: متعلداً سيماً ورمحاً. وكان حاصل قول ابن الحاجب من هذا، والله أعلم.

(١) للمائدة: ٦. (٢) الزخرف: ٦٥.

(٣) هود: ٨٤.

(٤) الواقعة: ٢٢.

(٥) الواقعة: ١٧: ١٨.

(٦) كذا في المطبوع والخطوط (ك) والصواب (علفتها) وتلغمه: حتى غدت همالة عينها.

(٧) قلت: ونحوه قول الآخر: ورجين الخواجج والميونا.

٣٩٩ - \* وعن المغيرة بن شعبة، قال: إنَّ النبي ﷺ تَوَضَّأَ فَمَسَحَ بِنَاصِيَتِهِ وَعَلَى الْعِمَامَةِ وَعَلَى الْخُفَّيْنِ. رواه مسلم.

٤٠٠ - وعن عائشة، قالت: كان النبي ﷺ يُحِبُّ التَّيْمَنَ مَا اسْتَطَاعَ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ فِي طَهْوَرِهِ وَتَرْجُلِهِ وَتَنَعُّلِهِ. متفق عليه.

---

الحديث السابع عن المغيرة: قوله: «فمسح بناصرته» «قضى»: اختلفوا في المسح على العمامة، فمنعه أبو حنيفة - رضى الله عنه - ومالك مطلقاً، وجوز الثوري، وأحمد، وداود الاقتصار على مسحها، إلا أن أحمد اعتبر أن يكون التعميم على طهر كلبس الخف. وقال الشافعي: لا يسقط الفرض بالمسح عليها؛ لظاهر الآية الدالة على وجوب إلصاق المسح بالرأس، والاحاديث المعاضدة لها، لكن لو مسح من رأسه ما يطلق عليه اسم المسح، وكان يعسر عليه رفعها، وأمرُ اليد المثبتة عليها بدل الاستيعاب، كان حسناً.

الحديث الثامن عن عائشة: قوله: «يحب التيمن» قال الشيخ محيي الدين: في قوله: «ما استطاع» إشارة إلى شدة المحافظة على التيمن، وهذه قاعدة مستمرة في الشرع، وهي أن ما كان من باب التكريم والتشريف كلبس الثوب، والسراويل، والخف، ودخول المسجد، [والسواك] (١)، والاحتفال، وتقليم الأظفار، وقص الشارب، وترجيل الشعر - وهو مشطه - ونفث الإبط، وحلق الرأس، والسلام من الصلاة، وغسل أعضاء الطهارة، والخروج من الخلاء، والاكل، والشرب، والمصافحة، وغير ذلك مما هو في معناه - يستحب التيامن فيه، وأما ما كان بضده كدخول الخلاء، وخروج المسجد، والامتخاط، والاستنجاء، وخلع الثوب، والسراويل، والخف، وما أشبه ذلك - فيستحب فيه التياسر، وذلك كله لكرامة اليمين وشرفها. وأجمع العلماء على أن تقديم اليمين على اليسار من اليدين والرجلين في الوضوء سنة، لو خالفها فاته الفضل.

أقول: قوله: «في طهوره، وترجله، وتنعله» بدل من قوله: «في شأنه» بإعادة العامل، ولعله ﷺ إنما بدأ فيها بذكر الطهور لانه فتح لأبواب الطاعات كلها. فبذكره يستغنى عنها، كما سبق في قوله: «الطهور شطر الإيمان» (٢)، وثنى بذكر الترجل وهو يتعلق بالرأس، وثلت بالتنعل وهو مختص بالرجل؛ ليشمل جميع الاعضاء والجوارح، فيكون كبذل الكل من الكل.

---

(١) في (ط) [السؤال] والتصويب من (ك).

(٢) سبق في حديث [٢٨١].

## الفصل الثانى

- ٤٠١ - \* عن أبى هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا لَبِستُمْ وَإِذَا تَوَضَّأْتُمْ، فَاذْكُوا بِأَيَّامِنَكُمْ» رواه أحمد، وأبو داود. [٤٠١]
- ٤٠٢ - \* وعن سعيد بن زيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا وَضوءَ لِمَن لَّمْ يَذْكُرْ اسمَ اللَّهِ عليه» رواه الترمذى، وابن ماجه. [٤٠٢]

## الفصل الثانى

الحديث الاول عن أبى هريرة: قوله: «إِذَا لَبِستُمْ وَإِذَا تَوَضَّأْتُمْ» خُصا بالذكر وكرر أداة الشرط ليؤذن باستقلالهما، وأنها يستتبعان جميع ما يدخل فى الباب. أما التوضؤ فقد سبق ذكره آنفاً، وأما اللباس فإنه من النعم الممتن بها فى قوله تعالى: «يَا بَنَى آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْآتَكَمُ وَرِيشًا»<sup>(١)</sup> إشعاراً بأن التستر باب عظيم فى التقوى، ولذلك حين عصى آدم ربه عاقبه بإبداء السوء، ونزع لباس التقوى عنه.

ته: قوله: «فاذكوا بأيامنكم» الحديث، كذا وجدناه فى نسخ المصاييح، والرواية المعتد بها «بأيامنكم»، ولا فرق بين اللفظين من طريق العربية، فإن الأيمن والميمنة خلاف الأيسر والميسرة، غير أن الحديث تفرد أبو داود بإخراجه فى كتابه، ولفظه: «بأيامنكم» فعلياً أن تنبع لفظه. قال المؤلف: وقد وجدت فى كتاب أبى داود فى باب النعال، وفى شرح السنة، وفى شرح صحيح مسلم للنووي كما فى كتاب المصاييح «بأيامنكم»، وقال: تفرد أبو داود بإخراجه، وقد أخرجه الإمام أحمد بن حنبل فى مسنده أيضاً برواية أبى هريرة.

الحديث الثانى عن سعيد: قوله: «لَا وضوءَ لِمَن لَّمْ يَذْكُرْ اسمَ اللَّهِ» «قضى»: هذه الصيغة حقيقة فى نفى الشئ، وتطلق مجازاً على نفى الاعتداد به لعدم صحته، كقوله عليه السلام: «لَا صلاة إلا بطهور» أو كماله كقوله: «لَا صلاة لِمَن لَّمْ يَغْتَسِلْ» إلا فى المسجد والأول أشيع وأقرب إلى الحقيقة، فتعين المصير إليه ما لم يمنعه مانع، وهما من محمولة على نفى الكمال، خلافاً لاهل الظاهر؛ لما روى ابن عمر وابن مسعود أنه عليه السلام قال: «من توضأ فذكر اسم الله كان

[٤٠١] صحيح كما فى المشكاة وصحيح الجامع ٧٨٧.

[٤٠٢] حديث حسن وانظر صحيح الجامع (٧٥٧٣) وللشيخ أبى إسحاق الحوينى رسالة جامعة فى تحسينه تسمى بـ«كشف المغيرة بثبوت حديث التسمية عند الوضوء».

(١) الأعراف: ٢٦.



٤٠٣ - \* ورواه أحمد، وأبو داود عن أبي هريرة.

٤٠٤ - \* والدارمي عن أبي سعيد الخدري، عن أبيه، وزادوا في أوله: «لا صلاة لمن لا وضوء له» [٤٠٤].

٤٠٥ - \* وعن لقيط بن صبرة، قال: قلت: يا رسول الله! أخبرني عن الوضوء. قال: «أسبغ الوضوء، وخلل بين الأصابع، وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائماً»، رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وروى ابن ماجه، والدارمي إلى قوله: «بين الأصابع» [٤٠٥].

٤٠٦ - \* وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا توضأت فخلل بين أصابع يديك ورجليك» رواه الترمذي. وروى ابن ماجه نحوه. وقال الترمذي: هذا حديث غريب [٤٠٦].

---

طهوراً لجميع بدنه، ومن توضأ ولم يذكر اسم الله كان طهوراً لأعضاء وضوئه<sup>(١)</sup>، ولم يرد به الطهور عن الحدث؛ فإنه لا [يتجزى] \*، بل الطهور عن الذنوب.

الحديث الثالث عن لقيط: قوله: «أخبرني عن الوضوء» التعريف فيه للمهد الذهنى، وهو ما اشتهر بين المسلمين، وتعرف عندهم أن الوضوء ما هو، فيكون الاستخبار عن أمر رائد على ما عرفه، فلذلك قال ﷺ: «أسبغ الوضوء» أى كماله: إصصال الماء من فوق الغرة إلى تحت الحنك طولاً، ومن الأذن إلى الأذن عرضاً، مع المبالغة فى الاستنشاق والمضمضة. هذا فى الوجه، وأما فى اليدين والرجلين فإصصال الماء إلى فوق المرافق والكعبين، مع تخليل كل واحد من أصابع اليدين والرجلين، فتأمل فى بلاغة هذا الجواب الموجز.

---

[٤٠٤] صحيح الجامع (٧٥١٤).

[٤٠٥] صحيح الجامع (٧٥١٥).

[٤٠٦] صحيح الجامع (٤٥٢).

(١) سيأتى فى المشكاة برقم [٤٢٨] والحديث أخرجه البيهقى فى سننه ٤٤/١ - ٤٥، وضمه هو وشاهد له سبق

عنده والدارقطنى فى سننه ٧٤/١.

\* كذا بالأصول: أى لا يتجزأ.

٤٠٧ - \* وعن المُستورد بن شداد، قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ إذا توضأً يَدلكُ أصابعَ رجلِهِ بِخِصْرِهِ. رواه الترمذی، وأبو داود، وابن ماجه. [٤٠٧]

٤٠٨ - \* وعن أنس، قال: كان رسولُ الله ﷺ إذا توضأً أخذَ كَفاً من ماء، فأدخله تحتَ حَنَكِهِ، فخلَّلَ به لِحْيَتَهُ، وقال: «هكذا أمرني رَبِّي» رواه أبو داود. [٤٠٨]

٤٠٩ - \* وعن عثمان رضى الله عنه: أنَّ النبیَّ ﷺ كان يُخلِّلَ لِحْيَتَهُ. رواه الترمذی والدارمی. [٤٠٩]

٤١٠ - \* وعن أبي حنيفة، قال: رأيتُ علياً توضأً فغسلَ كَفَيْهِ حتى انقاهما، ثم مضمض ثلاثاً، واستنشق ثلاثاً، وغسلَ وجهه ثلاثاً، وذراعيه ثلاثاً، ومسحَ برأسه مرةً، ثم غَسَلَ قَدَمَيْهِ إلى الكعبين، ثم قامَ فأخذَ فَضْلَ طَهُورِهِ فشربه وهو قائم، ثم قال: أحببت أن أريكم كيف كان طهورُ رسولِ الله ﷺ. رواه الترمذی، والنسائي. [٤١٠]

٤١١ - \* وعن عبدِ خير، قال: نحن جلوسٌ ننظرُ إلى عليٍّ حينَ توضأً فأدخلَ يَدَهُ اليمنى فملاً فَمَهُ، فمضمضَ واستنشقَ، ونثرَ بيده اليسرى، فعلَ هذا ثلاثَ مرَّاتٍ، ثم قال: من سرَّه أن ينظرَ إلى طهورِ رسولِ الله ﷺ فهذا طهورُهُ. رواه الدارمی. [٤١١]

٤١٢ - \* وعن عبدِ الله بن زيد، قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ مضمضَ واستنشقَ من كفٍّ واحدةٍ فعلَ ذلكَ ثلاثاً. رواه أبو داود، والترمذی. [٤١٢]

٤١٣ - \* وعن ابن عباس، أنَّ النبیَّ ﷺ مسحَ برأسِهِ، وأذنيه: باطنَهُما بالسَّابِحتينِ، وظاهرَهُما بإِبهامِهِ. رواه النسائي. [٤١٣]

٤١٤ - \* وعن الرُّبِيعِ بنتِ مُعوذٍ: أنها رأتَ النبیَّ ﷺ يتوضأً، قالت: فمسحَ رأسه ما أقبلَ منه وما أدبرَ، وصدَّغِيهِ، وأذنيه مرةً واحدةً. [٤١٤]

وفى رواية، أنه توضأً فأدخلَ أصبعيه فى جحرى أذنيه. رواه أبو داود، وروى الترمذی الرواية الأولى، وأحمد وابن ماجه الثانية.

[٤٠٨] صحيح أبى داود ح/ ١٣٢.

[٤٠٧] صحيح انظر صحيح الترمذی ح (٣٧).

[٤١٠] صحيح انظر صحيح الترمذی ح (٤٤).

[٤٠٩] صحيح انظر صحيح الترمذی ح (٢٨).

[٤١٢] انظر ح/ ٣٩٣.

[٤١١] صحيح الشيخ الألبانى إسناده.

[٤١٤] حسن الإسناد انظر صحيح الترمذی ح ٢١

[٤١٣] صحيح.

٤١٥ - \* وعن عبدالله بن زيد: أنه رأى النبي ﷺ توضأ، وأنه مسح رأسه بماء غير فضلي يديه. رواه الترمذي. ورواه مسلم مع روائد.

٤١٦ - \* وعن أبي أمامة، ذكر وضوء رسول الله ﷺ قال: وكان يمسح الماقين، وقال: الأذنان من الرأس، رواه ابن ماجه، وأبو داود والترمذي. وذكرنا: قال حماد: لا أدري: «الأذنان من الرأس» من قول أبي أمامة أم من قول رسول الله ﷺ. [٤١٦]

الحديث الرابع إلى الحادى عشر عن ابن عباس: قوله: «بالسباختين» «تو» يعنى بهما المسبختين، وهما السباختان، والسباحة والمسبحة من التسميات الإسلامية، وضعوها مكان السباية؛ لما فى السباية من المعنى المكروه، والإبهام الإصبع العظمى، وهى مؤنثة والجمع، أباهيم. «شف»: فيه إرشاد إلى أن باطنهما هو البادى للناظر منهما، وظاهرهما هو الملتصق بالرأس، وهو غير البادى منهما.

الحديث الثانى عشر عن الربيع: قوله: «صدغيه» الصدغ ما بين الأذن والعين، ويسمى أيضاً الشعر المتدلى عليه صدغاً. «حسن»: اختلفوا فى تكرار مسح الرأس، هل هو سنة أم لا؟ فذهب أكثرهم إلى أنه يمسح مرة واحدة، ومنهم الأئمة الثلاثة، والمشهور من مذهب الشافعى أن المسح ثلاثاً سنة بثلاثة مياه جدد.

الحديث الثالث عشر عن عبد الله: قوله: «مسح رأسه بماء غير فضل» أى أخذ له ماء جديداً، ولم يقتصر على البلل الذى بيديه، وهذا الحديث مخرج فى كتاب مسلم، ولاشك أن المؤلف لم يشعر أنه فى كتاب مسلم، ونقله عن كتاب الترمذى، فجعله من جملة الحسان. أقول: لا عليه إن ورد الحديث فى الكتابين، وذكره فى قسم الحسان، ولم يذكره فى الصحاح، وغايته أنه ترك الأولى.

الحديث الرابع عشر عن أبى أمامة: قوله «يمسح الماقين» «تو»: الماق طرف العين الذى يلى الألف. قال أبو عبيد الهروى: وفى كتاب الجوهري: الذى يلى الألف والأذن، واللغة المشهورة [موق] (١) العين. وفيه لغة أخرى، وهى ماق على مثال قاضي، وإنما مسحهما على وجه الاستحباب بمبالغة فى الإسباغ، ونظراً إلى حد الكمال، وذلك لأن العين قلما تخلو من قذى ترميه من كحل وغيره، أو مرض يسيل منها، فينعقد على طرف العين، فيفتقر إلى تنقيته وتنظيفه بالمسح. والذى يقتضيه تفسير أبى عبيدة مسح طرف العين مما يلى الألف، والذى

[٤١٦] حديث (الأذنان من الرأس) ضعف الشيخ الألبانى إسناده فى المشكاة، وصححه فى الإرواء بشواهده

ح/٨٤.

(١) ورد فى (ط) بلفظ [معق] وما أثبتته من (ك).

٤١٧ - \* وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، قال: جاء أعرابي<sup>١</sup> إلى النبي ﷺ يسأله عن الوضوء، فأراه ثلاثاً ثلاثاً، ثم قال: «هكذا الوضوء»، فمن رآه على هذا فقد أساء وتعدى وظلم» رواه النسائي، وابن ماجه، وروى أبو داود معناه [٤١٧].

يقتضيه قول الجوهري مسح الماقين. من كل عين، وهذا أمثل وأحوط؛ لأن المعنى الذي وجدناه في مسح الطرف الذي يلي الأنف وجدناه في مسح الطرف الآخر - انتهى كلامه.

وإنما قدم المؤلف ابن ماجه على أبي داود والترمذي ليرجع الضمير في «ذكر» إليهما، وإنما نشأ تردد الحماض من راوي الحديث عن أبي أمانة؛ لأن لفظه: «وقال» يحتمل أن يكون عطفاً على «كان»، فيكون من كلام رسول الله ﷺ فالتقدير: أنه ﷺ كان يغسل الوجه، ويمسح الماقين، ولم يوصل الماء إلى الأذنين، وقال: هما من الرأس، فيمسحان بمسحه، وأن يكون عطفاً على «قال»، فيكون من قول الراوي، فالتقدير: قال الراوي: ذكر أبو أمانة كان رسول الله ﷺ يغسل الوجه، ويمسح الماقين، ولم يغسل الأذنين؛ لأنهما من الرأس. «حس»: اختلفوا في أنه هل يأخذ للأذنين ماءً جديداً؟ فذهب الشافعي إلى أنهما عضوان على حالهما، يمسحان ثلاثاً ثلاثاً بمياه جدد، وذهب أكثرهم إلى أنهما من الرأس، يمسحان معه. قال الزهري: هما من الوجه يمسحان معه، وقال الشعبي: ظاهرهما من الرأس، وباطنهما من الوجه. قال حماد: يغسل ظاهرهما وباطنهما. وقال إسحاق: الاختيار أن يمسح مقدمهما مع الوجه، ومؤخرهما مع الرأس.

الحديث الخامس عشر عن عمرو: قوله: «يسأله» حال من فاعل «جاء» أي جاء سائلاً عن الكمال، كما مضى في الحديث الثالث، والكلام فيه حذف وإضمار، أي فأراد أن يريه ما سأل عنه رأي العين، فقام وتوضأ، وغسل أعضاء الوضوء، ومسح الرأس والأذنين كلا منهما ثلاثاً ثلاثاً ثم قال: «هكذا الوضوء» ولو اقتصر على القول بغسل أعضاء الوضوء ثلاثاً ثلاثاً لم يفد هذه الفائدة، إذ ليس الخبر كالعبارة.

قوله «فمن زاد على هذا فقد أساء» «قضى»: أي أساء الأدب، فإن الأرياد استقصا لما استكمله الشرع، وتعدى عما حد له وجعل غاية التكميل، وظلم بإتلاف الماء، ووضعه في غير موضعه. قال ابن المبارك: لا آمن إذا زاد على الثلاث أن يأثم. وقال أحمد وإسحاق: لا يزيد على الثلاث إلا رجل مبتلى. وأقول: يمكن أن يقال: إنه أساء الأدب حيث زاد على مؤدبه، وما يفعل ذلك إلا من تعدى طوره، وجاوز حده، حيث يوهم أنه أعلم منه، ولا يصبر ذلك إلا

٤١٨ - \* وعن عبدالله بن المغفل، أنه سمع ابنه يقول، اللهم إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة، قال: أي بنى سل الله الجنة، وتعوذ به من النار؛ فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنه سيكون في هذه الأمة قوم يعتدون في الطهور والدعاء» رواه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه. [٤١٨]

٤١٩ - \* وعن أبي بن كعب، عن النبي ﷺ قال: «إن للوضوء شيطاناً يقال له: الولكان، فاتقوا وسواس الماء» رواه الترمذى، وابن ماجه. وقال الترمذى: هذا حديث غريب، وليس إسناده بالقوى عند أهل الحديث، لأننا لا نعلم أحداً أسنده غير خارجة، وهو ليس بالقوى عند أصحابنا. [٤١٩]

---

عمن ابتلى بالجنون، ومن توهم ذلك فقد ظلم نفسه، حيث عرضها لسخط الله ومقته، هذا معنى قول ابن المبارك وأحمد رضى الله عنهما، والله أعلم.

الحديث السادس عشر عن عبد الله بن مغفل: قوله: «أي بنى» «تو»: أنكر الصحابي على ابنه في هذه المسألة؛ لأنه طمع إلى ما لم يبلغه عملاً وحالاً، حيث سأل منازل الأنبياء والأولياء، وجعلها من باب الاعتداء في الدعاء؛ لما فيها من التجاوز عن حد الأدب، ونظر الداعي إلى نفسه بعين الكمال، والاعتداء في الدعاء يكون من وجوه كثيرة، والأصل فيه أن يتجاوز عن مواقف الافتقار إلى بساط الانبساط، أو يميل إلى أحد شقي الإفراط والتفريط في خاصة نفسه، وفي غيره إذا دعا له أو عليه، والاعتداء في الطهور استعماله فوق الحاجة، والمبالغة في تحرى طهوريته، حتى يفضى به إلى الوسواس - انتهى كلامه. فعلى هذا ينبغي أن يروى الطهور بضم الطاء، ليشمل التعدي في استعمال الماء، والزيادة على ما حد له.

الحديث السابع عن أبي بن كعب: قوله: «الولهان» «تو»: هو مصدر وله يوله ولهاً وولهاً، وهو ذهاب العقل، والتحير من شدة الوجد، فسمى به شيطان الوضوء إما لشدة حرصه على طلب الوسوسة في الوضوء، وإما لإلقائه الناس بالوسوسة في مهواة الحيرة، حتى يرى صاحبها حيران ذاهب العقل، لا يدرى كيف يلعب به الشيطان - انتهى كلامه. يريد أن الولهان مصدر وضع موضع اسم الفاعل للمبالغة في تحيره؛ لشدة حرصه على إيقاع الناس في التحير، أو تحير الناس بإيقاع وسوسته، فأسند إليه إسناداً مجازياً، لأنه حاملهم عليها، كما يقال: ناقة ضبوت، أي ضابطة، والضبط الجنس والقبض على الشيء، وإنما جعلت ضابطة لما بها من السمن الداعي إلى الضبط والجنس، مثل الخلوب والركوب، كلها في أساس البلاغة.

---

[٤١٨] صحيح.

[٤١٩] ضعيف.

٤٢٠ - \* وعن معاذ بن جبل، قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ إذا توضأ مسحَ وجهَهُ بطرف ثوبه، رواه الترمذى. [٤٢٠]

٤٢١ - \* وعن عائشة، رضى الله عنها، قالت: كانت لرسول الله ﷺ خِرقَةٌ يُشَفُّ بها أعضاءُه بعد الوُضوء. رواه الترمذى، وقال: هذا حديث ليس بالقائم، وأبو معاذ الراوى ضعيفٌ عند أهل الحديث. [٤٢١]

### الفصل الثالث

٤٢٢ - \* عن ثابت بن أبي صفية، قال: قلتُ لأبى جعفر -هو محمد الباقر- حدثك جابرٌ: أنَّ النبىَّ ﷺ توضأَ مرةً مرةً، مرتين مرتين، ثلاثاً ثلاثاً؟ قال: نعم. رواه الترمذى. وابن ماجه. [٤٢٢]

٤٢٣ - \* وعن عبدالله بن زيد، قال: إنَّ رسولَ الله ﷺ توضأَ مرتين مرتين، وقال: «هو نورٌ على نورٍ». [٤٢٣]

---

قوله: «وسواس الماء» أى وسواس الولهان، فوضع الماء موضع ضميره مبالغة فى كمال وسواسه فى شأن الماء، وإيقاع الناس فى التحير، حتى يتحيروا: هل وصل الماء إلى أعضاء الوضوء والغسل أو لم يصل؟ وهل غسل مرة أو مرتين أو أكثر؟ أو هل هو طاهر أو نجس؟ أو بلغ قلتين أم لا؟ وغير ذلك، والله اعلم.

الحديث الثامن عشر والتاسع عشر ظاهران.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن ثابت: قوله: «حدثك جابر» من عادة اللحدثن أن يقول القارىء بين يدي الشيخ: حدثك فلان عن فلان، يرفع إسناده وهو ساكت يقرر ذلك، كما يقول الشيخ: حدثنى فلان عن فلان، ويسمعه الطالب.

الحديث الثانى عن عبد الله بن زيد: قوله: «نور على نور» إشارة إلى قوله: «إن أمتى غر محجلون من آثار الوضوء» أو هداية على هداية سنة على فرض، يهدى الله لنوره من يشاء.

---

[٤٢٠] ضعيف. [٤٢١] ضعيف.

[٤٢٢] ضعيف.

[٤٢٣] الوضوء مرتين مرتين صحيح ثابت عن النبى ﷺ كما فى البخارى وغيره.

٤٢٤ - \* وعن عثمان، رضى الله عنه. قال : إن رسول الله ﷺ توضع ثلاثاً ثلاثاً، وقال: «هذا وضوءى ووضوء الأنبياء قبلى، ووضوء إبراهيم» رواهما رزين والنَّوَوِيُّ ضعف الثاني في: «شرح مسلم».

٤٢٥ - \* وعن أنس، قال: كان رسول الله ﷺ يتوضأ لكل صلاة، وكان أحداً يكفيه الوضوء ما لم يحدث. رواه الدارمي. [٤٢٥]

٤٢٦ - \* وعن محمد بن يحيى بن حبان، قال: قلت لعبيد الله بن عبد الله بن عمر: أرايت وضوء عبد الله بن عمر لكل صلاة طاهر كان أو غير طاهر، عمن أخذه؟ فقال: حدثته أسماء بنت زيد بن الخطاب أن عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر الغسيل، حدثها أن رسول الله ﷺ كان أمر بالوضوء لكل صلاة طاهر كان أو غير طاهر، فلما شق ذلك على رسول الله ﷺ أمر بالسواك عند كل صلاة، ووضع عنه الوضوء إلا من حدث. قال: فكان عبد الله: يرى أن به قوة على ذلك، ففعله حتى مات. رواه أحمد. [٤٢٦]

---

الحديث الثالث عن عثمان: قوله: «هذا وضوء الأنبياء قبلى» مضى الكلام فيه. قوله: «رواهما» أى حديث عبد الله بن زيد وحديث عثمان، والنَّوَوِيُّ ضعف حديث عثمان.

الحديث الرابع عن أنس: قوله: «يتوضأ لكل صلاة» فى الحديث إشعار بأن تجديد الوضوء كان واجباً ثم نسخ، بشهادة الحديث الآتى.

الحديث الخامس عن محمد بن يحيى: قوله: «عمن» متعلق بمعنى «أرايت» لا بلفظه، أى أخبرنى عمن أخذه، والضمير بمعنى اسم الإشارة، والمشار إليه الوضوء المخصوص. قوله: «فقال: حدثته» أى حدثته معنى ما قاله لا ما تلقظ به، فإن لفظه هو حدثنى، ونحوه قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سِتْرٌ﴾<sup>(١)</sup>، قرئ بالياء والتاء فالياء التحتانية هى إذا لفظ ما تواعد به بعينه، وبالتاء إذا تلقظ معنى ما تواعد به لا لفظه، فالقائل فى قوله: «فقال: حدثته» هو المستول عنه فى قوله: «أرايت». وفى الحديث تنبيه على فخامة أمر السواك، حيث أقيم مقام مثل ذلك الواجب، فكاد أن يكون واجباً عليه ﷺ.

---

[٤٢٥] قال الشيخ الألبانى: الحديث عند الستة إلا مسلماً كما أخرجه أحمد والطائسى.  
[٤٢٦] أخرجه أحمد فى المستد (٢٢٥/٥)، وحسن الشيخ إسناده فى المشكاة، وصححه أبى داود.  
(١) آل عمران: ١٢.

٤٢٧ - \* وعن عبدالله بن عمرو بن العاص، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مرَّ بِسَعْدٍ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ، فَقَالَ: «مَا هَذَا السَّرْفُ يَا سَعْدُ؟» قَالَ: أَفَى الْوُضُوءِ سَرْفٌ؟! قَالَ: «نَعَمْ! وَإِنْ كُنْتَ عَلَى نَهْرٍ جَارٍ» رواه أحمد، وابن ماجه [٤٢٧].

٤٢٨ - \* وعن أبي هريرة، وابن مسعود، وابن عمر، عن النبي ﷺ قال: «مَنْ تَوَضَّأَ وَذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ، فَإِنَّهُ يَطْهَرُ جَسَدُهُ كُلَّهُ، وَمَنْ تَوَضَّأَ وَلَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ؛ لَمْ يَطْهَرْ إِلَّا مُوضِعُ الْوُضُوءِ» [٤٢٨].

٤٢٩ - \* وعن أبي رافع، قال: كان رسولُ الله ﷺ إذا تَوَضَّأَ وَضُوءَ الصَّلَاةِ حَرَّكَ خَائِمَتَهُ فِي أَصْبَعِهِ، رواهما الدارقطني، وروى ابن ماجه الأخير [٤٢٩].

## (٦) باب الغسل

### الفصل الأول

٤٣٠ - \* عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا جَلَسَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ شُعْبَيْهِ الْأَرْبَعِ، ثُمَّ جَهَّدَهَا، فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ وَإِنْ لَمْ يُتَزَلَّ». متفق عليه.

و«الغسل» - بالجر - صفة حنظلة، روى عن عروة: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِامْرَأَةٍ حَنْظَلَةً ابْنُ أَبِي عَامِرٍ: مَا كَانَ شَأْنُهَا؟ قَالَتْ: كَانَ جَنْبًا، وَغَسَلْتُ إِحْدَى شَقَى رَأْسِهِ، فَلَمَّا سَمِعَ الْهَيْعَةَ خَرَجَ، فَقَتَلَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «رَأَيْتِ الْمَلَائِكَةَ تَغْسِلُهُ».

الحديث السادس عن عبدالله: قوله: «وَإِنْ كُنْتَ عَلَى نَهْرٍ جَارٍ» تتميم لإرادة المبالغة فيما ذكر، أي نعم ذلك تبليغ وإسراف فيما لم يتصور فيه التبذير، فكيف بما تفعله؟ ويحتمل أن يراد بالإسراف الإثم. «نه»: وقد تكرر ذلك الإسراف في الحديث، والغالب على ذكره الإكثار من الذنوب والخطايا.

## باب الغسل

### الفصل الأول

الحديث الأول: عن أبي هريرة قوله: «إِذَا جَلَسَ الرَّجُلُ «قَضَى»: قِيلَ: «شُعْبَاهُ الْأَرْبَعِ» يَدَاهَا، وَرَجُلَاهَا،

[٤٢٧]: ضعيف.

[٤٢٨] رواه البيهقي في مسنده (١/ ٤٤، ٤٥) وقد ضعف إسناده البيهقي لضعف راويه أبي بكر الداهري.

[٤٢٩]: ضعيف.



٤٣١ - \* وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما الماء من الماء». رواه مسلم.

قال الشيخ الإمام محيي السنة، رحمه الله: هذا منسوخ.

وقيل: رجلاها وشفرها، ولذلك كنى عنها بالشعب. «وجهدها» جامعا، قال ابن الأعرابي\*: الجهد - بالفتح - من أسماء النكاح، ولعله كناية مأخوذة من الجهد بمعنى المبالغة. واختلف العلماء في وجوب الغسل بالإيلاج، فذهب جمهور الصحابة ومن بعدهم إلى أن إيلاج الحشفة في الفرج يوجب الغسل وإن لم ينزل، لهذا الحديث وغيره من الأخبار المعاصرة له، وذهب سعد بن أبي وقاص في آخرين من الصحابة إلى أنه لا يجب الغسل ما لم ينزل. وقال به الأعمش وداود، وتمسكوا بقوله عليه السلام: «الماء من الماء» أي الاغتسال بالماء من أجل خروج الماء، وذلك يفيد الحصر عرفاً. وأجيب بأنه منسوخ بقول أبي بن كعب: «كان الماء من الماء شيء في أول الإسلام، ثم ترك ذلك بعده، وأمر بالغسل إذا مس الحتان الحتان». ورجح التوريشي التأويل الثاني وقال: لأنه يتناول سائر الهيئات التي يتمكن بها المباشر من إربه، وإذا فسر باليدين والرجلين اختصت بهيئة واحدة.

وإنما عدل إلى الكناية بذكر «شعبها الأربع» للاجتناب عن التصريح بذكر الشفرين، ولو أريد به اليذان والرجلان لصرح بها، وقيل: جهدها حفزها ودفعها. وأرى أصل الكلمة من الجهد الذي هو الجد في الأمر، وبلوغ الغاية، وإنما عبر عنه بهذا اللفظ الميم تنزهًا عن التفوه بما يفحش ذكره صريحاً ما وجد إلى الكناية سبيلاً، إلا في صورة تدعو الضرورة إلى التصريح على ما ذكر في حديث معاذ بن مالك وغيره، لتعلق الحد بذلك، وقد اعتمد في هذا الحديث على فهم المخاطبين، فعبّر عنه بالجهد، والمراد منه التقاء الحتاتين، عرفنا ذلك لحديث عائشة رضى الله عنها حيث سأله أبو موسى رضى الله عنه عن ذلك، فروت عن رسول الله ﷺ: «إذا جلس بين شعبها الأربع ومس الحتان الحتان فقد وجب الغسل». وهو حديث صحيح حسن.

الحديث الثاني، والثالث عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «إنما الماء من الماء» أحد المائتين هو المتى، والآخر هو الغسول الذي يقتسل به، أي وجوب الاغتسال بالماء من أجل خروج الماء الدافق، وقد صح أنه منسوخ. «تو»: قول ابن عباس: «إنما الماء من الماء» في الاحتلام؛ فإنه قول قاله من طريق التأويل والاحتمال، ولو انتهى الحديث بطوله إليه لم يكن لياؤه هذا التأويل، وذلك أن أبا سعيد الحنذلي رضى الله عنه قال: «خرجت مع رسول الله ﷺ يوم الاثنين إلى قباء حتى إذا كنا في بني سالم وقف رسول الله ﷺ على باب عتبان، فصرخ به، فخرج يجر إزاره، فقال رسول الله ﷺ: أصعجلنا الرجل، فقال عتبان: يا رسول الله! أرايت الرجل يجعل عن امرأته ولم يمن، ماذا عليه؟ قال رسول الله ﷺ: «إنما الماء من الماء». وهو حديث صحيح أخرجه مسلم في كتابه.

\* كذا في (ط) وفي «ك» في الأثرين.

٤٣٢ - \* وقال ابن عباس: إنما الماء من الماء، في الاحتلام. رواه الترمذى، ولم أجده في «الصحيحين».

٤٣٣ - \* وعن أم سلمة، قالت أم سليم: يا رسول الله ﷺ إن الله لا يستحي من الحق، فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت؟ قال: «نعم، إذا رأت الماء». فغسلت أم سلمة وجهها، وقالت: يا رسول الله! أو تحتلم المرأة؟ قال: «نعم، قربت يمينك، فبم يشبهها ولدها» ١٩. متفق عليه. [٤٣٣]

---

الحديث الرابع عن أم سلمة: قوله: «إن الله لا يستحي» «تو»: أى لا يمتنع منه، ولا يترك الحياء منا، قالتها اعتذاراً عن تصريحها بما تنقبض عنه النفوس البشرية لاسيما بحضرة الرسالة، أى إن الله تعالى بين لنا أن الحق ليس مما يستحي منه، وسؤالها هذا كان من الحق الذى ألجأت الضرورة إليه، وقالت عائشة: «نعم النساء نساء الانصار، لم يمنعن الحياء أن يتفقهن فى الدين».

قوله: «أو تحتلم المرأة» فى الصحيحين وكتاب الحميدى وجامع الأصول بغير الهمة، وفى نسخ المصابيح بالهزة.

قوله: «قربت يمينك» ترب الشئ - بالكسر - أصابه التراب، ومنه: ترب الرجل أى افقر، كأنه لصق بالتراب. وقد ذكر أبو عبيد اختلاف أهل العلم فى معنى أمثال هذه الكلمة، وذلك يتعلق باختلاف مواضع الاستعمال، مثل قولهم للرجل: قاتله الله ما أظنه وما أحقله، والآخر: قاتله الله ما أخيه، فقولهم هذا على معنى الدعاء عليه والدم له، والأول على معنى المدح والتعجب من فطنته وعقله، وذلك يقع موقع قولك: لله دره. وقوله ﷺ: «قربت يمينك» كلمة لم يرد بها الدعاء عليها، وإنما خرجت مخرج التعجب من سلامة صلتها، وقوله: «فبم يشبهها ولدها» «قضى»: هذا استدلال على أن لها منياً كما للرجل مني، والولد مخلوق منهما، إذ لو لم يكن لها ماء وكان الولد من مائه المجرى لم يكن يشبهها؛ لأن الشبه بسبب ما بينهما من المشاركة فى المزاج الأصلى المعين المعد لقبول التشكلات والكيفيات المعينة من مبدعه تبارك وتعالى، فإن غلب ماء الرجل ماء المرأة وسبق نزع الولد إلى جانبه، ولعله يكون ذكراً، وإن كان بالعكس نزع الولد إلى جانبها، ولعله يكون أنثى، قوله: «فمن أيهما» «من» فيه زائدة، فالمعنى أى المائتين سبق يكون منه الشبه.

---

[٤٣٣] فى الطبري (فبم يشبهها) بالياء، والحديث عند مسلم / باب وجوب الغسل على المرأة بخروج النبي منها ح/ ٣١٣ بلفظ (فبم يشبهها) بالياء الموحدة.

٤٣٤ - \* وزاد مسلم برواية أم سليم: «إنَّ ماء الرجل غليظٌ أبيض، وماء المرأة رقيقٌ أصفر، فمن أيَّهما علًا أو سبق يكون منه الشَّبه».

٤٣٥ - \* وعن عائشة، قالت: كان رسول الله ﷺ إذا اغتسلَ من الجنابة، بدأ فغسلَ يديه، ثمَّ يتوضأُ كما يتوضأُ للصلاة، ثمَّ يُدخلُ أصابعه في الماء، فيُخللُ بها أصولَ شعره، ثمَّ يصبُّ على رأسه ثلاثَ غُرَفَات يديه، ثمَّ يُفيضُ الماءَ على جسده كله. متفق عليه.

وفي رواية لمسلم: يبدأ فيغسلُ يديه قبل أن يدخلهما الإناء، ثمَّ يُفرغُ يمينه على شماله، فيغسلُ فرجه، ثمَّ يتوضأُ.

٤٣٦ - \* وعن ابن عباس، قال: قالت ميمونة: وضعتُ للنبي ﷺ غُسلًا فسترته بثوبٍ، وصبَّ على يديه، فغسلهما، ثمَّ صبَّ يمينه على شماله، فغسلَ فرجه، فضربَ بيده الأرضَ فمسحها، ثمَّ غسلها، فمضمضَ واستنشقَ، وغسلَ وجهه.

الحديث الخامس عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «ثلاث غرفات» وفي أصل المالكى: «ثلاث غرف». قال: حكم العدد من ثلاثة إلى عشرة أن يضاف إلى أحد مجموع القلة الستة، وهى أفعال، وأفعال، وأفعلة، وقعلة، والجمع بالالف والتاء، وبالواو والنون، فإن لم يكن للمعدود جمع قلة جىءَ بدله بالجمع المستعمل، كقولك: ثلاثة سباع، وثلاثة ليوث، فإن كان له جمع قلة وأضيف إلى جمع كثرة لم يقس عليه، كقوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾<sup>(١)</sup> مع ثبوت أقراء، ولكن لا عدول عن الاتباع عند صحة السماع. ومن هنا القليل قول حمران: «ثم أدخل يمينه في الإناء ثلاث مرار». مع ثبوت مرات. فعلى هذا قول عائشة رضى الله عنها يقتضى أن يقال: «ثلاث غرفات»؛ لأن [فعلى] عند البصريين جمع كثرة، ويصح عند الكوفيين؛ لأن فُعَلَى -بضم الفاء وكسرهما جمع قلة. وهذا الحديث وقوله تعالى: ﴿فَاتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ﴾<sup>(٢)</sup>. يؤيد قولهم فى فعل، وقوله تعالى: ﴿ثَمَانِي حَجَجٍ﴾<sup>(٣)</sup> فى فعل.

الحديث السادس عن ابن عباس: قوله: «غسلا» -بضم الغين- كالغسل، والغتسل، وهو

(١) البقرة: ٢٢٨.

(٢) هود: ١٣.

(٣) القصص: ٢٧.

\* فى (ط) [فعلا] وما أتيته من (ك).

وذرأعيه، ثم صبَّ على رأسه، وأفاضَ على جسده، ثم تنحَّى فغسل قدميه، فناولته ثوباً فلم يأخذه، فانطلق وهو ينفضُ يديه متفق عليه، ولفظه البخاري.

٤٣٧ - \* وعن عائشة، قالت: إن امرأة من الأنصار سألت رسولَ ﷺ عن غسلها من الحيض، فأمرها كيف تَغْتَسِلُ، ثم قال: «خُذِي فرصة من مسك فتطهري بها». قالت: كيف أَتَطَهَّرُ بها؟ فقال: «تطهري بها»، قالت: كيف أَتَطَهَّرُ بها؟ قال «سبحان الله! تطهري بها». فاجتذبتها إليّ، فقلت لها تتبَّعي بها أثر الدَّم. متفق عليه.

---

الماء الذي يغتسل به، كالأكل لما يؤكل، والغسل أيضاً الاسم من غسلت الشيء غسلاً - بالفتح - والغسل الذي هو الاسم من غسلت بتسكين السين ويضمه والغسل بالكسر ما يغسل به الرأس من الخيطمي وغيره.

«فص» ومن فوائد هذه الحديث الدلالة على أن الأولى تقديم الاستنجاء وإن جاز تأخير، لأنهما طهارتان مختلفتان، فلا يجب الترتيب بينهما، واستعمال اليسرى فيه ودلكها على الأرض مبالغة في إتقانها، وإزالة ما عبق بها، والوضوء قبل الغسل اختلف في وجوبه، فأوجبوه داود مطلقاً، وقوم إذا كان محدثاً، أو كان الفعل مما يوجب الجنابة والحديث، ومنصوص الشافعي أن الوضوء يدخل في الغسل، فيجوز لهما، وهو قول مالك، وتأخير غسل الرجلين إلى آخر الغسل هو مذهب أبي حنيفة، وقول للشافعي، والمذهب أن لا يؤخر لرواية عائشة رضي الله عنها، «والتنحَّى» أي التباعد عن مكانه لغسل الرجلين، وترك النشف لأنه ﷺ لم يأخذ الثوب، وجوار النفث، والأولى تركه، لقوله ﷺ «إذا توضأتُم فلا تفضوا أيديكم»، ومنهم من حمل النفث ما هنا على تحريك اليدين في المشي، وهو تأويل بعيد.

الحديث السابع عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «فرصة» هي - بالكسر - قطعة قطن، أو خرقة، أو صوف، تمسح بها المرأة من الحيض، و«من مسك» صفة لفرصة، ومتعلق الجار محذوف، إما أن يقدر خاصاً، أو عاماً فعمل الأول التقدير: فرصة مطيبة من مسك، وهذا التفسير موافق لما ورد في الصحاح: «فرصة ممسكة» «حسن»: أي خذي قطعة من صوف مطيبة بمسك، وأذكر القتيبي هذا لأنهم لم يكونوا أهل وسع يجيدون المسك، فعل هذا قالوا: تكون الرواية، «فرصة من مسك». . . بفتح الميم أي من جلد عليه صوف، وعلى أن يكون المتعلق عاماً أي فرصة كائنة من مسك، لا يجوز أن يراد بالمسك الطيب؛ لأن الفرصة لا تكون مسكاً، فيجب أن يقال كما في الفائق: إن المسكة الخلق التي أمسكت، كثيراً، أو لا يستعمل الجليلد للانتفاع به، ولأن الخلق أصلح لذلك وأوفقه.

٤٣٨ - وعن أم سلمة، قالت: قلتُ يا رسولَ الله! إني امرأةٌ أشدُّ ضفَرِ رأسي، أفأنقضُّهُ لُحْسُلِ الجَنَابَةِ؟ فقال: «لا، إنَّما يكفيكِ أنْ تحثي على رأسِكِ ثلاثَ حَثَيَاتٍ، ثم تفيضينَ عليكِ الماءَ فتطهرينَ» رواه مسلم.

«تو»: هذا القول أمتن وأحسن وأشبه بصورة الحال، ومن الدليل على صحة ذلك قوله: «فتطهرى بها»، ولو كان المعنى على أنها متطية بالمسك لقال: فتطيبى بها، ولأنه ﷺ أمرها بذلك لإزالة أثر الدم عند التطهر، ولو كان لإزالة الرائحة الحاصلة من المحيض لأمر به بعد إزالة أثر الدم. «وسبحان الله» فيه معنى التعجب. «الكشاف»: الأصل في ذلك أن يسبح الله في رؤية التعجب من صنائعه، ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه، ومعنى التعجب في الحديث أن يقال: كيف يخفى مثل هذا الظاهر الذي لا يحتاج الإنسان في فهمه إلى فكر.

الحديث الثامن عن أم سلمة: قوله: «أشد ضفر رأسي» أبو عبيد: الضفر - بالضاد - نسج الشعر، وإدخال بعضه في بعض، و«الضفيرة» اللؤابة. «تو» الحث والحث: الثارة، يقال: حثي يحثو حثوًا، وحثي يحثي حثيًا، ومعنى «الحثيات» الثارات التي يثر فيها الماء بيديه ويفيضها على رأسه، ويمكن أن يراد بالحثية القبضة الواحدة التي تعم سائر البدن، وهذا أقرب، وعلى هذا فالحثيات بمعنى الغسلات الثلاث، وعلى الأول إنما نص على الثلاث، لأن الكفاية في إفاضة الماء على سائر الجسد يحصل به في غالب الأحوال، وعلى الثاني يكون التنصيص فيها على الثلاث على وجه الاستحباب دون الوجوب.

قوله: «أن تحثي» «شف»: هو بإسكان الياء؛ لأنه خطاب للمؤنث، فنصبه بحذف النون، إذ أصله: تحثين، حذفت نونه بأن الناصبة للمضارع، ولا يجوز فيه فتح الياء.

«حسن»: العمل على هذا عند عامة أهل العلم، أن نقض الضفائر لا يجب في الغسل إذا كان الماء يتخللها، وإلا فيجب النقض؛ لقوله ﷺ: «تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر، واتقوا البشر» (١) وهو غريب الإسناد، وقال إبراهيم النخعي نقض الضفائر واجب على كل حال.

«شف»: في قوله ﷺ: «إنما يكفيك أن تحثي على رأسك» إلى آخره دليل على أن الدلك في الغسل غير واجب، وعلى أن المضمضة والاستنشاق غير واجبين.

(١) في «ط» «البشرة»، وفي شرح السنة «١٨/٢» (البشر) والحديث رواه أبو داود ح/٢٤٨، والترمذي (٢٠٦)، وذكر الحافظ في التلخيص عن الشافعي أن هذا الحديث ليس بثابت، وقال البيهقي: أنكره أهل العلم بالحديث: البخاري وأبو داود وغيرهما.

٤٣٩ - \* وعن أنس، قال: كان النبي ﷺ، يتوضأ بالمد، ويغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد. متفق عليه.

٤٤٠ - \* وعن عائشة، قالت: قالت عائشة: كنت أغتسل أنا ورسول الله ﷺ من إناء واحد بيني وبينه، فيبادرنى، حتى أقول: دَعْ لِي دَعْ لِي. قالت: وهما جنبان. متفق عليه.

## الفصل الثانى

٤٤١ - \* عن عائشة، قالت: سئل رسول الله ﷺ عن الرجل يجد البُكَلَ ولا

---

الحديث التاسع: عن أنس رضى الله عنه : قوله: «المد» وهو رطل وثلاث رطل بالبغدادى، والصاع أربعة أمداد.

الحديث العاشر عن عائشة: قوله: «أغتسل أنا ورسول الله ﷺ» أبرد الضمير ليعطف عليه المظهر، فإن قلت: كيف يستقيم العطف، إذ لا يقال: اغتسل رسول الله؟ قلت: هو على تغليب المتكلم على الغائب، كما غلب المخاطب على الغائب فى قوله تعالى: «اسكن أنت وزوجك الجنة» (١). عطف «وزوجك» على «أنت». فإن قلت: الفائدة فى تغليب «اسكن» هى أن آدم كان أصلاً فى سكنى الجنة، وحواء تابعة له، فما الفائدة فيما نحن فيه؟ قلت: الإيذان بأن النساء محل الشهوات، حاملات للاغتسال، فكن أصلاً فيه.

قوله: «بينى وبينه» «مظ»: أى موضع الإناء بينى وبينه، وهو واسع الرأس لمجل أيدينا فيه، ونأخذ الماء، فيبادرنى ويسبقنى ويأخذ قبلى، وفيه دليل على أن الماء الذى غمس فيه الجنب يده طاهر مطهر. «شف»: فيه دليل على أن فضل ماء الجنب طهور، فإن كل واحد من النبى ﷺ ومن عائشة رضى الله عنها اغتسل بما فضل عن صاحبه.

فإن قلت: لم لا يجوز أن يكون التقدير: اغتسل أنا ورسول الله ﷺ من إناء مشترك بينى وبينه، فيبادرنى، ويغتسل ببعضه، ويترك لى ما بقى، فاغتسل أنا منه؟ قلت: يخالفه الحديث الآتى فى آخر باب مخالطة الجنب، وهو: «أنه نهى رسول الله ﷺ أن تغتسل المرأة بفضله» - إلى قوله - وليغترفا جميعاً» والله أعلم.

## الفصل الثانى

الحديث الاول عن عائشة رضى الله عنها: قوله «شقائق الرجال» «تو»: أى نظائرهم فى

---

(١) البقرة: ٣٥.

يَذْكُرُ احْتِلَامًا. قَالَ: «يَغْتَسِلُ». وَعَنِ الرَّجُلِ يَرَى أَنَّهُ قَدْ احْتَكَمَ وَلَا يَجِدُ بَلَا. قَالَ: «لَا غُسْلَ عَلَيْهِ». قَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ: هَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ تَرَى ذَلِكَ غُسْلٌ؟ قَالَ: «نَعَمْ، إِنْ النِّسَاءُ شَقَاتُ الرِّجَالِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَأَبُو دَاوُدَ. [٤٤٠]

وَرَوَى الدَّارِمِيُّ، وَابْنُ مَاجَهَ، إِلَى قَوْلِهِ: «لَا غُسْلَ عَلَيْهِ». [٤٤١]

٤٤٢ - \* وَعِنَهَا، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا جَاوَزَ الْحَتَانُ الْحَتَانَ، وَجَبَ الْغُسْلُ». فَعَلْتُهُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَاعْتَسَلْنَا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَابْنُ مَاجَهَ. [٤٤٢]

٤٤٣ - \* وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ، فَاغْسِلُوا الشَّعْرَ، وَأَنْقُوا الْبَشْرَةَ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَابْنُ مَاجَهَ. وَقَالَ

الْحَلْقُ وَالطَّبَاعُ، كَانَهُنَّ شَقَقْنَ مِنْهُنَّ، وَلَآنَ حَوَاءَ خَلَقْتَ مِنْ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَشَقَّتْ مِنْهُ، وَشَقِيقُ الرَّجُلِ أَخُوهُ، لِأَنَّهُ نَسَبُهُ شَقٌّ مِنْ نَسَبِهِ، وَذَلِكَ بِاعْتِبَارِ أَنَّهُمَا شَقَا مِنْ مَاءٍ وَاحِدٍ. قَالَ الشَّاعِرُ:

يَا بِنَ أُمِّي وَيَا شَقِيقَ نَفْسِي      أَنْتَ خَلِيقَتِي لِأَمْرِ شَدِيدٍ

«خَطْبُ»: فِيهِ مِنَ الْفَقْهِ إِثْبَاتُ الْقِيَاسِ وَالْحَاقُّ حَكَمَ النَّظِيرِ بِالنَّظِيرِ، فَإِنَّ الْخُطَابَ إِذَا وَرَدَ بِلَفْظِ الذِّكْرِ كَانَ خُطَابًا لِلنِّسَاءِ إِلَّا فِي مَوَاضِعَ مَخْصُوصَةٍ. وَقَالَ: ظَاهِرُ الْحَدِيثِ يُرْجَبُ الْإِغْتِسَالُ [إِذَا رَأَى الْبِلَّةَ، وَإِنْ لَمْ يَتَقَنَّ أَنَّهَا الْمَاءُ الدَّافِقُ، وَهُوَ قَوْلُ جَمَاعَةٍ مِنَ التَّابِعِينَ، وَأَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ أَنَّهُ لَا يَجِبُ الْإِغْتِسَالُ\*] حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّهُ بِلَلُ الدَّافِقِ، وَاسْتَحْبَوُ الْغُسْلَ احْتِيَاظًا، وَلَمْ يَخْتَلَفُوا فِي عَدَمِ وَجُوبِ الْغُسْلِ إِذَا لَمْ يَرِ الْبَلَلُ، وَإِنْ رَأَى فِي النَّوْمِ أَنَّهُ احْتَلَمَ.

الْحَدِيثُ الثَّانِي عَنْ عَائِشَةَ: قَوْلُهُ: «إِذَا جَاوَزَ الْحَتَانُ» وَقِيلَ: جَاءَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ: «إِذَا التَّقَى الْحَتَانَانِ» «نَه»: أَيُّ إِذَا حَاضِيَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ، سِوَاهُ تَلَامَسَا أَمْ لَا، يُقَالُ: التَّقَى الْفَارِسَانِ إِذَا تَحَاذَيَا وَتَقَابَلَا، وَتَظْهَرُ فَائِدَتُهُ فِيمَا إِذَا لَفَّ عَلَى عَضْوِهِ خِرْقَةٌ ثُمَّ جَامَعَ، فَإِنَّ الْغُسْلَ يَجِبُ. «شَفَّ»: هَذَا الْمَعْنَى فِي رِوَايَةِ «جَاوَرَ» أَظْهَرَ؛ فَإِنَّ لَفْظَ الْمَجَاوِزَةِ يَدُلُّ عَلَيْهِ.

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: قَوْلُهُ: «فَاغْسِلُوا الشَّعْرَ وَأَنْقُوا الْبَشْرَةَ» عِلَلُ الْوَصْفِ بِالظَّرْفِ وَهُوَ لَفْظَةُ «تَحْتَ»، ثُمَّ رَتَّبَ عَلَيْهِ الْحُكْمَ بِالْفَاءِ، وَعَطَفَ عَلَيْهِ «فَانْقُوا» لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ الشَّعْرَ قَدْ يَمْنَعُ وَصُولَ الْمَاءِ، كَمَا أَنَّ الْوَسْخَ يَمْنَعُ ذَلِكَ، فَاذًا يَجِبُ اسْتِقْصَاءُ الشَّعْرِ بِالْغُسْلِ، وَتَنْقِيَةُ الْبَدَنِ عَنِ الْوَسْخِ، لِيَخْرُجَ الْمَكْلَفُ مِنَ الْمَهْنَةِ بِالْيَقِينِ.

[٤٤٠]، [٤٤١] صحيح الشيخ الألباني منه قصة أم سليم وقول النبي ﷺ فيه «إن النساء شقائق الرجال»

بشواهد. [٤٤٢]: صحيح

\* سقط من (ط) وأثبتاه من (ك).

الترمذى: هذا حديث غريب، والحارث بن وجيه الراوي وهو شيخ، ليس بذلك. [٤٤٣]

٤٤٤ - \* وعن علي، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَرَكَ مَوْضِعَ شَعْرَةٍ مِنْ جَنَابَةٍ لَمْ يَغْسِلْهَا فَعَلَّ بِهَا كَذَا وَكَذَا مِنَ النَّارِ». وقال علي: «فَمِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي، فَمِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي، فَمِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي، ثَلَاثًا، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَاحْمَدُ، وَالدَّارِمِيُّ، إِلَّا أَنَّهُمَا لَمْ يَكْرَرَا: فَمِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي. [٤٤٤]

٤٤٥ - \* وعن عائشة: رضى الله عنها، قالت: كان رسول الله ﷺ لا يتوضأ بعد الغسل. رواه أبو داود، والترمذى، والنسائى، وابن ماجه. [٤٤٥]

---

قوله: «وهو شيخ ليس بذلك» أى كبر وغلب عليه النسيان والغفلة، وليس بذلك الذى يوثق به، أى روايته ليست بقوة.

الحديث الرابع عن علي رضى الله عنه: قوله: «من جنابة» متعلق بـ «ترك»، و«لم يغسلها» صفة «موضع شعرة»، أنث الضمير باعتبار المضاف إليه، وهذا يقوى ما ذهبنا إليه فى تفسير قوله: «تحت كل شعرة جنابة»، وقوله: «كذا وكذا» كناية عن العدد مثل كم، كما أن كيت وكيت كناية عن الحالة والقصة، أى يضاعف العذاب أضعافاً كثيرة، وأخرج الفعل على ما لم يسم فاعله، وكنى بكذا عن العدد - ليدل على فظاعته وشدته، ومن ثم بالغ علي رضى الله عنه فى قوله: «عاديت» حيث عدل من الشعر إلى الرأس، واستتعار المعادة للحلق تمثيلاً لرأسه بالعدو المتأوى، يعنى فعلت برأسى ما يفعل العدو بالعدو، من استتصال الشعر وقطع دابره، مخافة عدم وصول الماء إلى موضع شعره. ذكر فى الغريين أنه حكى أبو عدنان عن أبى عبيدة معمر بن المثنى «عاديت شعرى»، أى رفعته عند الغسل، وعاديت الشئ باعدته. ويعضد ما ذكرنا من استتصال الشعر ما رواه الدارمى فى آخر هذا الحديث: «وكان على رضى الله عنه يجز شعره»، وفيه أن الدوامه على حلق الرأس سنة؛ لأنه ﷺ قرره على ذلك، ولأنه رضوان الله عليه من الخلفاء الراشدين المهديين الذين أمرنا باتباع سنتهم، والعرض عليها بالتواجد.

الحديث الخامس عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «لا يتوضأ» مظ: هذا يحتمل أنه ﷺ

---

[٤٤٣]: ضعيف.

[٤٤٤]: ضعيف.

[٤٤٥]: صحيح.



٤٤٦ - وعنها، قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَغْسِلُ رَأْسَهُ بِالْحِطْمِيِّ وَهُوَ جُنْبٌ يَجْتَرِيءُ  
بِذَلِكَ وَلَا يَصُبُّ عَلَيْهِ الْمَاءَ. رواه أبو داود [٤٤٦].

٤٤٧ - وعن يعلیٰ، قال: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَغْتَسِلُ بِالْبَرَارِ، فَصَعِدَ  
الْمَنْبِرَ، فَحَمِدَ اللَّهَ، وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ سَتِيرٌ يُحِبُّ الْحَيَاءَ وَالتَّسْتَرَ، فَإِذَا  
اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ؛ فَلْيَسْتَرْ». رواه أبو داود، والنسائي وفي روايته، قال: «إِنَّ اللَّهَ  
سَتِيرٌ، فَإِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَغْتَسِلَ فَلْيَتَوَارَ بِشَيْءٍ» [٤٤٧].

### الفصل الثالث

٤٤٨ - \* عن أبي بن كعب، قال: إِنَّمَا كَانَ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ رُخْصَةً فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ،

اكتفى بوضوءه قبل الغسل، وأنه ﷺ يقتل ويكتفى بالنية عن الوضوء، فإنه إذا ارتفع الحدث  
الأكبر يندرج تحته الأصغر، والحكم كذلك في الفقه.

الحديث السادس من عائشة رضى الله عنها: قوله: «الحطمي» - بالكسر - نبت يغسل به  
الرأس، و«يجتزئ» به أى يقتصر عليه، «قفى»: فيه تسامح فإن ظاهره يدل على أنه كان يقتصر  
على استعمال الماء المخلوط بالحطمي، ومن المعلوم أن الذى يغسل رأسه به يفيض الماء على رأسه  
بعده مراراً ليزيل أثره، فلمعله أراد أنه عليه السلام يقتصر على ما يزيله ولا يفيض بعد إزالته ماء  
مجدداً للغسل، والله أعلم. وكذا فى النهاية. أقول: إن من عادة الناس فى الاستحمام أن يبدأوا  
بتنقية البدن بالماء والحطمي، ثم بعد ذلك ينوون رفع الجنبات، ويصبون على رؤوسهم بما  
يختصونه بالغسل، والنبي ﷺ كان يكتفى بالأول.

الحديث السابع عن يعلیٰ: قوله: «حيي ستير» «تو»: المعنى إن الله تبارك وتعالى تارك  
للمقاييس، سائر للعيوب والفضائح، يحب الحياء والتستر من العبد، لأنهما خصلتان تقضيان به  
إلى التخلق بأخلاق الله. أقول: هذا من باب التعريض\*، وصف الله تعالى بالحيى والتستر  
تهجيناً لفعل الرجل، وحثاً له على تحرى الحياء والتستر، كقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ  
الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ﴾<sup>(١)</sup>. وصفهم بالإيمان به - وليسوا ممن لا  
يؤمن - حثاً للمؤمنين على الاتصاف بصفات الملائكة المقرين من الإيمان بالله.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي بن كعب: قوله: «إنما كان الماء» سبق شرحه فى الحديث الثانى من  
الباب الثانى.

[٤٤٧]: صحيح النسائي/ح/ ٣٣٨٧

\* ولا يلزم من ذلك نفى صفة الحياء عن الله تعالى فتعبر.

[٤٤٦]: ضعيف

(١) غافر: ٧.

ثم نُهي عنها، رواه الترمذي، وأبو داود، والدارمي. [٤٤٨]

٤٤٩ - \* وعن عليّ، قال: جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ فقال: إني اغتسلت من الجنابة، وصليتُ الفجر، فرايتُ قدراً موضعَ الظفر لم يصبه الماءُ. فقال رسول الله ﷺ: «لو كنتَ مسحْتَ عليه يديكَ أجزأك». رواه ابن ماجه. [٤٤٩]

٤٥٠ - \* وعن ابن عمر، قال: كانت الصلاةُ خمسين، والغسلُ من الجنابةِ سبعَ مراتٍ، وغسلُ البولِ من الثوبِ سبعَ مراتٍ، فلم يزلْ رسول الله ﷺ يسألُ، حتى جعلتِ الصلاةُ خمساً. وغسلُ الجنابةِ مرةً، وغسلُ الثوبِ من البولِ مرةً. رواه أبو داود.

## (٧) باب مخالطة الجنب وما يباح له

### الفصل الأول

٤٥١ - \* عن أبي هريرة [رضى الله عنه]، قال: لقيني رسول الله ﷺ وأنا جنبٌ، فأخذ بيدي، فمشيتُ معه حتى قعدتُ، فانسَلْتُ، فأَتيتُ الرجلَ، فاغتسلتُ، ثم

---

الحديث الثاني عن علي رضي الله عنه. قوله: «لو كنت مسحاً» قد تقرر أن «لو» لامتناع الشيء لامتناع غيره، فالمعنى أنه لم يجزئك الغسل، لأنك في زمان الغسل ما مسح بالماء على ذلك الموضع، وفيه [أنه يلزمه] \* الغسل جديداً وقضاء الصلاة.

الحديث الثالث عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «كانت الصلاة» يعني ليلة المعراج؛ لأن الله تعالى فرض على هذه الأمة خمسين صلاة، لا أنهم صلوا خمسين، والحديث مشهور.

### باب مخالطة الجنب

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة: قوله: «وأنا جنب» «نه»: أجنب يجنب إجنباً، إذا صار جنباً، والجنباء الاسم، وهي في الأصل البعد، وسمى الإنسان جنباً لأنه نهى أن يقرب مواضع الصلاة ما لم يتطهر، وقيل: لمجانبة الناس.

قوله: «فانسَلت» «نه»: أي مضيت وخرجت بتأنٍ وتدرّج. «مظ»: «الرجل» أي ما بين

---

[٤٤٨]: صحيح.

[٤٤٩]: ضعيف.

\* في «ط» «نه» لم يلزمه.

جئتُ، وهو قاعدٌ. فقال: «أين كنت يا أبا [هريرة]؟» فقلتُ له، فقال: «[سبحان الله! إنَّ] \* المؤمنَ لا يتنجسُ». هذا لفظ البخاري، ولمسلم معناه، وزادَ بعد قوله: فقلتُ له: لقد لقيتني وأنا جنب، فكرهتُ أنْ أجالسَكَ حتى اغتسل. وكذا البخاري في رواية أخرى.

٤٥٢ - \* وعن ابن عمر، قال: ذكرَ عمر بن الخطاب لرسول الله ﷺ أنه تصيبُه الجنابة من الليل، فقال له رسول الله ﷺ: «توضأ، واغسلْ ذَكَرَكَ، ثُمَّ نَمْ». متفق عليه.

٤٥٣ - (٣) وعن عائشة، رضى الله عنها. قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَانَ جُنْبًا فَأَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَنَامَ، تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ. متفق عليه.

٤٥٤ - (٤) وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَعُودَ، فَلْيَتَوَضَّأْ بَيْنَهُمَا وَضُوءًا». رواه مسلم.

٤٥٥ - (٥) وعن أنس، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ يَغْسِلُ وَاحِدٍ. رواه مسلم.

الرجل، وهو ما كان مع المسافر من الأقمشة، والرجل أيضاً الموضع الذي نزل فيه القوم. «حسن»، فيه جواز مصافحة الجنب ومخالطته، وهو قول عامة أهل العلم، واتفقوا على طهارة عرق الجنب والخافض. وفيه دليل على جواز تأخير الاغتسال للجنب، وأن يسعى في حوائجه. «قض»: يمكن أن يحتاج به على من قال: الحدث نجاسة حكمية، وأن من وجب عليه وضوء أو غسل فهو نجس حكماً.

[الحديث الثاني عن ابن عمر- رضى الله عنهما- قوله: «توضأ، واغسل» عطف «واغسل» على «توضأ» وفيه دليل على أن الواو لطلق الجمعية؛ لأن الغسل مقدم على الوضوء، ولذا قدم الوضوء اهتماماً بشأنه وتبركاً]\*\*\*

الحديث الثالث، والرابع عن أبي سعيد قوله: «توضأ وضوء» إنما أتى بالمصدر تأكيداً؛ لئلا يتوهم أن المراد بالوضوء غير المتعارف، كما في الأصل، وهذا يعضده الحديث السابق: «توضأ وضوءه للصلاة».

الحديث الخامس عن أنس: قوله: «يطوف بغسل واحد» «مح»: فإن قيل: أقل القسم ليلة لكل امرأة، فكيف طاف على الجميع في ليلة واحدة؟ والجواب أن القسم في حقه ﷺ هل كان واجباً دائماً؟ فيه خلاف. قال أبو سعيد الاصطخري: لم يكن واجباً، وإنما كان القسم بالسوية منه تكرماً وتبرعاً، والاکثرون على أنه واجب، فعلى هذا كان طوافه ﷺ عليهن برضاهن، وأما الطواف بغسل واحد فيحتمل أنه ﷺ توضأ بينها.

(\*\*\*). ساقط من (ط).

(\*\*) في الفتح «سبحان الله، يا أبا هريرة».

(\*) في الفتح «معه».

٤٥٦ - (٦) وعن عائشة، قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَذْكُرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ. رواه مسلم.

وحديثُ ابنِ عباسٍ سنذكره في كتابِ الاطعمة، إن شاء الله تعالى.

## الفصل الثاني

٤٥٧ - \* عن ابن عباس، قال: اغتسلَ بعضُ أزواجِ النَّبِيِّ ﷺ في جَفَنَةٍ، فأراد رسولُ الله ﷺ أَنْ يَتَوَضَّأَ مِنْهُ، فقالت: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي كُنْتُ جُنُبًا، فقال: «إِنَّ الْمَاءَ لَا يَجْنِبُ» رواه الترمذي، وأبو داود، وابنُ ماجه، وروى الدارميُّ نحوه [٤٥٧].

٤٥٨ - \* وفي «شرح السنَّة» عنه، عن ميمونة، بلفظ «المصاييح» [٤٥٨].

---

الحديث السادس عن عائشة: قوله: «على كل أحيانه» مع: «الذكر نوعان: قلبي، ولساني، والأول أعلاهما، وهو المراد في الحديث، وفي قوله تعالى: ﴿اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾<sup>(١)</sup>، وهو أن لا ينسى الله على كل حال، وكان للنبي ﷺ حظ وافر من هذين النوعين، إلا في حالة الجنابة ودخول الخلاء، فإنه يقتصر فيهما على النوع الأعلى، الذي لا أثر فيه للجنابة، ولذلك إذا خرج من الخلاء يقول: «غفرانك».

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عباس: قوله: «اغتسل في جفنة» حال، أي مدخلة يدها في جفنة، ليطابق قوله: «إن الماء لا يجنب». «تو»: أي الماء إذا غمس فيه الجنب يده لم ينجس، وإنما قال ذلك لأن القوم كانوا حديثي العهد بالإسلام وقد أمروا بالاغتسال من الجنابة، كما أمروا بتطهير البدن عن النجاسة، فرموا سبق إلى فهم بعضهم أن العضو الذي عليه الجنابة في سائر الأحكام كالعضو الذي عليه النجاسة، فيحكم بجنابة الماء من غمس عضو الجنب فيه، كما يحكم بنجاسته من غمس النجس فيه، فبين لهم أن الأمر بخلاف ذلك - انتهى كلامه.

فإن قلت: كيف الجمع بين هذا الحديث وبين حديث حميد في الفصل الثالث: «نهى رسول الله ﷺ أن يغتسل الرجل بفضل المرأة؟» قلت: هذا الحديث يدل على الجوار، وذلك على ترك الأولى، فالنهى نهى تنزيه لا تحريم.

---

[٤٥٧]، [٤٥٨] صحيح. (صحيح الترمذي ٥٥، وصحيح ابن ماجه ٣٧٠).

(١) الأحزاب: ٤١

٤٥٩ - \* وعن عائشة، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ، ثُمَّ يَسْتَدْفِي بِمِي قَبْلَ أَنْ اغْتَسَلَ. رواه ابن ماجه، وروى الترمذى نحوه [٤٥٩].

وفى «شرح السنة» يلفظ «المصاييح».

٤٦٠ - \* وعن عليّ، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ مِنَ الْخَلَاءِ فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ، وَيَأْكُلُ مَعَنَا اللَّحْمَ، وَلَمْ يَكُنْ يَحْبِبُهُ - أَوْ يَحْجِزُهُ - عَنِ الْقُرْآنِ شَيْءٌ لَيْسَ الْجَنَابَةُ رواه أبو داود، والنسائي. وروى ابنُ ماجه نحوه [٤٦٠].

٤٦١ - \* وعن ابن عمر، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ». رواه الترمذى [٤٦١].

الحديث الثانى عن عائشة: قوله: «يَسْتَدْفِي بِمِي» أى يطلب منى الحرارة، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا دَفْعٌ﴾ (١) أى تتخذون من أوبارها وأصوافها ما تستدفئون به. وفيه أن بشرة الجنب ظاهرة؛ لأن الاستدفاء إنما يحصل من مس البشرة البشرية.

الحديث الثالث عن على رضى الله عنه: قوله: «ويأكل معنا اللحم» لعل انضمام أكل اللحم مع قراءة القرآن للإشعار بجواز الجمع بينهما من غير وضوء أو مضمضة كما فى الصلاة. «تو»: «ليس» بمعنى «إلا»، تقول: ما جاءنى القوم ليس ريذاً. ويضم اسمها فيها، وينصب خبرها بها، كأنك قلت: ليس الجائى ريذاً، مكان قولك: جاءنى القوم ليس ريذاً. «حسن»: اتفقوا على أن الجنب لا يجوز له قراءة القرآن، وهو قول ابن عباس (٢). وقال عطاء: الحائض لا تقرأ

[٤٥٩] ضعيف (ضعيف أبى داود ٤٤).

[٤٦٠] إسناده ضعيف كما قال الشيخ الألبانى فى المشكاة.

[٤٦١] قال الشيخ الألبانى: منكر. بل قال أحمد: إنه باطل. له وأعله بإسماعيل بن عياش وانظر للمشكاة.

(١) النحل: ٥

(٢) هذا الكلام تصرف فيه تصرفاً مغللاً للغاية، حيث حكى عن البيهقي اتفاق العلماء على ذلك، ونسب ذلك إلى ابن عباس والحقيقة أن البيهقي قد نسب هذا القول إلى أكثر أهل العلم فقط ولم يذكر اتفاقهم عليه، وعلى العكس ذكر أنه قد روى عن ابن عباس عكسه وهو جواز القراءة للجنب.

قال الإمام البيهقي فى شرح السنة ٤٣/٢ - ٤٤: «هذا قول أكثر أهل العلم من الصحابة فمن بعدهم قالوا: لا يجوز للجنب ولا للحائض قراءة القرآن، وهو قول الحسن وبه قال سفيان وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق وجوز ابن المسيب وعكرمة للجنب قراءة القرآن. ويرى ذلك عن ابن عباس، وجوز مالك للحائض قراءة القرآن؛ لأن زمان حيضها قد بطول، فتنسى القرآن، وجوز للجنب أن يقرأ بعض آية. وقال إبراهيم وسعيد بن جبير: للجنب والحائض يستحان الآية من القرآن ولا يُتَمَاهَا.

وقال عطاء: لا يقرأ القرآن الحائض إلا طرف الآية ولكن ترضاً عند وقت كل صلاة، ثم تستقبل القبلة، وتسبح وتكبر وتدعو الله. ومثله عن عتبة بن عامر الجهني ومكحول أن الحائض ترضاً عند مواقيت الصلاة وتستقبل القبلة، وتذكر الله. وقال سليمان التيمي: قلت لأبي قلابة: ترضاً عند وقت كل صلاة وتذكر الله؟ قال: ما وجدت لهما أصلاً. واتفقوا على أنه يجوز لهما ذكر الله سبحانه وتعالى بالتسبيح والتحميد والتهليل وغيرها...»

- ٤٦٢ - \* وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «وَجَّهُوا هَذِهِ الْبُيُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ، فَإِنِّي لَا أُحِلُّ الْمَسْجِدَ لِحَائِضٍ وَلَا جُنُبٍ». رواه أبو داود [٤٦٢].
- ٤٦٣ - \* وعن علي، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كَلْبٌ وَلَا جُنُبٌ». رواه أبو داود، والنسائي [٤٦٣].

القرآن، إلا طرف آية، والأحسن أن يتطهر الجنب والحائض لذكر الله تعالى، فإن لم يجد ماء فتيممًا.

الحديث الرابع، والخامس عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «وَجَّهُوا» «الجهوى»: الوجه والجهة بمعنى، والهاء عوض من الواو، والمواجهة المقابلة، ووجهت وجهي لله، فعدى في الحديث «بعن» الدلالة على معنى الصرف، يقال: وجه عنه، أى صرف عنه، ووجه إليه، أى أقبل. وفي إيراد اسم الإشارة إشارة إلى تحقير تلك البيوت، وتعظيم شأن المساجد، أى لا يصح ولا يستقيم أن تكون المساجد ممرًا لتلك البيوت، وقوله: «فإنى لا أحل» إلى آخره بيان للوصف الذى يرد على الحكم السابق، وعلة له، ولذلك وضع المسجد مقام الضمير.

«حسن»: لا يجوز للجنب ولا للحائض المكث في المسجد، وبه قال الشافعى وأصحاب أبى حنيفة، وجوز الشافعى الزور فيه، وبه قال مالك، وجوز أحمد والمزنى المكث أيضًا، وأولوا «عابرى سبيل» بالمسافرين يصيهم الجنابة فيتيممون ويصلون. وقال ابن الحاجب في تفريعه: الجنابة تمنع دخول المسجد وإن كان عابرًا على الأشهر - انتهى كلامه. وفسروا «عابرى سبيل»<sup>(١)</sup> بالمسافرين.

وأقول: الوجه أن يقدر مضاف، ويفسر «عابرى سبيل» بالمار في المسجد، و«إلا» بمعنى «غير» صفة لـ «جنبًا»، أى لا تقربوا مواضع الصلاة جنبًا غير عابرى سبيل، فيدل المفهوم على جواز مرور الجنب في المسجد، فعلى هذا يحسن العطف بقوله: «وإن كنتم مرضى أو على سفر»<sup>(٢)</sup> عليه لكونه فى معنى الشرط، أى لا تقربوا مواضع الصلاة إن كنتم مجنبن حتى تغتسلوا، وإن كنتم مرضى إلى آخره، فيطابق ما فى المائدة: «وإن كنتم جنبًا فاطهروا وإن كنتم مرضى»<sup>(٣)</sup> الآية. فإن السابق فى كليهما فى شأن الواجدين للماء غير معدورين، واللاحق فيهما فى المعدورين.

الحديث السادس عن علي رضى الله عنه قوله: «لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ الشَّارِحُونَ: المراد به «الملائكة» الملائكة النارلون بالبركة والرحمة، الذين يطوفون على العباد للزيارة واستماع الذكر، دون الكتبة؛ فإنهم لا يفارقون المكلفين طرفة عين فى أحوالهم السيئة والحسنة؛ لقوله تعالى: «مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ»<sup>(٤)</sup>، وقوله عليه الصلاة والسلام: «فإن معكم من لا

[٤٦٢] ضعيف (ضعيف الجامع ١١٣٠).

[٤٦٣] وسنده ضعيف، كما قال الشيخ الألبانى فى المشكاة.

٤٦٤ - وعن عمار بن ياسر، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث لا تقربهن الملائكة: جيفة الكافر، والمتضمخ بالخلوق، والجنب إلا أن يتوضأ». رواه أبو داود [٤٦٤].

يفارقكم، فاتقوا الله واستحيوا منهم». أما امتناعهم عن البيت الذي فيه الصورة فلحرمة الصورة، ومشابهة ذلك البيت بيوت الأصنام، وهذا اللفظ عام، لكن خص بما هو منبذ يومًا ويداس؛ فإن الرخصة وردت فيه. وأما امتناعهم عن البيت الذي فيه كلب فلأنه نجس، حيث قال عليه الصلاة والسلام: «الكلب خيث» والملائكة أشرف خلق الله، وهم المكرومون المكنون من أعلى مراتب الطهارة، وبينهما تضاد كما بين النور والظلمة، ومن ساءى نفسه بالكلاب فحقيق أن ينفر عن بيته الملائكة، واستثنى عن عمومهم كلب الماشية، والزرع، والصيد؛ لسيس الحاجة. وأما امتناعهم عن البيت الذي فيه الجنب، فلأنه ممنوع عن معظم العبادات، والمراد به الجنب الذي يتهاون في الغسل، ويؤخره حتى يمر عليه وقت الصلاة، ويجعل ذلك دأبًا وعادة له، فإنه مستخف بالشرع، متساهل في الدين، لا أي جنب كان؛ لما ثبت من تأخيرته عليه الصلاة والسلام غسل الجنابة من موجه زمانًا، فإنه ﷺ كان يطوف على نسائه بغسل واحد، وكان ينام بالليل وهو جنب.

وأقول: لعل الاقتران في المذكور لملة النجاسة عيًّا أو حكمًا، فإن الشرك نجاسة ﴿إنما المشركون نجس﴾ (١)، حيث جعلوا الأصنام شركاء لله، والمصور يجعل نفسه شريكًا لله في التصوير، ومن امتنع من عبادة الله تعالى وتقاها عنها وتكاسل فيها فهو ملحق بمن عبد غير الله تعالى تغليظًا؛ لأن الخلق إنما خلقوا لعبادة الله، ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾ (٢)، وقرن بالكلب لحسته، وأنه مال إلى الطبيعة والعالم السفلى، ولم يرتفع إلى العالم العلوى ليشابه الملائكة المقربين، ﴿ولكنه أدخل إلى الأرض واتبع هواه فمثله كمثل الكلب﴾ (٣).

الحديث السابع عن عمار رضى الله عنه: قوله: «المتضمخ» «تو»: الضمخ التلطيخ والإكثار منه حتى يقطر، و «الخلوق» طيب يتخذ من الزعفران، وإنما استحق أن لا تقربه الملائكة لأنه توسع في الرعونة، وتشبه بالنساء، مع أنه خالف الرسول ﷺ ولم ينته عما نهاه عنه. أقول: أما اقتران الجنب بالكافر وتصريح ذكر الجيفة بدل الميت تغليظًا فقد سبق بيانه، وأما «المتضمخ بالخلوق» فإنه لما خالف السنة، واتبع هواه، وظن أن ما فعله حسن فهو بالمخالفة نجس ونزل منزلة جيفة الكافر، ووضع موضع الكلب في الحديث السابق. وفيه إشعار بأن من خالف الكتاب والسنة وإن كان في الظاهر مزيئًا مطيئًا مكرمًا عند الناس فهو في الحقيقة أخس من الكلب، وأدون، والله أعلم.

[٤٦٤] قال الشيخ الألباني: رجاله ثقات، لكنه منقطع بين الحسن البصري وعمار، فإنه لم يسمع منه كما قال النذري في التزييف (١/٩١).

(٢) النوايات: ٥٦

(١) التوبة: ٢٨

(٣) وهذا اقتباس، قوله: «ولكنه أدخل...» جزء من الآية ١٧٦ الأعراف.

٤٦٥ - \* وعن عبدالله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم: أن في الكتاب الذي كتبه رسول الله ﷺ لعمر بن حزم «أن لا يمس القرآن إلا طاهر» رواه مالك والدارقطني [٤٦٥].

٤٦٦ - وعن نافع، قال: انطلقت مع ابن عمر في حاجة، فقصى ابن عمر حاجته، وكان من حديثه يومئذ أن قال: مر رجل في سكة من السكك، فلقى رسول الله ﷺ وقد خرج من غائط أو بول، فسلم عليه، فلم يرد عليه، حتى إذا كاد الرجل أن يتوارى في السكة، ضرب رسول الله ﷺ بيديه على الخائط ومسح بهما وجهه، ثم ضرب ضربة أخرى، فمسح ذراعيه، ثم رد على الرجل السلام، وقال: «إنه لم ينعني أن أرد عليك السلام إلا أني لم أكن على طهر». رواه أبو داود [٤٦٦].

الحديث الثامن عن عبد الله: قوله: «وأن لا يمس القرآن» أخرج الجملة مخرج الحصر، وخص (بما وإلا)، وقد صرح الزجاج في قوله تعالى: «فليت فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً»<sup>(١)</sup> بأن هذا التركيب يفيد التأكيد والشمول، كما تفيد صيغ المؤكدات، فلا تحمل الجار. والحديث بيان لقوله تعالى: «إنه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه إلا المطهرون»<sup>(٢)</sup> فإن الضمير في «لا يمسه» يحتمل أن يرجع إلى القرآن و«لا» نافية و«المطهرون» هم الناس، وأن يرجع إلى الكتاب المعنى به اللوح المحفوظ، ولا نافية، و«المطهرون» هم الملائكة، فالحديث كشف عن المراد، وأن النهي وارد على الناس، ويعضده مقام مدح القرآن بالكريم، وبكونه ثابتاً في اللوح المحفوظ، يكون الحكم بقوله: «لا يمسه» مرتباً على الوصفين المتناسبين للقرآن، المشعرين بالعلية، والله أعلم.

الحديث التاسع والعاشر، عن نافع: قوله: «في حاجة» أي في شأن حاجة، والتذكير فيها للشروع، لعل ما بعدها يقيد بها بقضاء الحاجة. وقوله: «أن قال» بدل من حديثه، أي كان من قوله كذا. و«خرج من غائط» أي فرغ منه، فتجوز فيه؛ لأن الخروج إنما يكون بعد الفراغ. و«ضرب بيديه» جواب «إذا»، و«حتى» هي الدخالة على الجملة الشرطية ولعل هذا الخاطئ كان قد علاه الغبار؛ ليصح التيمم به عند الشافعي، وإلا فهو صحيح عند أبي حنيفة. وفيه أن من شرط ذكر الله أن يكون الذاكر طاهراً كيف ما كان، وأن ذكر الله وإن لم يكن صريحاً - كما في السلام - ينفي أن يكون على الطهارة، فإن المراد هنا السلامة، لكنه مظنة لأن يكون اسماً من أسماء الله تعالى. «حسن»: فيه بيان أن رد السلام وإن كان واجباً، فالمسلم على الرجل في مثل

[٤٦٥] صححه الشيخ الألباني في (صحيح الجامع ٧٧٨٠) من حديث ابن عمر، وضعفه في الإرواء من حديث عمرو بن حزم هذا قال: فيه سليمان بن أرقم، وهو ضعيف جداً... أ.هـ. مختصراً (الإرواء ح ١٢٢). [٤٦٦] قال الشيخ الألباني في المشكاة: قال - يعني أبا داود: سمعت أحمد بن حنبل يقول: روى محمد بن ثابت حديثاً منكراً في التيمم - يعني هذا - ومحمد بن ثابت ضعيف، وقد تكلمت على الحديث مع مناقشة البيهقي حوله في «ضعيف السنن» رقم (٥٩).

(٢) الواقعة: (٧٧ - ٧٩)

(١) المنكوت: ١٤



٤٦٧ - \* وعن المهاجر بن قنفذ: أنه أتى النبي ﷺ وهو يبوء، فسلم عليه، فلم يرد عليه حتى توضأ، ثم اعتلر إليه، وقال: «إني كرهت أن أذكر الله إلا على طهر». رواه أبو داود. وروى النسائي إلى قوله: حتى توضأ. وقال: فلما توضأ رد عليه [٤٦٧].

### الفصل الثالث

٤٦٨ - \* عن أم سلمة، رضى الله عنها، قالت: كان رسول الله ﷺ يُجنب، ثم ينام، ثم يتبَّه، ثم ينام، رواه أحمد [٤٦٨].

٤٦٩ - \* وعن شعبة، قال: إن ابن عباس رضى الله عنه كان إذا اغتسل من الجنابة، يفرغ يده اليمنى على يده اليسرى سبع مرار، ثم يغسل فرجه، فتنسى مرة كم أفرغ، فسألني: فقلت: لا أدري. فقال: لا أم لك! وما يمنعك أن تدري؟ ثم يتوضأ وضوءه للصلاة، ثم يفيض على جلده الماء، ثم يقول: هكذا كان رسول الله ﷺ يتطهر. رواه أبو داود [٤٦٩].

هذه الحالة مضاعف حفظ نفسه؛ فلا يستحق الجواب. وفيه دليل على كراهة الكلام على قضاء الحاجة، وعلى أن التيمم في الحضرة رد السلام مشروع. «مط»: فيه دليل على أن من قصر في جواب السلام بعذر يستحب أن يعتذر إليه، حتى لا ينسب إلى الكبير، وعلى وجوب رد السلام؛ لأن تأخره للعلم يؤذن بوجوبه.

### الفصل الثالث

الحديث الأول ظاهر.

الحديث الثاني عن شعبة: قوله: «لا أم لك» «نه»: ولا [إياك]\*، وهو أكثر ما يذكر في المدح، أي لا كافي لك غير نفسك، وقد يذكر في معرض الدم، كما يقال: لا أم لك، وفي معرض التعجب ودفعاً للعين، كقولهم: لله ذك، في معنى جد في أمرك وشمر؛ لأن من له أب اتكل عليه في بعض شأنه. أقول: إنما جاء الفرق بين «لا أب لك» و «لا أم لك» لأن الأب إذا فقد دل على استقلال الابن؛ لأنه هو القائم في أمر ولده ما دام حياً، فإذا مات استقل هو بنفسه؛ لكن الأم منسوب إليها الفرق والشفقة، فققدانها ذم له، وما في الحديث وارد على الدم، لما أتبعه من قوله: «وما يمنعك أن تدري»، والوار في «وما يمنعك» عطف للجملة الاستهامية على جملة الدعاء، والجامع كونهما إنشائيتين.

[٤٦٧] صحيح (صحيح أبي داود ١٣).

[٤٦٨] قال الشيخ الألباني: وسنده ضعيف، لكن له عنده (٣٠٦/٦) طريق أخرى... وسنده حسن.

[٤٦٩] ضعفه الشيخ الألباني بشبهة هذا، قال: وهو ابن دينار، مولى ابن عباس، ضعفه الجمهور.

\* كذا في «ط» و «ك» والمشهور «لا أب لك».

٤٧٠ - \* وعن أبي رافع، قال: إنَّ رسولَ الله ﷺ طافَ ذاتَ يومٍ على نِسائه، يغتسل عند هذه، وعند هذه، قال: فَقُلْتُ له: يا رسولَ الله! ألا تجعله غُسلًا واحدًا آخرًا؟ قال: «هذا أَرَكِي وأَطِيبُ وأَطْهَرُ». رواه أحمد، وأبو داود [٤٧٠].

٤٧١ - \* وعن الحكم بن عمرو، قال: نهى رسولُ الله ﷺ أن يتوضأ الرجلُ بفضلِ طُهورِ المرأة. رواه أبو داود، وابن ماجه، والترمذي وزاد: أو قال: «بسُورِها» وقال: هذا حديثٌ حسنٌ صحيح [٤٧١].

٤٧٢ - \* وعن حميد الحميري. قال: لَقِيتُ رجلاً صَحَبَ النَّبِيَّ ﷺ أربعَ سنين، كما صحبه أبو هريرة، قال: نهى رسولُ الله ﷺ أن تغتسل المرأةُ بفضلِ الرجل، أو يغتسل الرجلُ بفضلِ المرأة. زاد مُسَدَّد: وليغترفا جميعاً. رواه أبو داود، والنسائي، وزاد أحمد في أوله: «نهى أن يمتشط أحدهما كل يوم أو يبول في مُغتسلِه» [٤٧٢].

٤٧٣ - \* رواه ابنُ ماجه عن عبد الله بن سرجس [٤٧٣].

## (٨) باب المياه

### الفصل الأول

٤٧٤ - \* عن أبي هريرة، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يَبُولُنَّ أحدُكم في الماءِ الدائمِ الذي لا يجري، ثم يغتسلَ فيه». متفق عليه.

الحديث الثالث عن أبي رافع: قوله: «أَرَكِي وأَطِيبُ وأَطْهَرُ» التطهر مناسب للظاهر، والتزكية والتطيب للباطن، فالأولى لإزالة الأخلاق الذميمة، والأخرى للتخلي بالشيم الحميدة.

الحديث الرابع عن الحكم: قوله: «أو قال: بسُورِها» شك الراوي أنه ﷺ قال: بفضل طهور المرأة أو بسُورِها. وهو بالهمز: بقية الشيء الطاهر وقد سبق في الحديث العاشر من الفصل الأول من باب الغسل أن الماء الذي غمس فيه الجنب يده طاهر مطهر.

الحديث الخامس ظاهر.

## باب أحكام المياه

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة: قوله: «الدائم» «فا»: هو الساكن، دام الماء يدوم، وأدمته أنا، ومنه: يدوم الطائر، وهو أن يترك الحفقان بجناحيه في الهواء، ودوام الشيء مكثه

[٤٧٠] حسن. «صحيح أبي داود ٢١٥».

[٤٧١] قال الشيخ الألباني: وسنده صحيح. أ. هـ. وانظر المشكاة.

[٤٧٢] قال الشيخ الألباني: وسنده صحيح.

[٤٧٣] قال الشيخ الألباني: وسنده صحيح، وإن قال ابن ماجه: إنه وهم من بعض رواه. ....

وفى رواية لمسلم، قال: «لا يغتسل أحدكم فى الماء الدائم وهو جنب». قالوا: كيف يفعل يا أبا هريرة؟ قال: يتناولها. قال: يتناولها.

وسكوته. «قضى»: «الذي لا يجزى» صفة ثانية تؤكد الأولى، و«ثم يغتسل فيه» عطف على الصلة، وترتيب الحكم على ذلك يشعر بأن الموجب للمنع أنه يتنجس به، فلا يجوز الاغتسال به، وتخصيصه بالدائم يفهم منه أن الجارى لا يتنجس إلا بالتغير.

أقول: لعله امتنع من العطف على «يولن» ولرتكب هذا [التعسف] (\*) للاختلاف بين الإنشائي والإخباري، والمعنى عليه أظهر فيكون «ثم» مثل الواو فى «لا تأكل السمك وتشرب اللبن» عطف الاسم على الفعل على تأويل الاسم، أى لا يكن منك أكل السمك وشرب اللبن، أى لا تجمع بينهما؛ لأن الاغتسال فى الماء الدائم وحده غير منتهى، أو مثل الفاء فى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي﴾ (١)، أى لا يكن من أحد البول فى الماء الموصوف ثم الاغتسال فيه، ف«ثم» استيعادية، أى يبعد من العاقل الجمع بين هذين الأمرين. فإن قلت: علام تعتمد فى نصب «يغتسل» حتى يتمشى لك هذا المعنى؟ قلت: إذا قوى المعنى لا يضر الرفع؛ لأنه حينئذ من باب: [أحضر الوغى]\*\*.

«مع»: الرواية «يغتسل» مرفوع، أى لا تغتسل، وذكر أبو عبد الله بن مالك أنه يجوز أيضاً جزمه عطفاً على موضع «يولن» ونصبه بإضمار «أن»، وإعطاء «ثم» حكم واو الجمع، قال: أما النصب فلا يجوز؛ لأنه يقتضى أن المنهى عنه الجمع بينهما دون أفراد أحدهما، وهذا لم يقله أحد، بل البول فيه منتهى عنه، سواء أريد الاغتسال منه أم لا. أقول: فى قوله: «أما النصب فلا يجوز» نظراً لما جاء فى التنزيل: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ﴾ (٢) والواو للجمع، والمنهى هنا الجمع والأفراد، بخلاف قولهم: لا تأكل السمك وتشرب اللبن.

«مظ»: وجه النهى عن البول فى الماء الواقف أن الماء إن كان دون القلتين يتنجس، وإن كان قلتين فلعله يتغير فيتنجس، وإلا فيتنجس بسبب تعاقب الناس عليه بالبول تأسيساً بفعله.

«حس»: وفيه دليل على أن الجنب إذا أدخل يده فيه لتناول الماء لا يتغير به حكم الماء، وإن أدخل فيه ليغسلها من الجنابة تغير حكمه (٣). «وفى رواية لمسلم» أى لمسلم روايتان: إحداهما متفق عليها، وثانيتهما هذه.

(٢) البقرة: ٤٢

(١) طه: ٨١

(٣) قلت: هذا لا يسلم، لحديث النبي ﷺ: «الماء طهور لا ينجسه شيء» وقول النبي ﷺ: «لا يبي هرة» حينما كان جنباً. سبحانه الله إن الماء لا ينجس، وعلى فرض نجاسة يد الجنب، وهو غير صحيح، فعلى فرض ذلك، فإن الماء لا ينجس بملاقاة النجاسة إلا إذا غيرت أوصافه.

(\*) التعسف فى القول: حملُه على معنى لا تكون دلالة عليه ظاهرة.

\*\* يعني من قول طرفة فى معلقته: ألا أيها اللاتى «أحضر الوغى» وإن أشهد اللغات هل أنت مخلدي.

٤٧٥ - \* وعن جابر. قال: نهى رسولُ الله ﷺ أن يُبَالَ في الماء الراكد. رواه مسلم.

٤٧٦ - \* وعن السائب بن يزيد، قال: ذَهَبْتُ بِي خَالَتِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: يَارَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ ابْنَ أُخْتِي وَجِعٌ. فَمَسَحَ رَأْسِي، وَدَعَا لِي بِالْبِرَكَةِ ثُمَّ تَوَضَّأَ، فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ، ثُمَّ قَمْتُ خَلْفَ ظَهْرِهِ، فَنَظَرْتُ إِلَى خَاتَمِ النُّبُوَّةِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ مِثْلَ زُرِّ الْحِجَلَةِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

«قض»: «لا يغتسل أحدكم في الماء وهو جنب» وتقييد الحكم بالحال يدل على أن المستعمل في غسل الجنابة إذا كان راكدا لا يبقى على ما كان، وإلا لم يكن للنهي المقيد فائدة، وذلك إما بزوال الطهارة كما قاله أبو حنيفة، أو بزوال الطهورية كما قاله الشافعي في الجديد.

«مح»: هذا النهي في بعض المياه للتحريم، وفي بعضها للكرامة، فإن كان الماء كثيرا جارية لم يحرم البول فيه؛ لأنه يسهل الخوض، ولكن الأولى اجتنابه. وإن كان قليلا جارية، فقليل يكره، والمختار أنه يحرم؛ لأنه ينجسه. وإن كان كثيرا راكدا فقال أصحابنا: يكره ولا يحرم، ولو قيل: يحرم لم يكن بعيدا؛ فإن النهي يقتضي التحريم على المختار، إذ ربما أدت إلى تنجسه بالإجماع لتغيره، أو إلى تنجسه عند أبي حنيفة ومن وافقه في أن الغدير الذي يتحرك طرفه يتحرك الطرف الآخر ينجس بوقوع نجاسة فيه، وأما الراكد القليل فقد أطلق جماعة من أصحابنا أنه مكروه، والصواب المختار أنه يحرم البول فيه؛ لأنه ينجسه. قال أصحابنا وغيرهم: التقوط في الماء كالبول فيه وأقبح.

الحديث الثاني، والثالث عن السائب بن يزيد: قوله: «وجع» الوجع المرض، وجع فلان يوجع [وينجع]\* ويأجع فهو وجع، أي مريض. وقوله: «فشربت من وضوئه» «قض»: يجوز أن يكون المراد به فضل وضوئه، وأن يكون المراد ما انفصل من أعضائه وضوئه، وعلى هذا يكون دليلا على طهارة المستعمل، وللمانع أن يحمله على التدلوي. «وخاتم النبوة» أثر كان بين كتفيه، نعت به في الكتب المتقدمة، وكان علامة يعلم بها أنه النبي الموعود المبشر به في تلك الكتب، وصيانة لنبوته عن تطرق التكذيب والقدح إليها، صيانة الشيء المستوثق بالاحتيم.

قوله: «زر الحجلة» «تو»: الرواية بتقديم الزاى المنقوطة على الراء المهملة المشددة، و«الحجلة» - بتحريك الجيم - قيل: إن المراد به واحد الأزرار التي يشد بها حبال العرائس من الكلل والستور، وهذا بعيد من طريق البلاغة، قاصر في التشبيه والاستعارة، ثم إنه لا يلائم الأحاديث المروية في خاتم النبوة. وقيل: إن المراد منه بيضة الحجلة، وهي القبجة، وهذا القول يوافق الأحاديث الواردة في هذا الباب، غير أن الزر بمعنى البيضة لم يوجد في كلام العرب.

\* كلا في «ط» و «ك». وهو خطأ والصواب (يجع) وانظر لسان العرب مادة (وجع) (٤٧٧٢/٦)، ط دار المعارف.

## الفصل الثاني

٤٧٧ - \* عن ابن عمر ، قال : سئل رسول الله ﷺ عن الماء يكون في الفلاة من الأرض وما ينبؤه من الدواب والسباع ، فقال : «إذا كان الماء قُلَّتَيْنِ لم يحل الخبث» .

وقيل : إنما هو «رز» بتقديم الراء المهملة ، مأخوذ من قولهم : رزت الجرادة ، وهو أن تدخل ذنبيها في الأرض لتلقى بيضها ، وهذا أشبه بما في الحديث ، إلا أن الرواية لم تساعد ، والذي ينصر القول الثاني ما رواه الترمذي في كتابه عن جابر بن سمرة : «كان خاتم رسول الله ﷺ بين كتفيه غلة حمراء مثل بيضة الحمامة» .

أقول : في قوله : «قاصر عن التشبيه والاستعارة» نظر ؛ لأن الاستعارة هي ذكر أحد طرفي التشبيه ، والمراد به الطرف الآخر ، وهما هنا الطرفان المذكوران ، فلا يكون استعارة ، ولا يجب في التشبيه أن يكون المشبه موافقاً للمشبه به في جميع الأوصاف ، فيكفي في «خاتم النبوة» أن يكون شيئاً ناتئاً من الجسد ، له نوع مشابهة بزر الحجلة ، كما في قوله تعالى : «إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب»<sup>(١)</sup> ، فإن خلقه من تراب بيان لما شبه به عيسى بآدم ، وآدم مخلوق من تراب حقيقة ، وعيسى مخلوق منه حقيقة بوسائل كثيرة ، وقول ابن المعتز :

كان البرق مصحف قاري فانطبقاً مرة وانفثاً

ولم ينظر إلى شيء من أوصاف المشبه والمشبه به سوى الهيئة من اقتباس بعد انبساط .

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عمر رضي الله عنهما : قوله : «وما ينبؤه» مجرورٌ عطف على سبيل البيان ، نحو : أعجبني زيد وكرمه ، ناب المكان وإنتابه ، إذا تردد إليه مرة بعد مرة ، ونوبة بعد نوبة .

«خط» : وفيه دليل على أن سؤر السباع نجس ، وإلا لم يكن لمسألتهم عنه ولا لجوابه إياهم بهذا الكلام معنى ، وذلك لأن المعتاد من طباع السباع إذا وردت المياه أن تخوض فيها وتبول ، وقبلما تخلو أعضاؤها من لوث آبوالها ورجيعها .

«قصر» : «القلة» الجرة التي يستقى بها ، سميت بذلك لأنها تقل باليد . وقيل : «القلة» ما يستقله البعير ، وفي تقدير القلتين بالأمناء خلاف ، فقيل : خمسمائة رطل ، وقيل : ستمائة ، وقيل : خمسمائة من ، وسند جميع ذلك مذكور في الكتب الفقهية ، فليطلب منها . والحديث بمنطوقه يدل على أن الماء إذا بلغ قلتين لم ينجس بملاقاة النجاسة ، فإن قوله : «لم يحمل» معناه لم يقبل ،

(١) آل عمران : ٥٩ .

رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، والدارمي، وابن ماجه. وفي أخرى  
لابي داود: «فإنه لا ينجس». [٤٧٧]

٤٧٨ - \* وعن أبي سعيد الخدري، قال: قيل يا رسول الله! أنتوضأ من بئر  
بضاعة - وهي بئر يلقى فيها الحيض، ولحوم الكلاب، والنتن؟ - فقال رسول الله  
ﷺ: «إن الماء طهور لا ينجسه شيء». رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود،  
والنسائي [٤٧٨].

كما يقال: فلان لا يحتمل ضيماً إذا امتنع عن قبوله، ودفع عن نفسه، وذلك إذا لم يتغير بها،  
فإن تغير بها كان نجساً، لقوله ﷺ: «خلق الماء طهوراً لا ينجسه شيء إلا ما غير طعمه أو  
ريحه». وبمفهومه على أن ما دونه ينجس بملاقاة النجاسة وإن لم يتغير؛ لأنه ﷺ علق عدم  
التنجيس ببلوغه قلتين، والمعلق بشرط عدمه عند عدمه، فيلزم تغاير الحالين في التنجس وعدمه،  
والمفارقة بين الصورتين حال التغير متفية إجمالاً، فتعين أن يكون حين ما لم يتغير، وذلك  
ينافي عموم الحديث المذكور، فمن قال بالمفهوم وجور تخصيص المنطوق به كاشافى خصص  
عمومه به، فيكون كل واحد من الحديثين مخصصاً للآخر، ومن لم يجوز ذلك لم يلتفت إليه،  
وأجرى الحديث على عمومه، كمالك فإنه قال: لا ينجس الماء إلا بالتغير قل أو كثر<sup>(١)</sup>.

«مظ»: الماء الكثير عندنا قدر قلتين، وعند أبي حنيفة الكثير هو الغدير العظيم الذى لو حرك  
أحد جوانبه لم تتحرك الجوانب الأخر. أقول: قوله «لم يحمل» يحتمل أنه لضغفه لم يحمله،  
ولقوته لم يقبل، ويرجع الثانى الرواية الثانية: «فإنه لا ينجس».

الحديث الثانى عن أبى سعيد: قوله: «من بثر بضاعة» «تو»: بضاعة دار بنى ساعدة بالمدينة،  
وهم بطن من الخزرج، وأهل اللغة يضمون الباء ويكسرونها، والمحفوظ في الحديث الضم،  
«والحيض» جمع حيضة - بكسر الحاء - الحفرة التى تستسفرها المرأة في المبيض، و«النتن» الرائحة  
الكريهة، والمراد هاهنا الشيء النتن، كالمنزلة، والجيفة. ووجه معنى «يلقى فيها» أن البثر كانت  
بمسيل من بعض الأودية التى يحل بها أهل البادية، فتلقى تلك القاذورات بأفنية متارلهم،

[٤٧٧] صحيح.

[٤٧٨] صحيح بطرقه وشواهده.

(١) قلت: وهذا هو الراجح، ويحمل حديثي القلتين على الغالب. والله تعالى أعلم، وانظر الدرارى للمضية  
للإمام الشوكانى.

٤٧٩ - \* وعن أبي هريرة، قال: سأل رجل رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله! إننا نركب البحر، ونحمل معنا القليل من الماء فإن توضعنا به عطشنا، أفنتوضأ بماء البحر؟ فقال رسول الله ﷺ: «هو الطهور ماؤه، والحل ميتته». رواه مالك، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، والدارمي. [٤٧٩]

فيكسحها السيل فيلقها في البئر، فمير عنه القائل على وجه يومه أن الإلقاء من الناس كان لقلّة تدينهم، وهذا مما لا يجوز له مسلم، بل لا يرتضيه الكافر، فأنى يظن ذلك بالذين هم أفضل القرون وأزكاهم وأطهرهم؟ وعلى هذا النحو فسر الخطابي. والتعريف في «الماء» للعهد الخارجى، أى الماء المستول عنه طهور لا ينجسه شيء لكثرة، ثم لكونه فى حكم المياه الجارية؛ فإن السيل إذا ألقى فى مثل تلك البئر قلداً أو نتناً ثم طفع عليها احتمل بعبابه ما ألقى فيها، فلا يسلب عنه إذا حكم الطهوية. أقول: قوله: «فى حكم المياه الجارية» إلى آخره تحكم لتصحيح مذهبه فى الماء الكثير.

«حس»: هذا الحديث غير مخالف لحديث ابن عمر فى القلتين؛ لأن ماء بئر بضاعة كان كثيراً لا يتغير بوقوع هذه الأشياء فيه، وسئل قيم بئر بضاعة عن عمقها، فقال: أكثر ما يكون الماء فيها إلى العانة، قيل: فإذا نقص كان دون العورة، قال أبو داود: مددت رداى عليها فإذا عرضها ستة أذرع. ولما كان ماء البئر المستول عنه كثيراً، وسأله عنه ليعلموا حكم مثل هذا الماء فى الطهارة والتجاسة أخرج النبي صلوات الله عليه الجواب عليه، وقال: «إن الماء طهور»، وفى قوله: «إن الماء طهور» دليل على أن غير الماء لا يطهر؛ حتى لا يجوز الوضوء بشيء من الأتربة؛ لأن اسم الماء لا يقع عليه، وإن كان مشتقاً فهو خمر نجس، وهو قول أكثر أهل العلم، وبه قال الشافعى. وقال الأوزاعى: يجوز الوضوء بجميع الأتربة.

وقال الثورى وأبو حنيفة: يجوز بنيذ الثمر عند علم الماء. واحتجوا بما روى عن أبى زيد عن ابن مسعود قال: «سألنى رسول الله ﷺ ليلة الجن ما فى إداوتك؟ قلت: نبيذ، فقال: تمر طيبة وماء طهور، فتوضأ منه»، قال: وهذا حديث غير ثابت؛ لأن أبى زيد مجهول، وقد صح عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال: «لم أكن ليلة الجن مع رسول الله ﷺ» قال: وإن ثبت فلم يكن ذلك نبيذاً متغيراً، بل كان ماء معداً للشرب نبذ فيه تمرات ليجتذب ملوحتة، ويدل على ما ذكرنا قوله تعالى: «فلنمجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً»<sup>(١)</sup>، عدل تعالى من الماء عند عدمه إلى التيمم، فلا يجوز أن يتخللها شيء.

الحديث الثالث عن أبى هريرة: قوله: «هو الطهور ماؤه» نقل الواحدى عن الزجاج أنه قال:

[٤٧٩]: أخرجه مالك. وصحيح الألبانى إسناده فى المشكاة.

(١) النساء: (٤٣).

٤٨٠ - \* وعن أبي زيد، عن عبد الله أن مسعوداً قال له ليلة الجحش: «ما في إداوتك؟» قال: قلت: نبيذ. قال: «تمرّة طيبة وماء طهور». رواه أبو داود، وزاد أحمد، والترمذي: فتوضأ منه. [٤٨٠] وقال الترمذي: أبو زيد مجهول.

الطهور اسم للماء الذي يتطهر به، ولا يجوز إلا أن يكون طاهراً في نفسه، مطهراً لغيره؛ لأن عدولهم عن صيغة فاعل إلى فاعول أو فاعيل لزيادة معنى؛ لأن اختلاف الأبنية لاختلاف المعاني، فكما لا يجوز التسوية بين صابر وصبور، وشاكر وشكور، كذلك في طاهر وطهور، والشئ إذا كان طاهراً في نفسه لا يجوز أن يكون من جنسه ما هو أطهر منه، حتى يصفه بطهور لزيادة، وإذا قلنا الطاهر إلى طهور لم يكن إلا لزيادة معنى، وذلك المعنى ليس إلا التطهير.

فإن قيل: بناء الطهور من: طهر يطهر طهارة، وهو لازم، فكيف يجوز تعديته بتطهير غيره؟ قلنا: النظر في هذه اللفظة أدى إلى أن فيه معنى التطهير؛ لأنه لا يجوز إطلاقه على الماء الذي ليس بمطهر؛ لأن العرب لا تسمى الشئ الذي لا يقع به التطهير طهوراً، فمن هذا الوجه يجب أن يعلم، لا من التعدى وال لزوم.

أقول: وكان من ظاهر الجواب عن سؤاله أن يقال: نعم، فأتنب وزاد في الجواب، وأخرج الجملتين مخرج الحصر، حيث عرف [خبريهما]\*، يعني ماء البحر لسعته وفزارته حكمه حكم سائر المياه في طهوريته، وحل ميتته، لا يتجاوز إلى النجاسة والحرمة، فاعلم هذا الجواب بأن الزيادة على ما يقتضى الحال ذكره من شأن الهادي المرشد، والحكيم العارف بالأدواء والدواء.

«حسن»: في الحديث فوائد: منها أن التوضؤ بماء البحر يجوز مع تغير طعمه ولونه، ومنها أن الطهور هو المطهر؛ لأنه ﷺ سئل عن تطهير ماء البحر لا عن طهارته، ولولا أنهم عرفوه من الطهور لكان لا يزول إشكالهم بقوله: «هو الطهور ماؤه». وقيل: الطهور ما يتكرر منه التطهير، كالصبور والشكور، وهو قول مالك، جوز الوضوء بالماء المستعمل. ومنها أن حكم جميع حيوان البحر إذا مات سواء في الحل؛ لقوله تعالى: ﴿أحل لكم صيد البحر﴾ (١). «مظ»: الحوت حلال، والضفدع حرام بالاتفاق، والسرطان حرام في أصح القولين، وكذلك ما يعيش في الماء والبر، فأما ما لا يعيش في البر ففيه ثلاثة أقوال، ثالثها ما يؤكل شبيهه في البر حلال، وما لا فحرام.

[٤٨٢] حسن.

\* كلما في «ط» و «ك» على لقولية.

[٤٨٠] ضعيف.

(١) للامعة ٩٦.



٤٨١ - \* وصحّ عن علقمة، عن عبد الله بن مسعود، قال: لم أكن ليلة الجنّ مع رسول الله ﷺ . رواه مسلم .

٤٨٢ - \* وعن كبشة بنت كعب بن مالك - وكانت تحت ابن أبي قتادة - أنّ أبا قتادة دخل عليها، فسكبت له وضوءاً، فجاءت هرة تشرب منه، فأصغى لها الإناء حتى شربت، قالت كبشة: فرأني أنظر إليه، فقال: اتعجّبين يا بنة أخي! قالت: فقلت:

الحديث الرابع عن أبي زيد رضي الله عنه: قوله: «ليلة الجن» هي الليلة التي جاءت الجن رسول الله ﷺ، وذهبوا به إلى قومهم ليتعلموا منه الدين. و«الإحالة» المطهرة، و«النبيذ» التمر أو الزبيب المنبذ في الماء، لتغير ملوحته ومرارته بالحلاوة، وقد مر الكلام فيه آنفاً.

«تو»: حديث نبيل التمر قد روى عن ابن مسعود من غير وجه، وروى عن ابن عباس عن ابن مسعود، وروى عن أبي رافع مولى عمر رضي الله عنه عن ابن مسعود، وعن أبي زيد عن ابن مسعود، وفي أسانيد سائرهما لأهل النقل فيها مقال، غير أن الحديث إذا روى من طرق شتى غلب على ظن المجتهد كونه حقاً، لا سيما عند من يرى المسلمين كلهم عدولاً في إخبار الديانات، والذي ذكره المؤلف من صحة حديث علقمة عن ابن مسعود هو على ما ذكره، ولكننا نرى ترك القول بتلك الأحاديث مهما لم نجد إلى الجمع بينها وبين حديث علقمة عنه سبيلاً، وقد وجدنا، وهو أن نقول: يحتمل أنه لم يكن مع رسول الله ﷺ عند مفاوضة الجن، ودعائهم إلى الإسلام، وكان قد خرج معه فأقعدته بمرجته، على ما ذكر في الحديث عن ابن مسعود: فانطلقت معه إلى المكان الذي أراد، فخط لى خطأ، واجلسنى فيه، وقال لى: «لا تخرج من هذا»، فبت فيه حتى أثنى مع السحر. ويحتمل أنه لم يكن معه حين خرج، ثم لحقه بعد أن فرغ من دعوة الجن في ليلته، ثم كان الأمر على ما ذكر في أحاديثه في ليلة الجن. وهذا الوجه أوثق؛ لما في بعض طرق حديث علقمة عن عبد الله، الذي استدلل به المؤلف: أن علقمة قال: قلت لعبد الله بن مسعود: هل صحب رسول الله ﷺ ليلة الجن منكم أحداً؟ قال: ما صحبه منا أحد، ولكننا فقدناه ذات ليلة بمكة، فقلنا: اغتيل استطير ما فعل؟ قال: فبتنا بشر ليلة بات قوم، فلما كان في وجه الصبح - أو قال: في السحر - إذا نحن به يجرى من قبل حراء، ثم ساق الحديث، وهذا حديث صحيح أخرجه مسلم في كتابه، ولا تنافي بينه وبين قوله: قال في ليلة الجن؛ لأن سحر تلك الليلة كان من ليلة الجن. وتعليل ترك العمل بحديث أبي زيد وغيره عن ابن مسعود بأن ذلك كان بمكة قبل استقرار الأحكام، وقبل نزول الملائكة بسنين كثيرة، أوجه من الإقدام على رد تلك الأحاديث، والله أعلم.

الحديث الخامس عن كبشة بنت كعب: قوله: «فأصغى لها» أى أمالها؛ ليسهل عليها الشرب

نعم. فقال: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال: «إِنَّهَا لَيْسَتْ بَنَجَسٍ، إِنَّهَا مِنَ الطَّوَافِينَ عَلَيْكُمْ أَوْ الطَّوَافَاتِ». رواه مالك، وأحمد، والترمذي، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه، والدارمي.

٤٨٣ - \* وعن داود بن صالح بن دينار، عن أمه، أَنَّ مَوْلَاتَهَا أَرْسَلَتْهَا بِهَرِيسَةَ إِلَى عَائِشَةَ. قَالَتْ: فَوَجَدْتُهَا تَصْلِي، فَأَشَارْتُ إِلَيْ: أَنَّ ضَعِيهَا. فَجَاءَتْ هَرَّةٌ فَأَكَلَتْ مِنْهَا. فَلَمَّا انْصَرَفَتْ عَائِشَةُ مِنْ صَلَاتِهَا، أَكَلْتُ مِنْ حَيْثُ أَكَلَتْ الْهَرَّةُ. فَقَالَتْ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال: «إِنَّهَا لَيْسَتْ بَنَجَسٍ إِنَّهَا مِنَ الطَّوَافِينَ عَلَيْكُمْ». وَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ بِفَضْلِهَا. رواه أبو داود. [٤٨٣].

---

منه. وقوله: «من الطوافين» قال أبو الهيثم: الطائف الخادم الذي يخدمك برفق وعناية.

«نو»: ويحتمل أنه ﷺ قال هذا القول على وجه البيان لقوله: «إنها ليست [بنجسة]» أي إنها تطوف عليكم في منازلكم، فتماسحونها بأيديكم وثيابكم، ولو كانت نجسة لا مرتم بالمجانبة عنها، وتخلي البيوت عنها، فشق ذلك عليكم.

«مع»: في الروضة: سؤر الهرة طاهر لطهارة عينها، ولا يكره. ولو تنجس فيها ثم ولغت في ماء قليل فثلاثة أوجه، الأصح أنها إن غابت واحتمل ولو غشاها في ماء يطهر فيها ثم ولغت لم ينجسه، وإلا ينجسه. والثاني ينجسه مطلقاً، والثالث عكسه.

أقول: قوله: «إنها من الطوافين عليكم» بعد قوله: «إنها ليست بنجس» من باب ترتب الحكم على الوصف المناسب إشعاراً بالعلية، وهذا الوصف أعني «الطوافين» يقتضي أن يكون سؤر الهرة على تقدير نجاسة فيها معفواً عنه للضرورة، إذ لا يمكن الاحتراز عنه كطين الشارع ونحوه، ويؤيده قول عمر في الحديث الأول في الفصل الثالث: «لا تمخربنا» كما سنقره، وهذا هو المختار عند أبي حامد الغزالي، فإنه قال: والأحسن تعميم العفو للحاجة. «مظ»: سؤر الهرة مكروه عند أبي حنيفة خلافاً للشافعي. ونداؤه لزوجة ابنه: «يا بنة أخي» على عرف العرب، فإنها تنادى بعضهم لبعض بيا إنا فلان، وإن لم يكن أخاً بالحقيقة، ويجوز في تعارف الشرع أيضاً؛ لأن المؤمنين إخوة.

الحديث السادس عن داود: قوله: «إن ضعيها» «أن» مفسرة؛ لأن في الإشارة معنى القول، ولقرب المسافة بين المتكلم والإشارة استثنى الرمز من التكلم في قوله تعالى: «إلا تكلم الناس

---

[٤٨٣] صحيح بطرقه وشواهده.

\* كلنا في «ط» و«ك»، في متن المشكاة «بنجس».

٤٨٤ - \* وعن جابر، قال: سئل رسول الله ﷺ: أنتوضأ بما أفضلت الحمر؟ قال: «نعم»، وبما أفضلت السباع كلها». رواه في «شرح السنة» [٤٨٤].

٤٨٥ - \* وعن أم هانئ، قالت: اغتسل رسول الله ﷺ هو وميمونة في قصعة فيها أثر العجين. رواه النسائي، وابن ماجه [٤٨٥].

### الفصل الثالث

٤٨٦ - \* عن يحيى بن عبد الرحمن، قال: إن عمر خرج في ركب فيهم عمرو بن العاص حتى وردوا حوضاً. فقال عمرو: يا صاحب الحوض! هل ترد حوضك السباع؟ فقال عمر بن الخطاب: يا صاحب الحوض! لا تخبرنا، فإننا نرد على السباع وترد علينا. رواه مالك [٤٨٦].

ثلاثة أيام (لا رمزاً) (١) أى إشارة بيد أو رأس أو غيرهما. «الكشاف»: فإن قلت: الرمز ليس من جنس الكلام، فكيف استثنى منه؟ قلت: لما أدى مؤدى الكلام وفهم منه ما يفهم منه سمي كلاماً، وفيه دليل على أن مثل هذه الإشارة جائزة في الصلاة.

الحديث السابع عن جابر: قوله: «أفضلت» أي أبقت من فضالة الماء الذى تشربه، وهو مثل: أسارت من السور. «تو»: كلمة «ما» في الموضعين بمعنى الذى، وقد رواه بعض الناس بالمد، ولا أراه إلا تصحيحاً.

الحديث الثامن عن أم هانئ: قوله: «أثر العجين» الظاهر أن أثره في تلك القصة لم يكن كثيراً مغيراً للعاء.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن يحيى بن عبد الرحمن قوله: «لا تخبرنا» يعنى أن إخبارك به وعدم إخبارك سواء، فإن أخبرتنا بأسوأ الحال فهو عندنا سائق، لأننا نخالط السباع، وهى واردة علينا، وأن الله تعالى قسم لها من هذا الماء ما أخذت بطونها، وقسم لنا ما بقى منها، فهو وضوؤنا وشرابنا. وإنما عدل إلى «ما أخذت في بطونها» من «ما شربتها» ليظهر بأن ما شربتها حقها الذى قسم الله لها، وما أفضلت فهو حقنا.

[٤٨٥] حسن.

[٤٨٤] ضعيف.

[٤٨٦] قال الشيخ الألبانى في المشكاة: إسناده صحيح إن كان يحيى بن عبد الرحمن - وهو ابن حاطب - أدرك عمر وما أرى ذلك يصح، فقد ذكروا أنه أدرك علياً وعثمان وقال ابن معين: بعضهم يقول عنه: سمعت عمر وإنما هو عن أبيه: سمع عمر. أه مختصراً.

(١) آل عمران: ٤١

٤٨٧ - \* وزادَ رزينٌ، قال: زادَ بعضُ الرواةِ في قولِ عمر: وإني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ: «لها ما أخذتَ في بطونها، وما بقيَ فهو لنا طهورٌ وشرابٌ».

٤٨٨ - \* وعن أبي سعيدٍ الخدري: أنَّ رسولَ الله ﷺ سئلَ عن الحياضِ التي بين مكةَ والمدينةَ تَرِدُها السباعُ والكلابُ والحُمُرُ عن الطَّهرِ منها. فقال: «لها ما حملتُ في بطونها، ولنا ما غَبَرَ طهورٌ». رواه ابنُ ماجه [٤٨٨].

٤٨٩ - \* عن عمرَ بنِ الخطَّابِ، رضي الله عنه، قال: لا تَغْتَسِلُوا بالماءِ المُشَمَّسِ؛ فَإِنَّهُ يورثُ البَرَصَ. رواه الدارقطني [٤٨٩].

## (٩) باب تطهير النجاسات

### الفصل الأول

٤٩٠ - \* عن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إذا شربَ الكلبُ في إناءٍ أحدكم؛ فليَغْسِلْهُ سبعَ مرَّاتٍ». متفق عليه.

الحديث الثاني عن أبي سعيد الخدري: قوله: «عن الطهر» هو بدل عن قوله: «عن الحياض» بإعادة العامل، والطهر هو التطهر، والله أعلم.

## باب تطهير النجاسات

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة: قوله: «شرب الكلب في إناء» ضمن «شرب» معنى «ولغ»، فعدى تعديته. قوله: «طهور إناء أحدكم» «مع»: الأشهر فيه ضم الطاء ويقال بفتحها، لغتان. «نه»: ولغ الكلب إذا شرب بلسانه، يقال: ولغ بلغ ولغًا ولوغًا. و«طهور إناء أحدكم» مبتدأ، و«إذا» ظرف معمول للمصدر، والخبر «أن يغسله»، كما أن «إذا» في قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمَ إِذَا هَوَىٰ﴾ (١) ظرف للقسم، وليس بشرط، ونحو: آتيتك إذا أحمر البسر.

«حسن»: مذهب أكثر المحدثين أن الكلب إذا ولغ في ماء أو مائع يغسل سبع مرات، إحداهن مكذرة بالتراب، وقال مالك والأوزاعي: لا ينجس الماء ولكن يجب غسله تبعًا. وقال أصحاب أبي حنيفة: لا عدد في غسله، ولا تغفير، بل هو كسائر النجاسات. وفي صحيح البخاري:

[٤٨٩] ضعيف.

[٤٨٨] إسناده ضعيف جدًا.

(١) النجم: ١.

وفي رواية لمسلم: «طُهورُ إِنْاءٍ أَحَدِكُمْ إِذَا وَلَغَ فِيهِ الْكَلْبُ أَنْ يَغْسِلَهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ، أَوْ لَاهُنَ بِالْتُّرَابِ».

٤٩١ - \* وعنه، قال: قامَ أعرابيٌّ، فبالَ في المسجدِ، فتناوله النَّاسُ. فقال لهم النبي ﷺ: «دَعُوهُ وَهَرِّقُوا عَلَى بَوْلِهِ سَجَلًا مِنْ مَاءٍ - أَوْ ذَنُوبًا مِنْ مَاءٍ - فَإِنَّمَا يُعْتَمُّ مَيْسَرِينَ، وَلَمْ تُبْعَثُوا مُعَسِّرِينَ». رواه البخاري.

وكان عطاء لا يرى بشعر الإنسان بأشأ أن يتخذ منه الخيوط والحبال وسور الكلاب وممرها في المسجد. وقال الزهري: إذا ولغ في الإناء ليس له وضوء غيره يتوضأ بها. وقال سفيان: هذا الفقه بعينه، يقول الله عز وجل: «فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا»<sup>(١)</sup> وهذا ماء وفي النفس منه شيء يتوضأ ويقيم.

الحديث الثاني عن أبي هريرة: قوله: «فتناوله الناس» أي وقعوا فيه يؤذونه. «نه»: في الحديث: «إن رجلاً كان ينال من الصحابة» يعني الوقعة فيهم، يقال منه: نال ينال نيلًا إذا أصاب. و«أهرقوا» أمر من أهرق يهرق - يسكون الهاء - إهراقًا، نحو اسطاع، وأصله أراق، فأبدلت الهمزة هاء ثم جعلت عوضًا عن ذهاب حركة العين، فصارت كأنها من نفس الكلمة، ثم أدخل عليها الهمزة. و«السجل» يذكر، وهو الدلو قل فيه الماء أو كثر، و«الذنوب» يذكر ويؤنث، وهي ما ملئ ماء، «من ماء» زيادة وردت تأكيدًا، ويحتمل أن يكون من كلام رسول الله ﷺ فيكون للتخيير لما بينهما من فرق، وأن يكون من كلام الراوي للتريد، وهذا ظاهر.

«نخط»: في الحديث دليل على أن الماء إذا ورد على النجاسة على سبيل المكافحة والغلبة طهرها، وعلى أن غسلات النجاسة طاهرة إذا لم يكن فيها تغير، وإن لم تكن مطهرة، ولولا ذلك كان الماء المصبوب على البول أكثر تنجيسًا للمسجد من البول نفسه، وزاد.

«حس»: فيه دلالة على أن الأرض إذا أصابتها نجاسة لا تطهر بالجفاف، ولا يجب حفر الأرض، ولا نقل التراب إذا صب عليه الماء. «فظ»: الحفر والنقل واجب عند أبي حنيفة، وأن الشمس إذا جفتها طهرت عنده. وأقول: قوله: «ميسرين» حال، والمبعوث رسول الله ﷺ، ولما كان الصحابة مقتدين به ومهتدين بهديه كانوا متبوعين، كما ورد: «الناس لكم تبع». وقوله: «ولم تبعثوا معسرين» عطف على قوله: «وإنما بعثتم ميسرين» على طريقة الطرد والعكس، تقريرًا بعد تقرير، ودلالة على أن الأمر مبني على اليسر قطعًا.

الحديث الثالث عن أنس رضي الله عنه: قوله: «مه مه مه» كلمة بنيت على السكون، وهو اسم سمى به الفعل، ومعناه اكفف؛ لأنه رجر، فإن وصلت تؤنث، يقال: مه مه، ويقال:

٤٩٢ - \* وعن أنس، قال: بينما نحن في المسجد مع رسول الله ﷺ إذ جاء أعرابي، فقام يبول في المسجد. فقال أصحاب رسول الله ﷺ: مَهْ مَهْ. فقال رسول الله ﷺ: «لا تُزْرِمُوهُ، دَعُوهُ». فتركوه حتى بَالَ، ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَعَاهُ، فقال له: «إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلَحُ لشيءٍ من هذا الْبَوْلِ وَالْقَذَرِ؛ إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ، وَالصَّلَاةِ، وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ». أو كما قال رسول الله ﷺ. قال: وأمر رجلا من القوم، فجاءَ بَدَلًا من ماءٍ، فَسَّهَّ عليه. متفق عليه.

٤٩٣ - \* وعن أسماء بنت أبي بكر، قال: سألت امرأة رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله! أرايت إحدانا إذا أصاب ثوبها الدَّمُ من الحيضة، كيف تصنع؟ فقال رسول الله ﷺ: «إذا أصاب ثوبٌ إحدَاكُن الدَّمُ من الحيضة فلتقْرِصْه، ثُمَّ لَتَنْضَحْه بِمَاءٍ، ثُمَّ لَتُصَلِّ فِيهِ». متفق عليه.

مهمته به، أي رجزته، و«زرم البول» - بالكسر - إذا انقطع، وكذلك كل شيء ولَّى، وأدرمه غيره، وفي الحديث: «لا تَزْرِمُوا [ابنِي]» أي لا تقطعوا عليه بوله، وسننت الماء على وجهي أي أرسلته إرسالًا من غير تفريق، فإذا فرقت في الصب قلت بالشين المعجمة، كلها في الصحاح. وقوله: «إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ» إنما أتى باسم الإشارة والمشار إليه حاضر مشاهد لا لیس فيه للدلالة على تعظيم المشار إليه وتفخيمه؛ ليكون كالوصف المناسب المشعر بزهاتها عما لا يليق بالتعظيم، وصونها عن الاقذار والالطاس، فيكون اسم الإشارة في قوله: «هذا البول» للتحقير على عكس الأول.

قوله: «أو كما قال» أي قال هذا القول، أو قال قولاً يشابهه، شك الراوي فيه. وقال الثاني من كلام الراوي.

الحديث الرابع عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما: قوله: «كيف تصنع» يتعلق بالاستخيار، أي أخبرني كيف تصنع إحدانا إلى آخره، و«الحيضة» - بالكسر - الاسم من الحيض، والحال التي تلتزمها الحائض من التجنب والتحيض، كالقعدة والجلسة من الجلوس والقفود، وبالفتح المرة الواحدة من نوبة. «نه»: القرص الدلك بأطراف الأصابع والأظفار مع صب الماء عليه حتى يذهب أثره، وهو أبلغ في إزالة النجاسة، والنضح الرش، وقد يستعمل في الصب شيئاً قشياً، وهو المراد به. «خط»: النضح الرش، وقد يكون بمعنى الغسل، وفي الحديث دليل على تعين الماء في إزالة النجاسة؛ لأنه ﷺ أمرها بإزالة الحيضة به، فوجب إزالة سائر النجاسات به، إذ لا فرق بين جميع النجاسات إجمالاً.

(\*) في «ط» «إني» وما أثبتته من «ك» ولعله الأثيب بالصواب.

٤٩٤ - \* وعن سليمان بن يسار، قال: سألت عائشة عن المنيّ يُصيبُ الثوبَ. فقالت: كنتُ أغسِلُهُ من ثوبِ رسولِ الله، فيخرجُ إلى الصلَاةِ وأثرُ الغسلِ في ثوبِهِ. متفق عليه.

٤٩٥ - \* وعن الأسود وهَمَامُ، عن عائشة، قالت: كنتُ أفركُ المنيّ من ثوبِ رسولِ الله ﷺ. رواه مُسلم.

٤٩٦ - \* وبرواية علقمة والأسود، عن عائشة نحوه، وفيه: ثم يُصَلِّي فيه.

٤٩٧ - \* وعن أم قيس بنت محصن: أنها أتتُ بابتِ لها صغيرٍ لم يأكلِ الطعامَ إلى رسولِ الله ﷺ فاجلسه رسولُ الله ﷺ في حجرِهِ، فبالَ على ثوبِهِ، فدعا بماءٍ، فغسلَهُ، ولم يغسلِهِ. متفق عليه.

٤٩٨ - \* وعن عبد الله بن عباس، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إذا دُبِغَ الإهابُ فقد طهُرَ». رواه مُسلم.

---

الحديث الخامس، والسادس عن الأسود: قوله: «أفرك» الفرك الدلك حتى يذهب الأثر من الثوب. «حسن»: مذهب الشافعي أن المني طاهر، وعند أصحاب الرأي نجس، يغسل رطبه، ويفرك يابسه. ومن قال بالطهارة قال: حديث الغسل لا يخالف حديث الفرك، وهو على طريق الاستحباب والنظافة، والحديثان إذا أمكن استعمالهما لم يجز حملهما على التناقض.

الحديث السابع عن أم قيس: قوله: «في حجره» بفتح الحاء وكسرهما، والجمع الحجور. «قضى»: المراد من النضج رش الماء بحيث يصل إلى جميع موارد البول من غير جرى، والغسل إجراء الماء على موارده، والفارق بين الصبي والصبية أن بولها بسبب استيلاء الرطوبة والبرد على مزاجها يكون أغظ وأثخن، فتفتقر لإزالتها إلى مزيد مبالغة بخلاف الصبي. «خطأ» وغيره: ليس تجوز من جوز النضج في الصبي من أجل أن بوله ليس بنجس، ولكنه من أجل التخفيف. «مع»: هذا هو الصواب، ومن قال: إنه طاهر، فهو مخطئ، وفي الحديث دليل على استحباب حمل الأطفال إلى أهل الفضل للتبرك بهم، سواء كانوا في حال الولادة أو غيره، وفيه الندب إلى حسن المعاشرة واللين والرفق والتواضع بالصغار وغيرهم.

الحديث الثامن عن عبد الله بن عباس: قوله: «إذا دُبِغَ الإهاب» «فا»: سمي إهابًا لأنه أهبة للحى وبناء للحماية على جسده، كما قيل له: مسك لإمساكه ما وراءه، وهذا كلام قد سلك فيه

٤٩٩ - \* وعنه، قال: تُصَدَّقَ على مولاة لميمونة بشاة، فماتت، فَمَرَّ بها رسولُ الله ﷺ، فقال: «هَلَّا أَخَذْتُمْ إِيَّاهَا فَدَبِغْتُمُوهُ، فَانْتَفَعْتُمْ بِهِ!»، فقالوا: إِنَّهَا مَيْتَةٌ، فقال: «إِنَّمَا حُرِّمَ أَكْلُهَا». متفق عليه.

٥٠٠ - \* وعن سودةَ رَوحِ النبي ﷺ، قالت: مَاتَتْ لَنَا شَاةٌ، فَدَبَغْنَا مَسَكَهَا، ثُمَّ مَا رَلْنَا نَنْبِذُ فِيهِ حَتَّى صَارَ شَتًّا. رواه البخاري.

## الفصل الثاني

٥٠١ - \* عن لُبَابَةِ بِنْتِ الْحَارِثِ، قالت: كَانَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا،

مسلك التمثيل. «شف»: في حديث ابن عباس في الإهاب وفي حديث سودة دليل على أن الجلد يظهر ظاهره وباطنه بالدباغ، حتى جوز استعماله في الأشياء الرطبة، ونجور الصلاة فيه. الحديث التاسع عن عبد الله بن عباس: قوله: «إِنَّمَا حُرِّمَ أَكْلُهَا» «مح»: رويناه على وجهين: حرم - يفتح الحاء وضم الراء - وحرم - بضم الحاء وكسر الراء المشددة - «حس»: فيه دليل لمن ذهب إلى أن ما عدا المأكول من أجزاء الميتة غير محرم الانتفاع، كالشعر، والسنن، والقرن ونحوها، وقالوا: لا حياة فيها، فلا ينجس بموت الحيوان، وجوز استعمال عظام الفيلة، وقالوا: لا بأس بشجارة العاج، واحتجوا بما روى عن ثوبان أن رسول الله ﷺ قال: «اشتر لقاطمة سوارين من عاج». والمراد منه عند غيرهم اللبل، وهو عظم سلحفاة البحر.

«مح»: اختلفوا في طهارة جلود الميتة بالدباغ، فذهب الشافعي إلى أنه يظهر بالدباغ جميع جلود الميتة إلا الكلب، والخنزير، والمتولد بينهما من أحدهما وغيره، ويظهر بالدباغ ظاهر الجلد وباطنه، ويجوز استعماله في الأشياء المائعة واليابسة، ولا فرق بين مأكول اللحم، وغيره.

وروى هذا المذهب عن علي بن أبي طالب، وعبد الله بن مسعود. وإذا طهر بالدباغ هل يجوز أكله؟ فيه ثلاثة أوجه: أصحها لا يجوز بحال، والثاني يجوز، والثالث يجوز أكل جلد مأكول اللحم، ولا يجوز غيره. وإذا طهر الجلد بالدباغ فهل يظهر الشعر الذي عليه تبعاً للجلد؟ إذا قلنا بالمختار في مذهبتنا أن شعر الميتة نجس، فيه قولان للشافعي، أصحهما لا يظهر؛ لأن الدباغ لا يؤثر فيه بخلاف الجلد.

الحديث العاشر عن سودة: قوله: «شَتًّا» «ته»: الشنان الأسقية الخلقة، واحدها شَنٌّ وشنة، وهي أشد تبريداً للماء من الجلد. والله أعلم.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن لُبَابَةِ بِنْتِ الْحَارِثِ: قوله: «في حجر رسول الله» مضى شرحه في الحديث السابع من الفصل الأول.



في حجر رسول الله ﷺ، فقال على ثوبه. فقلت: البس ثوباً، وأعطني إزارك حتى أغسله، قال: «إِنَّمَا يُغْسَلُ مِنْ بَوْلِ الْأُنْثَى، وَيُنْضَحُ مِنْ بَوْلِ الذَّكَرِ». رواه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه. [٥٠١]

٥٠٢ - \* وفي رواية لابي داود، والنسائي، عن أبي السَّمْح، قال: «يُغْسَلُ مِنْ بَوْلِ الجارية، وَيُرْسُ مِنْ بَوْلِ الغَلامِ».

٥٠٣ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا وَطِئَ أَحَدُكُمْ بَنَعْلَهُ الْأَذَى، فَإِنَّ التُّرَابَ لَهُ طَهْرٌ». رواه أبو داود [٥٠٣].  
ولاين ماجه معناه.

٥٠٤ - \* وعن أم سلمة، قالت لها امرأة: إني امرأة أطيلُ ذُنْبِي، وأمشي في المكانِ القَدَرِ. قالت: قال رسول الله ﷺ: «يُطَهَّرُهُ مَا بَعْدَهُ». رواه مالك، وأحمد، والترمذي. وأبو داود والدارميُّ وقالوا: المرأة أم وكدي لإبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف [٥٠٤].

الحديث الثاني، والثالث عن أبي هريرة: قوله: «إِذَا وَطِئَ أَحَدُكُمْ» «حس»: ذهب أهل العلم إلى ظاهر هذا الحديث، وقالوا: إذا أصاب أسفل الخف أو النعل نجاسة فذلكه بالأرض حتى ذهب أثرها طهر، وجازت الصلاة فيها، وبه قال الشافعي في القديم، ومستنده ظاهر هذا الحديث. وقال في الجديد: لأبد من غسله بالماء، وعلى هذا يؤول هذا الحديث بما إذا وطئ نجاسة يابسة فتشبت بهما شيء منها، فزال بذلك، كما أول قوله ﷺ في حديث أم سلمة الذي بعد هذا: «يُطَهَّرُهُ مَا بَعْدَهُ»، على أن السؤال إنما صدر فيما جر من الثياب على ما كان يابساً من القدر مهما تشبت منه، فأخبر النبي ﷺ أن المكان الذي بعده يزيل ذلك عنه، وإلا فالإجماع منعقد على أن الثوب إذا أصابته نجاسة لا يطهر إلا بالغسل. «تو»: بين الحديثين بون بعيد، فإن حمل حديث أم سلمة على ظاهره مخالف للإجماع؛ لأن الثوب إذا نجس لم يطهره إلا الغسل، بخلاف الخف فإن جماعة من التابعين ذهبوا إلى أن ذلك يطهره، على أن حديث

[٥٠١] أخرجه أحمد في المسند (٣٣٩/٦) وصححه الحاكم (١٦٦/١) ووافقه الذهبي.

[٥٠٣] صحيح بشواهده.

[٥٠٤] صحيح بشواهده.

٥٠٥ - \* وعن المقدام بن معدي كَرِب، قال: نهى رسولُ الله ﷺ عن لبسِ جلودِ السباعِ، والركوبِ عليها. رواه أبو داود، والنسائي. [٥٠٥]

٥٠٦ - \* وعن أبي المليح بن أسامة، عن أبيه، عن النبي ﷺ: نهى عن جلودِ السباعِ. رواه أحمد، وأبو داود، والنسائي. وزاد الترمذي، والدارمي: «أن تُفترش». [٥٠٦]

٥٠٧ - \* وعن أبي المليح: أنه كره ثمنَ جلودِ السباعِ. رواه [الترمذي في اللباس من «جامعه». وسندهُ جيد].

٥٠٨ - \* وعن عبد الله بن عكيم، قال: أئانا كتابُ رسولِ الله ﷺ: «أن لا تنتفعوا من الميتةِ بإهابٍ، ولا عَصَبٍ». رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه. [٥٠٨]

أبي هريرة حسن لم يطعن فيه، وحديث أم سلمة مطعون؛ لأن من يرويه أم ولد لإبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف، وهى مجهولة. أقول: كان الشيخ التوربشتى تكلم على قول محبى السنة، وفرق بين الحنف والثوب، فحمل الحنف على النجاسة الرطبة، وخصص حديث الدليل بالنجاسة اليابسة، والظاهر أن كليهما محمولان على الرطب، لقوله ﷺ فى الأول: «فإن التراب له طهور». وفى الثانى: «يطهره ما بعده»، والتطهر إنما يتصور بعد التنجس، ويؤيد هذا التأويل الحديث الأول فى الفصل الثالث من هذا الباب، وبناء الأمر على اليسر ودفع الحرج.

الحديث الرابع، والخامس عن المقدام: قوله: «عن لبس جلود السباع» «مط»: هذا النهى يحتمل أن يكون نهى تحريم؛ لأن استعمالها إما قبل الدباغ فلا يجوز؛ لأنها نجسة، وإما بعده، فإن كان عليه الشعر فهى أيضا نجسة؛ فإن الشعر لا يطهر بالدباغ؛ لأن الدباغ لا يغير الشعر عن حاله، ولا يؤثر فيه. ويحتمل أن يكون نهى تنزيه إذا قلنا: إن الشعر يطهر بالدباغ - كما فى الوسيط - لأن لبس جلود السباع والركوب عليها من دأب الجبابرة، وديدن المتكبرين، وعمل المسرفين، وسجية المترفين، فلا يليق بسمه أهل الصلاح.

الحديث السادس عن أبى مليح: قوله: «كره ثمن جلود السباع» «مط»: وذلك قبل الدباغ لنجاستها، وأما بعده فلا كراهة.

الحديث السابع عن عبد الله بن عكيم: قوله: «أن لا تنتفعوا» «تو»: قيل: إن هذا الحديث

[٥٠٥] قال الشيخ الألبانى فى المشكاة: رجاله ثقات لكن بقية ملبس، وقد عمنه.

[٥٠٦] صحيح.

[٥٠٨] قال الشيخ الألبانى: خلاصة القول فيه أنه مضطرب فى إسناده ومثته.

٥٠٩ \* وعن عائشة، رضي الله عنها، أن رسول الله ﷺ أمر أن يُسْتَمْتَعَ بجُلُودِ الميتة إذا دُبِغَتْ. رواه مالك، وأبو داود [٥٠٩].

٥١٠ \* وعن ميمونة، قالت: مرَّ على النبي ﷺ رجالٌ من قُرَيْشٍ يَجْرُونَ شاةً لهم مثلَ الحمار، فقال لهم رسول الله ﷺ: «لو أخذتم إهابها». قالوا: إنها ميتة. فقال رسول الله ﷺ: «يُطَهَرُهَا الماءُ والقرظُ». رواه أحمد، وأبو داود [٥١٠].

٥١١ \* وعن سكرمة بن المحبِّق، قال: إن رسول الله ﷺ جاء في غزوة تبوك على أهل بيت، فإذا قريةً معلَّقة، فسأل الماء. فقالوا: يارسول الله! إنها ميتة. فقال: «دباغها طهورها». رواه أحمد، وأبو داود [٥١١].

### الفصل الثالث

٥١٢ \* عن امرأة من بني عبد الأشهل، قالت: قلت: يارسول الله! إن لنا طريقاً

ناسخ للأخبار الواردة في الدباغ؛ لما في بعض طرقه: «أتانا كتاب رسول الله ﷺ قبل موته بشهر». والجمهور على خلافه؛ لأنه لا يقاوم تلك الأحاديث صحة واشتراكاً، ثم إن ابن عكيم لم يلق النبي ﷺ وإنما حدث عن حكاية حال، ولو ثبت فحقه أن يحمل على نهى الانتفاع قبل الدباغ.

الحديث الثامن والتاسع عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «لو أخذتم» «تو»: «لو» هذه بمعنى ليت، والذي لاقي بينهما أن كل واحد منهما في معنى التقدير ومن ثم أجيبنا بالفاء. «مظ»: جواب «لو» محذوف، أي لو أخذتم إهابها فلبغتموه لكان حسناً. «والقرظ» ورق السلم يدبغ به. «شف»: في قوله: «دباغها طهورها» دليل على عدم وجوب استعمال الماء في أثناء الدباغ وبعده، كما هو أحد قولَي الشافعي.

الحديث العاشر عن سلمة: قوله: «المحبِّق» هو بضم الميم وفتح الحاء المهملة، وتشديد الباء المكسورة والفاء، وأصحاب الحديث يفتحون الباء.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن امرأة من بني عبد الأشهل: قوله: «أليس بعدها طريق هي أطيب» معنى هذا الحديث وحديث أم سلمة في الفصل الثاني قريبان. «خط»: قال أحمد: ليس معناه إذا

[٥٠٩] قال الشيخ: سنه حسن في المتابعات.

[٥١٠] قال الشيخ: سنه حسن في المتابعات.

[٥١١] قال الشيخ: سنه حسن في المتابعات.

إلى المسجد مُتَنِّةً، فكيفَ نفعلُ إذا مُطِرنا؟ فقال: «اليسَ بعدها طريقٌ هي أطيبُ منها؟» قلتُ: بلى. قال: «فهله بهذه». رواه أبو داود. [٥١٢]

٥١٣ - \* وعن عبد الله بن مسعود، قال: كنَّا نُصلي مع رسولِ الله ﷺ ولا نتوضأُ من الموطئِ. رواه الترمذي. [٥١٣]

٥١٤ - \* وعن ابن عمر، قال: كانتِ الكلابُ تُقِيلُ وتُدبِرُ في المسجدِ في زمانِ رسولِ الله ﷺ، فلم يكونوا يَرُشُّونَ شيئًا من ذلك. رواه البخاري.

٥١٥ - \* وعن البراء [ بن عازب ]، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لا بأسَ بِبولٍ ما يُوْكَلُ لحمه». [٥١٥]

٥١٦ - \* وفي رواية جابر، قال: «ما أَكَلْ لحمه فلا بأسَ بِبوله». رواه أحمد، والدارقطني. [٥١٦]

أصابه بول ثم مر بعده على الأرض أنها تطهره، ولكنه يمر بالمكان فيقلره، ثم يمر بمكان أطيب منه فيكون هذا بذلك، ليس على أنه يصيبه منه شيء. وقال مالك فيما روى: إن الأرض يطهر بعضها بعضاً، إنما هو أن يطأ الأرض القلرة، ثم يطأ الأرض اليابسة النظيفة، فإن بعضها يطهر بعضها، فاما النجاسة مثل البول ونحوه يصيب الثوب أو بعض الجسد، فإن ذلك لا يطهره إلا الغسل، قال: وهذا إجماع الأمة. «خط»: وفي إسناد الحديثين معاً مقال: لأن الأول عن أم ولد لإبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف، وهي مجهولة لا يعرف حالها في الثقة والعدالة، والحديث الآخر عن امرأة من بنى عبد الأشهل، والمجهول لا يقوم له الحجة في الحديث.

الحديث الثاني، والثالث عن ابن عمر رضى الله عنهما: وقوله: «من الموطئ» أى فى موضع الوطء، هذا إذا كان يابساً نجساً، وأما إذا كان رطباً فيجب الغسل. وقوله: «الكلاب تقبل» وهذا إنما كان فى أوقات باردة، ولم يكن للمسجد أبواب تمنعها من العبور. «والرش» هاهنا هو الصب بالماء، «لا يصبون» أى الماء على تلك المواضع لأجل إقبالهم وإدبارهم.

الحديث الرابع عن البراء: قوله: «لا بأس ببول ما يُوْكَل لحمه» مع: «فى الروضة»: لنا وجه أن بول ما يُوْكَل لحمه وروثه طاهران، وهو قول أبى سعيد الاصطخرى من أصحابنا، واختاره الرويانى، وهو مذهب مالك وأحمد.

[٥١٢] صحيح.

[٥١٣] صحيح.

[٥١٥] ضعيف رواه الدارقطني (١/١٢٨)، وقد ضعف الحافظ أسانيد، وتكلم عليه فى التلخيص (ح/٣٧،

٤٣/١).

[٥١٦]: ضعيف، وعزوه إلى أحمد خطأ كما أفاده الشيخ الألبانى.

## (١٠) باب المسح على الخفين

### الفصل الأول

٥١٧ - \* عن شريح بن هاني، قال: سألتُ عليَّ بن أبي طالب [رضي الله عنه] عن المسح على الخفين، فقال: جعلَ رسولُ الله ﷺ ثلاثةَ أيامٍ ولياليهنَّ للمسافرِ، ويوماً وليلةً للمقيم. رواه مسلم.

٥١٨ - \* وعن المغيرة بن شعبة: أنه غزا رسول الله ﷺ غزوةَ تبوك. قال المغيرة: فتبرَّزَ رسولُ الله ﷺ قَبْلَ الغائطِ، فحملتُ معه إِداوةً قَبْلَ الفجرِ، فلَمَّا رَجَعَ أَخَذْتُ أَهْرِيْقُ عَلَى يَدَيْهِ مِنَ الْإِداوَةِ، فغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ، وَعَلَيْهِ جَبَّةٌ مِنْ صُوفٍ، ذَهَبَ يَحْسِرُ عَنْ ذِرَاعَيْهِ، فَضَاقَ كَمُ الْجَبَّةِ، فَأَخْرَجَ يَدَيْهِ مِنْ تَحْتِ الْجَبَّةِ: وَالْقَى الْجَبَّةَ عَلَى مَنْكِبَيْهِ، وَغَسَلَ ذِرَاعَيْهِ، ثُمَّ مَسَحَ بِنَاصِيَتِهِ وَعَلَى الْعِمَامَةِ، ثُمَّ أَهْوَيْتُ لِأَنْزِعَ خُفَيْهِ، فَقَالَ: «دَعُهُمَا فَإِنِّي أَذْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ» فَمَسَحَ عَلَيْهِمَا، ثُمَّ رَكِبَ وَرَكِبْتُ، فَانْتَهَيْنَا إِلَى الْقَوْمِ، وَقَدْ قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ، وَيُصَلِّي بِهِمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ، وَقَدْ رَكَعَ بِهِمْ

### باب المسح على الخفين

### الفصل الأول

الحديث الأول عن المغيرة: قوله: «تبرَّزَ» التبرُّزُ الخروجُ إلى المبرِّزِ «قَبْلَ الغائطِ» نحوه، أي تبرَّزَ لأجله. «نه»: «الإداوة» - بالكسر - إناء صغير من جلد، وجمعها الأداوى، مثل المطايا، يقال: حسرت كمي عن ذراعي أحسره حسراً، كشفت وخرجت، و«أهويت» أي قصدت الهوى من القيام إلى القعود، وقيل: الإهواء إمالة اليد إلى الشيء لياخذَه. «حس»: فيه دليل على أن المسح إنما يجوز إذا لبسهما على كمال الطهارة، وأنه إذا غسل إحدى رجلتيه ثم لبس الخف ثم غسل الأخرى فلبس الآخر، لا يجوز المسح عليهما، وذلك أنه ﷺ جعل طهارة القدمين معاً قبل لبس الخفين شرطاً لجواز المسح عليهما، وعلة لذلك، والحكم المعلق بشرط لا يصح إلا بوجود شرطه، ذكره الخطابي. وفيه دليل على أن من أدرك شيئاً من الصلاة مع الإمام يأتي به معه، ثم يتمها بعد ما سلم، وعلى جواز الاستعانة في الطهارة بالخدام. «مع»: «سبقتنا» ضبطناه في الأصول بفتح السين والباء والقاف، ويعلها تاء مثناة من فوق ساكنة، أي وجدت قبل حضورنا، وأما بقاء عبد الرحمن في صلاته هذه وتأخر أبي بكر الصديق في صلاته في حديث آخر ليقدم

ركعة، فلماً أحسَّ بالنبى ﷺ ذهبَ يتأخَّرُ، فأومأَ إليه، فأذركَ النبى ﷺ إحدَى الرُّكْعَتَيْنِ مَعَهُ، فلماً سَلِمَ، قامَ النبى ﷺ، وقمتُ مَعَهُ، فركعنا الرُّكْعَةَ الَّتِي سَبَقْتَنَا. رواه مسلم.

## الفصل الثاني

٥١٩ - \* عن أبي بكرٍ، عن النبى ﷺ: أَنَّهُ رَخَّصَ لِلْمَسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ وَلِلْمَقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً، إِذَا تَطَهَّرَ فَلَيْسَ خُفْيَهُ أَنْ يَمْسَحَ عَلَيْهِمَا، رواه الأثرمُ في «سُنَنِهِ»، وابنُ خزيمة، والدارقطني. وقال الخطَّابيُّ: هو صحيحُ الإسناد، هكذا فى «المنتقى». [٥١٩]

٥٢٠ - \* وعن صفوان بن عسال، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا سَفَرًا أَنْ لَا نَنْزِعَ خُفَّائِنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ، وَلَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَبُولٍ وَنَوْمٍ. رواه الترمذى، والنسائى. [٥٢٠]

النبى ﷺ، فالفرق بينهما أن في قضية عبد الرحمن كان قد ركع ركعة فترك النبى ﷺ التقدم؛ لتلا يخل ترتيب صلوة القوم، بخلاف قضية أبى بكر رضى الله عنه.

## الفصل الثانى

الحديث الأول عن أبى بكر: قوله: «أن يمسح» فمفعول «رخص»، و«ثلاثة أيام» ظرف له، يعنى رخص لهم أن يمسحوا ثلاثة أيام ويومًا وليلة.

الحديث الثانى عن صفوان: قوله: «سفرًا» وهو جمع سافر، كتجر جمع تاجر، وصحب جمع صاحب، و«لكن من غائط» حق «لكن» أن يخالف ما بعدها لما قبلها نفيًا وإثباتًا، محققًا أو مؤولًا، فالمعنى أمرنا رسول الله ﷺ أن ننزع خفافنا في الجنابة، لكن لا ننزع ثلاثة أيام ولياليهن من بول أو غائط وغيرهما إذا كنا سفرًا، فعلى هذا لا يلزم رد هذه الرواية على ما ذهب إليه الشيخ التوريشى؛ لأن هذا ميل إلى المعنى دون اللفظ. قال ابن جنى في قوله تعالى: «وما يخذعون إلا أنفسهم»<sup>(١)</sup> على قراءة عبد السلام بن شداد: هذا من أشد مذاهب العربية، وذلك أنه موضح يملك فيه المعنى جناب الكلام، فيأخذه إليه، ويصرفه بحسب ما يؤثره. «مط»: فإن قيل: لم لا يجوز المسح على الخف للمقتسل ويجوز للمتوضىء؟ قلنا: لأن الجنابة يقل وقوعها، فلا يكون في نزع الخف مشقة، بخلاف سائر الأحداث. «تو»: هذا الحديث

[٥١٩]، (٥٢٠) صحيح.

(١) البقرة: ٩.

٥٢١ - \* وعن المغيرة بن شعبة، قال: وضأتُ النبي ﷺ في غزوة تبوك، فمسحَ أعلى الخُفِّ وأسفلهُ. رواه أبو داود، والترمذي، وابنُ ماجه. وقال الترمذي: هذا حديثٌ معلول. وسألتُ أبا زُرعةَ ومحمَّدًا - يعنى البخاري - عن هذا الحديث، فقالا: ليسَ بصحيح. وكذا ضعفه أبو داود. [٥٢١]

٥٢٢ - \* وعنه، أنه قال: رأيتُ النبي ﷺ يمسحُ على الخُفَّينِ على ظاهرهما. رواه الترمذي، وأبو داود. [٥٢٢]

٥٢٣ - \* وعنه، قال: توضأُ النبي ﷺ، ومسحَ على الجُورَينِ والتَّعلَينِ، رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود، وابنُ ماجه. [٥٢٣]

---

أحسن ما روى في التوقيت، مع ما فيه من الحجة القائمة على الفرقة الزائفة عن القول بمسح الخف، وهو قول الصحابي: «كان رسول الله ﷺ يأمرنا» ولفظ الأمر فيه من أقوى الحجج، وأقوم الدلائل، على أنه الحق الأبلج، والسنة القائمة.

الحديث الثالث عن المغيرة: قوله: «وضأت» أى سكبت الوضوء على يديه ﷺ فمسح أعلى الخف وأسفلهُ. «حسن»: عن علي رضي الله عنه قال: «لو كان الدين بالراى لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه، وقد رأيت رسول الله ﷺ يمسح على ظاهر خفيه». ومسح أعلى الخف واجب، ومسح أسفله سنة عند بعض أهل العلم؛ لما روى المغيرة أن النبي ﷺ مسح أعلى الخف وأسفله، والحديث مرسل؛ لأنه يرويه ثور بن يزيد عن رجاء بن حيوة، عن كاتب المغيرة، عن المغيرة، وثور لم يسمع هذا عن رجاء، قال أبو عيسى: سألت أبا زرعة ومحمد بن إسماعيل عن هذا الحديث، قالوا: ليس بصحيح. قوله: «معلول الحديث» المعلول عبارة عما فيه أسباب خفية غامضة قاذحة، وقيل: المعلول ما وهم فيه ثقة برفع المرفوع، أو بتغير إسناده، أو زيادة، أو نقصان يغير المعنى.

الحديث الرابع والخامس عن المغيرة: قوله: «على الجورين والتعلين» «خطأ»: معنى قوله: «والتعلين» هو أن يكون قد لبس التعلين فوق الجورين، وقد أجاز المسح على الجورين جماعة من السلف، وذهب إليه نفر من فقهاء الأمصار، منهم سفيان الثوري، وأحمد، وإسحاق. وقال مالك بن أنس والأوزاعي، والشافعي: لا يجوز المسح على الجورين، وقد ضعف أبو داود هذا الحديث، وذكر أن عبد الرحمن بن مهدي كان لا يحدث به.

---

[٥٢١] ضعيف.

[٥٢٢] حسن صحيح انظر صحيح الترمذي ح (٨٥).

[٥٢٣] صحيح انظر صحيح الترمذي ح (٨٦).

## الفصل الثالث

٥٢٤ - \* عن المغيرة، قال: مسح رسول الله ﷺ على الخفين. فقلت: يا رسول الله! نسيت؟ قال: «بل أنت نسيت؛ بهذا أمرني ربي عز وجل». رواه أحمد، وأبو داود. [٥٢٤]

٥٢٥ - \* وعن علي رضي الله عنه: [أنه قال: لو كان الدين بالرأي لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه، وقد رأيت رسول الله ﷺ يمسح على ظاهر خفيه]. رواه أبو داود، والدارمي معناه. [٥٢٥]

## (١٠) باب التيمم

### الفصل الأول

٥٢٦ - \* عن حذيفة، قال: قال رسول الله ﷺ: «فضلنا على الناس بثلاث: جعلت صوفنا كصوف الملائكة، وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً. وجعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجد الماء». رواه مسلم.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن المغيرة: قوله: «بل أنت نسيت» يحتمل حمله على الحقيقة، أي نسيت أنني شارح، فنسبت النسيان إلي، أو يكون بمعنى أخطأت، فجاء بالنسيان على المشاكلة، قدم الجار والمجرور على عامله اهتماماً بشأنه؛ لأن الكلام فيه. الحديث الثاني ظاهر.

## باب التيمم

### الفصل الأول

الحديث الأول عن حذيفة: قوله: «فضلنا على الناس بثلاث» هذه الحصال من بعض خصائص هذه الأمة المرحومة، ثنتان منها لرفع الحرج ووضع الإصر، كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا﴾ (١)، وواحدة إشارة إلى رفع الدرجات العالية

[٥٢٤] ضعيف

[٥٢٥] صحيح بطريقه.

(١) البقرة: ٢٨٦.



٥٢٧ - \* وعن عمران، قال: كنّا في سفرٍ مع النبي ﷺ، فصلّى بالنّاس، فلمّا انتفَلَ من صلاته، إذا هو برجلٍ مُعْتَزِلٍ لَمْ يَصِلْ مع القوم، فقال: «ما منعك يا يافلان! أن تصليَ مع القوم؟» قال: أصابني جَنَابَةٌ، ولا ماء. قال: «عليك بالصَّعيد، فإنّه يَكْفِيكَ». متفق عليه.

٥٢٨ - \* وعن عمار، قال جاء رجلٌ إلى عمر بن الخطّاب [رضي الله عنه] فقال: إني أُجَنِّبُ فلم أصب الماء. فقال عمارٌ لعمر: أما تذكرُ أنّا كنّا في سفرٍ أنا وأنت؟ فأما أنت فلم تصل، وأما أنا فتمعّكتُ فصلّيتُ، فذكرتُ ذلك للنبي ﷺ. فقال: «إنما كان

في المناجات بين يدي بارئهم، صافين صفوف الملائكة المقربين، كما قال: ﴿وإنّا لنحن الصّافون وإنّا لنحن المسبحون﴾ (١). «خط»: إمّا جاء على مذهب الامتنان على هذه الأمة، بأن رخص لهم في الظهور بالأرض والصلاة عليها في بقاعها، وكانت الأمم السالفة لا يصلون إلا في كنائسهم ويبيعهم. «شف»: فيه دليل على أن أداء الصلاة بالتييم لا يجوز عند قدرته على الوضوء بالماء.

«حسن»: خص التراب بالذكر لكونه طهوراً، ولهذا قال الشافعي: لا يصح التيمم بالزرنخ، والنورة، والجص ونحوها، إمّا يجوز بما يقع عليه اسم التراب في كل أرض يعلق باليد منها غبار، وجوز أصحاب الرأي التيمم بما ذكرنا وغيرها من طبقات الأرض؛ لما روى عن جابر أن النبي ﷺ قال: «جعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً». قلنا: حديث حذيفة مفسر، والمفسر من الحديث يقضى على المجمل.

الحديث الثاني عن عمران: قوله: «فلما انتفل» يقال: قتل وجهه عنى أى صرفه، وقوله: «إذا» للمفاجأة، وهو مبتدأ، و«برجل» خبره، أى فاجاء رسول الله ﷺ رجلاً، والجملة جواب «لما». «الكشاف»: الصعيد وجه الأرض تراباً كان أو غيره، وإن كان صخرًا لا تراب عليه، لو ضرب التيمم يده عليه ومسح. لكان ذلك طهوراً، وهو مذهب أبي حنيفة. فإن قلت: فما تصنع بقوله في سورة المائدة: ﴿فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه﴾ (٢) أى بعضه، وهذا لا يتأتى في الصخر الذى لا تراب عليه؟ قلت: قالوا: «إن» من «لا ابتداء الغاية»، فإن قلت: قولهم: إنها لا ابتداء الغاية قول متعسف. قلت: ولا يفهم أحد من العرب من قول القائل: مسحت برأسى من الدهن، ومن الماء، ومن التراب إلا معنى التبعض. قلت: هو كما تقول، والإذعان للحق أحق من المرأه.

الحديث الثالث عن عمار: قوله: «فتمعكت» أى تمرغت، يقال: تمعكت الدابة وتمرغت إذا

(٢) المائدة: ٦.

(١) الصافات: (١٦٥، ١٦٦).

يكفيك هكذا» فضرب النبي ﷺ بكفيه الأرضَ ونَفَخَ فيهما، ثم مسحَ بهما وجهَهُ وكفَّيه. رواه البخاري. ولمسلم نحوه، وفيه: قال: «إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَضْرِبَ بِيَدَيْكَ الْأَرْضَ. ثُمَّ تَنْفَخَ، ثُمَّ تَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَكَ وَكَفَّيْكَ».

٥٢٩ - \* وعن أبي الجهم بن الحارث بن الصمة، قال: «مَرَرْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يَبُولُ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ حَتَّى قَامَ إِلَى جِدَارٍ، فَحَثَّ بَعْضَى كَانَتْ مَعَهُ، ثُمَّ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى الْجِدَارِ، فَمَسَحَ وَجْهَهُ وَذِرَاعِيهِ، ثُمَّ رَدَّ عَلَيَّ». ولم أجد هذه الرواية في: «الصحيحين»، ولا في: «كتاب الحميدي»؛ ولكن ذكره في: «شرح السنة» وقال: هذا حديث حسن. [٥٢٩]

تَقَلَّبْتُ فِي التُّرَابِ، قَامَ عِمَارُ اسْتِعْمَالِ التُّرَابِ عَلَى اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ فِي الْجَنَابَةِ. «حس»: في الحديث فوائد: منها أن مسح الوجه واليدين تارة يكون بدلاً عن غسل أعضاء الوضوء في حق المحدث، وأخرى عن غسل جميع البدن في حق الجنب والحائض والميت عند العجز، أو عند فقدان الماء، وتارة عن غسل لمعة من بدنه بسبب الجرح في بعض أعضاء الوضوء، وأنه يكفي في التيمم ضربة واحدة للوجه والكفين، وهو قول علي، وابن عباس، وعمار، وجمع من التابعين رضى الله عنهم. وذهب عبد الله بن عمر، وجابر، وجمع من التابعين رضى الله عنهم والأكثرون من فقهاء الأمصار إلى أن التيمم ضربتان. «قضى»: في الحديث دليل على أن الضربة الواحدة كافية في التيمم، وقد قال به أحمد، وداود، وهو رواية عن مالك، وقول قديم للشافعي، وذهب الجمهور إلى أنه لا بد من ضربتين؛ لحديث ابن عمر رضى الله عنهما، ومعاذنة القياس والاحتياط له، وقد روى ذلك عن عمار أيضاً. وأقول: حديث عمار أورده أبو داود في سننه، وسيجيء في آخر الفصل الثالث.

الحديث الرابع عن أبي الجهم بن الحارث بن الصمة في جامع الأصول بكسر الصاد وتشديد الميم: قوله: «حس» أى خدشه. «حس»: فيه أن التيمم لا يصح ما لم يعلق باليد غبار، فإن الحث والחדش إنما كان كذلك، وأن ذكر الله يستحب فيه الطهارة. قوله: «ولم أجد هذه الرواية في الصحيحين» ورواية الصحيحين المذكورة في أول الفصل الثالث من هذا الباب.

[٥٢٩] هو كما قال.

## الفصل الثاني

٥٣٠ - \* عن أبي ذرٍّ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ وَضُوءُ الْمُسْلِمِ، وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سَنِينَ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيَمْسَهُ بَشْرَهُ، فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ». رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود. [٥٣١]

وروى النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ إِلَى قَوْلِهِ: «عَشْرَ سَنِينَ».

٥٣١ - \* وعن جابرٍ، قال: خرجنا في سَفَرٍ، فَأَصَابَ رَجُلًا مِنَّا حَجَرٌ فَشَجَّهُ فِي رَأْسِهِ، فَاحْتَلَمَ، فَسَأَلَ أَصْحَابَهُ: هَلْ تَجِدُونَ لِي رَخِصَةً فِي التَّيْمَمِ؟ قَالُوا: مَا نَجِدُ لَكَ رَخِصَةً وَأَنْتَ تَقْدِرُ عَلَى الْمَاءِ. فَاغْتَسَلَ فَمَاتَ. فَلَمَّا قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ أَخْبِرَ بِذَلِكَ. قَالَ: «قَتَلُوهُ، قَتَلَهُمُ اللَّهُ؛ أَلَا سَأَلُوا إِذَا لَمْ يَعْلَمُوا؟ فَإِنَّمَا شِفَاءُ الْعِيِّ السُّؤَالُ، إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيهِ أَنْ يَتَيَمَّمَ، وَيُعَصِّبَ عَلَى جُرْحِهِ خِرْقَةً، ثُمَّ يَمْسَحَ عَلَيْهَا، وَيَغْسِلَ سَائِرَ جَسَدِهِ». رواه أبو داود. [٥٣١]

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي ذرٍّ: قوله: «وضوء المسلم» الوضوء - بفتح الواو - الماء، وفي الكلام تشبيه، أى الصعيد الطيب كالماء فى الطهارة. «وإن لم يجد الماء عشر سنين» مبالغة لا تحديد، وهذا من الشرط الذى يقطع عنه جزاؤه لمجرد المبالغة، و«فليمسه» - بضم الميم وكسر الميم - مضارع أمس البشر، والبشرة وجه الجلد. «مظ»: ليس معنى «فإن ذلك خير» أن الوضوء والتيمم كلاهما جائز عند وجود الماء لكن الوضوء خير، بل المراد منه أن الوضوء واجب عند وجود الماء، ولا يجوز التيمم، وهذا نظير قوله تعالى: «أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا»<sup>(١)</sup>، مع أنه لا خير ولا حسن لمستقر أصحاب النار ومقيلهم.

الحديث الثانى عن جابرٍ: قوله: «فشججه فى رأسه» أى أوقع الشج فيه، نحو: يجرح فى عراقيها نصل. وكذا قوله: «خرجنا فى سفر». قوله: «ألا سألوا» «ألا» حرف تحضيض دخل على الماضى فأفاد التثنية، و«إذا» ظرف فيه معنى التعليل، ويدل عليه رواية «إذا» والفاء للتسبيب، و«العى» عدم الضبط والبيان، يقال: عى بالأمر وتعى به إذا لم يضبطه، وعابا صاحبه معاينة إذالقى عليه كلاماً أو علماً لا يهتدى لوجهه، استعارة الشفاء لمعنى الإزالة استعارة مصرحة، أو

[٥٣٠] صحيح.

[٥٣١] سننه ضعيف.

(١) الفرقان: ٧٤.

٥٣٢ - \* ورواه ابن ماجه، عن عطاء بن أبي رباح، عن ابن عباس. [٥٣٢]

٥٣٣ - \* وعن أبي سعيد الخدري، قال: خرج رجلان في سفر، فحضرت الصلاة وليس معهما ماء، فتيما صعيدا طيبا، فصليا، ثم وجدا الماء في الوقت، فأعاد أحدهما الصلاة بوضوء، ولم يعد الآخر. ثم أتيا رسول الله ﷺ، فذكرا ذلك. فقال للذي لم يعد: «أصببت السنة، وأجزأتك صلاتك». وقال للذي توضأ وأعاد: «لَكَ الْأَجْرُ مَرَّتَيْنِ». رواه أبو داود، والدارمي، وروى النسائي نحوه. [٥٣٣]

٥٣٤ - \* وقد روى هو وأبو داود أيضا عن عطاء بن يسار مرسلا.

### الفصل الثالث

٥٣٥ - \* عن أبي الجهم بن الحارث بن الصمة، قال: أقبل النبي ﷺ من نحو بئر جمل، فلقيه رجل فسلم عليه، فلم يرده النبي ﷺ حتى أقبل على الجدار، فمسح بوجهه ويديه، ثم رد عليه السلام. متفق عليه.

---

استعارة العى للمرض على المكينة، وفيه مطابقة معنوية؛ لأنه قول العى بعدم العلم، والمقابل الحقيقى للعى الإطلاع، وللجهل العلم، المعنى لم لم يسألوا حين لم يعلموا؛ لأن شفاء الجهل السؤال، أو لم لم تسألوا عن الشيء حين لم تهتدوا إليه؛ فإن شفاء العى السؤال. «التعصيب» الشد بالعصابة والخرقة. «خط»: وفيه أنه صلى الله عليه وسلم عابهم بالإفتاء بغير علم، وألحق بهم الوعيد بأن دحا عليهم، وفيه أن الجمع بين التيمم وغسل سائر بدنه بالماء، ولم ير أحد الأمرين كافيا دون الآخر جازقا.

الحديث الثالث عن أبي سعيد ظاهر.

### الفصل الثالث

الحديث الأول، والثاني عن عمار بن ياسر: قوله: «الآباط» «الجوهرى»: الإبط ما تحت الجناح، يذكر ويؤنث، والجمع آباط، وإنما ذهبوا إلى هذا نظرا إلى أن اليد فى آيتي التيمم مطلقة غير مقيدة، فحملت على معنى اليد، وهو من رموس الأصابع إلى المنكب، وأما فى آية الوضوء فهى مقيدة بالمرفقين، وذلك أن «إلى» ليس لبيان الغاية، بل لإسقاط ما وراءها، إذ

٥٣٦ - \* وعن عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ: أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ: أَنَّهُمْ تَمَسَّحُوا وَهُمْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالصَّعِيدِ لَصَلَاةِ الْفَجْرِ، فَضَرَبُوا بِأَكْفِهِمُ الصَّعِيدَ، ثُمَّ مَسَحُوا بِوُجُوهِهِمْ مَسْحَةً وَاحِدَةً، ثُمَّ عَادُوا فَضَرَبُوا بِأَكْفِهِمُ الصَّعِيدَ مَرَّةً أُخْرَى، فَمَسَحُوا بِأَيْدِيهِمْ كُلَّهَا إِلَى الْمَنَاكِبِ وَالْأَبْطَاطِ مِنْ بَطُونِ أَيْدِيهِمْ. رواه أبو داود. [٥٣٦]

## (١١) باب الغسل المسنون

### الفصل الأول

٥٣٧ - \* عن ابن عمر [رضي الله عنهما] قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ». متفق عليه.

٥٣٨ - \* وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «غُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ». متفق عليه.

٥٣٩ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا، يَغْسِلُ فِيهِ رَأْسَهُ وَجَسَدَهُ». متفق عليه.

---

لولاها لاستوعب الوظيفة الكل، كذا ذكره صاحب الهداية. وأما الجمهور فنظروا إلى أن التيمم فرع على الوضوء وتخفيف، فلأن يذهب إلى أقل من الأصل أولى من أن يذهب إلى أكثر، فردوا المطلق على المقيد. وقد حكى ابن الحاجب في تفريعه فيمن تيمم إلى الكوعين ثلاثة أقوال: أحدها صحة الصلاة، والثاني يعيد في الوقت، والثالث يعيد أبداً.

### باب الغسل المسنون

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الظَّاهِرُ أَنْ الْجُمُعَةَ» فاعل، كقوله تعالى: «فَإِذَا جَاءَهُمُ الْحَسَنَةُ»<sup>(١)</sup> وقوله: «أَنْ يَأْتِيَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ»<sup>(٢)</sup> وفيه أنه لا يصح غسل الجمعة قبل الصبح، والأمر للتلذذ.

الحديث الثاني، والثالث عن أبي هريرة: قوله: «مُحْتَلِمٌ» أى بالغ؛ لأن الصبي غير مأمور. «خط»: ذهب أكثر الفقهاء إلى أنه غير واجب، وتأولوا الحديث على معنى الترغيب فيه،

---

[٥٣٦] صحيح بطرقه.

(٢) للناقدون: ١١.

(١) الأعراف: ١٣١.

## الفصل الثاني

٥٤٠ - عن سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهَا وَنِعِمَّتْ؟ وَمَنْ اغْتَسَلَ فَالْغَسْلُ أَفْضَلُ». رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، والدارمي. [٥٤٠]

٥٤١ - \* وعن أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ غَسَلَ مِثْيَا فَلْيَغْتَسِلْ». رواه ابنُ ماجه. [٥٤١]

حتى يكون كالواجب على معنى التمثيل والتشبيه، واستدلوا بأنه قد عطف عليه الاستئذان والطيب، ولم يختلفوا في أنهما غير واجبين، فكذلك المعطوف، وفيه نظر؛ لما سبق من جوار عطف الندب على الواجب. «حس»: أراد به وجوب الاختيار لا وجوب الحتم، كما يقول الرجل لصاحبه: حَقِّقْ على واجب، ولا يريد به اللزوم الذي لا يسع تركه. «تو»: وذلك لأن القوم كانوا عمالاً في المهنة، يلبسون الصوف، وكان المسجد ضيقاً، ويتأذى بعضهم من بعض من رائحة عرقهم، فندبهم إلى الاغتسال بلفظ الوجوب؛ ليكون أدعى إلى الإجابة، وقد علم ذلك من الأحاديث الواردة في هذا الباب. أقول: سيرد في الفصل الثالث حديث مشيع فيه، وفي إيراد قوله: «يغسل فيه رأسه وجسده» استثناءً بعد قوله: «يغتسل» بيان لذلك، فإن تخصيص ذكر غسل الرأس والجسد كالوصف المشعر بالعلية للحكم؛ لأنهما مكانا الوسخ والرائحة الكريهة، والحديث الثالث مطلق محمول على الحديتين الأولين حيث قيلا بالجمعة.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن سمره: قوله: «فيها ونعمت» «فا»: الباء متعلقة بفعل مضمر، أي فبهذه الحصلة أو الفعلة تنال الفضل، والحصلة هي الوضوء، و«نعمت» أي ونعمت الحصلة هي، فحذف المخصوص بالمدح. وقيل: أي فبالرخصة أخذ، ونعمت السنة التي ترك. وفي هذا انحراف عن مراعاة حق اللفظ، فإن الضمير الثاني يرجع إلى غير ما يرجع إليه الضمير الأول. ويحتمل أن يقال: عليه بتلك الفعلة. الحديث الثاني عن أبي هريرة: قوله: «من غسل ميثاً» «حس»: اختلفوا فيه، فذهب بعضهم

[٥٤٠] حسن بشواهد.

[٥٤١] حديث صحيح: ساق له ابن القيم في «تهذيب السنن» إحدى عشر طريقاً عنه ثم قال: «وهذه الطرق تدل على أن الحديث محفوظ». قلت: وقد صححه ابن القطان، وكذا ابن حزم في المحلى (١/٢٥٠)، ٢٣/٢- (٢٥) والحافظ في التلخيص (٢/١٣٤ متبرية) وقال «أسوأ أحواله أن يكون حسناً». وصححه الشيخ الألباني في المشكاة وأحكام الجنائز ثم قال: وظاهر الأمر يفيد الوجوب، وإنما لم نقل به لحديثين: الأول قوله ﷺ «ليس =

وراد أحمدُ والترمذيُّ وأبو داود: «ومن حمَله فليَتوضَّأ».

٥٤٢ - \* وعن عائشة، رضى الله عنها، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنْ أَرْبَعٍ: مِنْ الْجَنَابَةِ، وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَمِنْ الْحِجَامَةِ، وَمِنْ غُسْلِ الْمَيْتِ. رواه أبو داود. [٥٤٢]

إلى وجوبه، وأكثرهم إلى أنه غير واجب. «خط»: يشبه أن من رأى الاغتسال منه إنما رأى لإصابة الغاسل من رشاش المفسول شيء، وربما كان على بدن الميت نجاسة وهو لا يعلم، فيجب عليه غسل جميع بدنه، فإذا أمن منه لا يجب الاغتسال.

قوله: «ومن حمَله» «حس»: حملة أى مسه، وقيل: «فليَتوضَّأ» معناه فليكن على وضوء حالة ما يحمله، ليتبها له الصلاة عليه.

الحديث الثالث عن عائشة: قوله: «من أربع» «من» فيه لابتداء الغاية، أى أنشأ وابتدأ اغتساله من أربع، أى من جهة أربعة أشياء ويسببها، وإنما لم يؤت بمن فى يوم الجمعة لأن الاغتسال له ولكرامته، لا يسببه وما يلحق الشخص من الأذى كما فى الثلاث الأخر. «خط»: قد يجمع اللفظ قرائن الألفاظ، والاسماء المختلفة الأحكام والمعانى ترتبها وتنزلها منازلها، فأما الاغتسال من الجنابة فواجب بالاتفاق، وأما الاغتسال للجمعة فقد قام الدليل على أنه ﷺ كان يفعله ويأمره استحباباً. ومعقول أن الحجامة إنما يقتسل منها لإماطة الأذى ولرشاش لا يؤمن منه، فهو مستحب للنظافة. وقيل: لا يفهم من الحديث أن النبي ﷺ غسل الميت، فالإسناد مجازي، كما قيل: إنه رجم ماعزاً، أى أمر بجمه، لا أنه رجمه بنفسه، ويقال: قطع الأمير اللص.

= عليكم فى غسل ميتكم غسل إذا غسلتموه فإن ميتكم ليس بنجس، فمحبكم أن تغسلوا اليديكم». أخرجه الحاكم (٣٨٦/١) والبيهقي (٣/٣٩٨) من حديث ابن عباس وقال الحاكم: «صحيح على شرط البخاري» ووافقه الذهبي وإنما هو حسن الإسناد كما قال الحافظ فى التلخيص لأن فيه عمرو بن عمرو وفيه كلام وقد قال اللهى نفسه فى الميزان بعد أن ساق أقوال الأئمة فيه «حديثه صالح حسن». الثانى: قول ابن عمر رضى الله عنه «كنا نغسل الميت فمنا من يغتسل ومنا من لا يغتسل» أخرجه الدارقطنى (١٩١) والخطيب فى تاريخه (٤٧٤/٥) بإسناد صحيح كما قال الحافظ، وأشار إلى ذلك الإمام أحمد فقد روى الخطيب عنه أنه حض ابنه عبد الله على كتابة هذا الحديث انتهى. أحكام الجنائز (ص ٥٣، ٥٤).

[٥٤٢] إسناده ضعيف.

٥٤٣ - \* وعن قيس بن عاصم : أنه أسلم ، فأمره النبي ﷺ أن يغتسل بماء وسِدْرٍ . رواه الترمذي ، وأبو داود ، والنسائي . [٥٤٣] .

### الفصل الثالث

٥٤٤ - \* عن عكرمة ، قال : إن ناساً من أهل العراق جاءوا فقالوا : يا بن عباس ! أترى الغسل يوم الجمعة واجباً ؟ قال : لا ؛ ولكنه أطهرٌ وخيرٌ لمن اغتسل ، ومن لم يغتسل فليس عليه بواجب . وسأخبركم كيف بدء الغسل : كان الناس مجهودين يلبسون الصوف ، ويعملون على ظهورهم ، وكان مسجدهم ضيقاً مقارب السقف ، إنما هو عريش ، فخرج رسول الله ﷺ في يوم حار ، وعرق الناس في ذلك الصوف ، حتى ثارت منهم رياح ، أذى بذلك بعضهم بعضاً . فلما وجد رسول الله ﷺ تلك الرياح ، قال : «أيها الناس ! إذا كان هذا اليوم ؛ فاغتسلوا ، ولئمس أحدكم أفضل ما يجد من دهنه وطيبه» . قال ابن عباس : ثم جاء الله بالخير ، ولبسوا غير الصوف ، وكفوا

---

الحديث الرابع عن قيس : قوله : «فأمره أن يغتسل» حس : ذهب الأكثرون إلى أنه يستحب لمن أسلم أن يغتسل ويغسل ثيابه إذا لم يكن قد لزمه غسل في حال الكفر ، وذهب بعضهم إلى وجوبه . «مط» : هل يغتسل قبل الشهادتين أو بعدهما ؟ فيه خلاف ، والأصح لا ، فيؤمر أولاً بالشهادتين ، ثم بالغسل ، والغرض من الاغتسال التطهير من النجاسة المحتملة والوسخ والرائحة الكريهة ، فيستعمل السدر لإزالة ذلك والتطيب ، وعند مالك وأحمد يجب عليه الغسل وإن لم يكن جنباً .

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن عكرمة : قوله : «أترى» من الرأي ، أى أتذهب إليه وتقول به ؟ وإنما هو عريش أى لم يكن سقف المسجد كسائر السقوف مرتفعة ، بل كان شيئاً يستظل به من الشمس كعريش الكرم . وقوله : «ثم جاء الله بالخير» عطف على قوله : «بدء الغسل» ، وفي «ثم» معنى التراخي في الزمان والرتبة ، ولذا نسبته إلى الله تعالى ، و«كفوا» بالتخفيف ، من قولهم : كفاه مئوته .



العمل، ووُسَّعَ مسجدُهم، وذهبَ بعضُ الذي كان يُؤذى بعضهم بعضاً من العرقِ.  
رواه أبو داود. [٥٤٤]

## (١٢) باب الحيض

### الفصل الأول

٥٤٥ - \* عن أنس بن مالك، قال: إنَّ اليهودَ كانوا إذا حاضتِ المرأةُ فيهم لم يُؤاكلوها، ولم يُجامعوهنَّ في البيوت، فسأل أصحابُ النبي ﷺ النبي ﷺ، فأنزلَ اللهُ تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْحَيْضِ﴾<sup>(١)</sup> الآية. فقال رسولُ اللهِ ﷺ: «اصنعوا كلَّ شيءٍ إلَّا النِّكاحَ» فبلغَ ذلكَ اليهودَ. فقالوا: ما يُريدُ هذا الرجلُ أن يدعَ من أمرنا شيئاً إلَّا خالفنا فيه. فجاء أسيد بن حضير وعبدُ بن بشر، فقالا: يا رسولَ اللهِ! إنَّ اليهودَ تقولُ كذا وكذا، أفلا نجامعهنَّ؟ فتغيَّرَ وجهُ رسولِ اللهِ ﷺ حتى ظننَّا أن قد وجَدَ عليهما. فخرجا، فاستقبلتهما هليَّةٌ من لبنٍ إلى النبي ﷺ، فأرسلَ في آثارهما فسقاهما، فعرفا أنَّه لم يجدَ عليهما. رواه مسلم.

### باب الحيض

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أنس: قوله: «فيهم» كلها في جامع مسلم، وجامع الأصول، وفي المصابيح وشرح السنة: «منهم». وقوله: «اصنعوا كلَّ شيءٍ إلَّا النِّكاحَ» تفسير للآية وبيان لقوله تعالى: ﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾<sup>(١)</sup>، فإن الاعتزال شامل للمجانبة عن المواكلة والمصاحبة والمجامعة، لكنه قيد بقوله تعالى: ﴿فَاتَوَهَّنْ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾<sup>(١)</sup> فعلم أن المراد منه المجامعة، فقال ﷺ: «اصنعوا كلَّ شيءٍ إلَّا النِّكاحَ» أي الجماع، إطلاقاً لاسم السبب على المسبب؛ لأن عقد النكاح سبب للجماع، وإن قد وجد عليهما أي غضب عليهما، ويعبر عن الغضب بالوجلة.

«حسن»: اتفقوا على تحريم غشيان الحائض، ومن فعله عالماً عصي، ومن استحلّه كفر؛ لأنه محرم بنص القرآن، ولا يرتفع التحريم إلا بقطع الدم والاغتسال عند أكثرهم بنص الكتاب. «مط»: عند أبي حنيفة والشافعي ومالك يحرم ملامسة الحائض فيما بين السرة والركبة، وعند

[٥٤٤] قال الشيخ إسناده حسن، وصححه الحاكم والنهي على شرط البخاري، وحسنه النووي والمستقلاني، وهو الصواب كما بينه في: «مصحح أبي داود».

(١) البقرة: ٢٢٢.

٥٤٦ - \* وعن عائشة، قالت: كنتُ اغتسلُ أنا والنبي ﷺ من إناء واحد، وكلانا جنبٌ، وكان يأمرني، فأَتَزَرُّ، فيُباشِرُنِي وأنا حائضٌ. وكان يُخْرِجُ رأسَهُ إلىَّ وهو مُعْتَكِفٌ، فاغسلهُ، وأنا حائضٌ. متفق عليه.

٥٤٧ - \* وعنهما، قالت: كنتُ أَشْرَبُ وأنا حائضٌ، ثمَّ أُنَاوِلُهُ النبي ﷺ، فيضعُ فاهُ على موضعِ فيٍّ، فيشْرَبُ؛ وأَتَعَرِّقُ العَرَقَ، وأنا حائضٌ، ثمَّ أُنَاوِلُهُ النبي ﷺ، فيضعُ فاهُ على موضعِ فيٍّ. رواه مسلم.

٥٤٨ - \* وعنهما، قالت: كانَ النبي ﷺ يَتَكَيَّءُ في حِجْرِي وأنا حائضٌ، ثمَّ يقرأ القرآنَ. متفق عليه.

٥٤٩ - \* وعنهما، قالت: قال لي النبي ﷺ: «ناوِلِينِي الحُمْرَةَ مِنَ المَسْجِدِ». فقلتُ: «إني حائضٌ». فقال: «إِنَّ حَيْضَتَكَ لَيْسَتْ فِي يَدِكَ». رواه مسلم.

---

أبى يوسف ومحمد، وفي وجه لأصحاب الشافعي أنه يحرم المجامعة فحسب، ودليلهم هذا الحديث، والأولون استدلوا بحديث عائشة الذي يأتي بعد هذا.

قوله: «فاستقبلتهما هدية» أي فاستقبل الرجلين شخص معه هدية يهديها إلى رسول الله ﷺ والإسناد مجازي.

الحديث الثاني عن عائشة: قوله: «فَأَتَزَرُّ» «تو»: صوابه بهمزيْن، فإن إدغام الهمزة في التاء غير جائز، ولما كانت أم المؤمنين رضى الله عنها من البلاغة بمكان علمنا أنه نشأ من بعض الرواة. «فيباشرنِي» أي يضاجعني، ويواصل بشرته بشرتي دون الجماع، يعني أنه كان يستمتع مني بعد أن يأمرني بشد الإزار، فتمس بشرته بشرتي. وفيه دليل على حرمة الاستمتاع بما تحته الإزار، وبه قال الشافعي في الجديد، خوفاً من أن يقع في الحرام؛ لأن من رتغ حول الحمى يوشك أن يقع فيه.

«مذا»: في الحديث دليل على ترك مجانبة الحيض، وعلى أن المعتكف إذا أخرج بعض أعضائه من المسجد لم يبطل اعتكافه.

الحديث الثالث عن عائشة: قوله: «وأَتَعَرَّقُ العَرَقَ» في الغريبين: بالفتح وسكون الراء، العرق أي العظم الذي قشر عنه معظم اللحم بالأسنان، ويبقى عليه بقية.

الحديث الرابع، والخامس عن عائشة: قوله: «الحُمْرَةُ» «قض» الحُمْرَةُ «بالضم» سجادة صغيرة تؤخذ من سعف النخل، مأخوذة من الحمر بمعنى التغطية، فإنها تخمر موضع السجود، أو وجه

٥٥٠ - \* وعن ميمونة، رضى الله عنها، قالت : كان رسولُ الله ﷺ يُصَلِّي في مرطٍ، بعضُهُ علىَّ وبعضُهُ عليه، وأنا حائضٌ. متفق عليه.

## الفصل الثاني

٥٥١ - \* عن أبي هريرة ، قال : قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ أَتَى حَائِضًا، أَوْ امْرَأَةً فِي دُبُرِهَا، أَوْ كَاهِنًا؛ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ. رواه الترمذي. وابنُ ماجه ، والدارمي وفي روايتهما: «فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ؛ فَقَدْ كَفَرَ».

وقال الترمذي: لا نعرفُ هذا الحديثَ إِلَّا مِنْ [حديثِ حَكِيمِ الْأَثَرَمِ، عَنْ أَبِي تَمِيمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ. ٥٥١]

المصلى عن الأرض. والحیضة - بكسر الحاء - فعلة من الحيض بمعنى الحال التي تكون الحائض عليها من الحيض والتجنب، وقد روى بالفتح ، وهى المرة من الحيض. وفيه دليل على أن للحائض أن تتناول شيئاً من المسجد. «حس»: فى الحديث من الفقه أن للحائض أن تتناول الشيء بيدها من المسجد، وأن من حلف أن لا يدخل داراً أو مسجداً فإنه لا يحث بإدخال بعض جسده فيه. قال قتادة: الجنب يأخذ من المسجد ولا يضع فيه. «مظ»: قوله: «من المسجد» يجوز أن يعلق بقوله: «فأولئى»، وهو الظاهر، وأن يعلق بقولها: «قال النبى ﷺ».

الحديث السادس عن ميمونة: قوله: «فى مرطٍ» «فأ»: المروط أكسية من صوف، وربما كانت من خز. «شف»: فيه دلالة على أن أعضاء الحائض كلها سوى الفرج طاهرة، وإلا فالصلاة فى مرط واحد بعضه على النجاسة وبعضه على المصلى لا يجوز.

## الفصل الثاني

الحديث الاول عن أبي هريرة: قوله: «أتى» لفظ مشترك هنا بين المجامعة وإتيان الكاهن، وفى قوله ﷺ تغليظ شديد، ووعيد هائل، حيث لم يكتف بـ«كفر» بل ضم إليه بما أنزل على محمد، «وصرح بالعلم تحريداً، والمراد بالمنزل الكتاب والسنة، أى من ارتكب هذه الهنات فقد برى من دين محمد ﷺ وبما أنزل عليه. وفى تخصيص ذكر المرأة المنكوحة ودبرها دلالة على أن إتيان الأجنبية لا سيما الذكوان أشد نكيراً، وفى تأخير الكاهن عنهما ترق من الأهرن إلى الأغلط.

«مظ»: الكاهن هو الذى يخبر عما يكون فى الزمان المستقبل بالنجوم وما شاكلها، من

٥٥٢ - \* وعن معاذ بن جبل، قال: قلت: يا رسول الله! ما يحِلُّ لى من امرأتى وهى حائض؟ قال: «ما فوق الإزار، والتَّعَفُّفُ عن ذلك أَفْضَلُ». رواه رزين. وقال محمى السنة: إسناده ليس بقوي. [٥٥٢]

٥٥٣ - \* وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا وَقَعَ الرَّجُلُ بِأَهْلِهِ، وَهِيَ حَائِضٌ، فَلْيَتَصَدَّقْ بِنَصْفِ دِينَارٍ». رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي، والدارمي، وابن ماجه. [٥٥٣]

٥٥٤ - \* وعنه، عن النبي ﷺ، قال: «إِذَا كَانَ دَمًا أَحْمَرَ، فَدِينَارٌ؛ وَإِذَا كَانَ دَمًا أَصْفَرَ، فَنَصْفُ دِينَارٍ». رواه الترمذي. [٥٥٤]

### الفصل الثالث

٥٥٥ - \* عن زيد بن أسلم، قال: إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: مَا يَحِلُّ

أكاذيب الجن، والمستترقة من الملائكة أحوال أهل الأرض، من قدر أعمالهم، وأرزاقهم، وما يحدث من الحوادث، فيأتون الكهنة فيخلطون في كل حديث مائة كذبة، فيخبرون الناس بها، يعنى من فعل هذه الأشياء واستحلها، وصدق الكاهن فقد كفر، ومن لم يستحلها فهو كافر النعمة فاسق.

الحديث الثانى عن معاذ: قوله: «التَّعَفُّفُ عن ذلك أَفْضَلُ» «مَعْظُ»: التجنب عما فوق الإزار أَفْضَلُ، وحكم الحديث ضعيف؛ لما تقدم أن الاتزار والمباشرة فوقه جائز، ولو كان التَّعَفُّفُ أَفْضَلُ لكان رسول الله ﷺ به أولى.

الحديث الثالث، والرابع عن ابن عباس: قوله: «فَلْيَتَصَدَّقْ بِنَصْفِ دِينَارٍ» «حَسْ»: [اختلفوا فى وجوب الكفارة بوطء الحائض فأكثرهم على أن الكفارة الاستغفار فحسب]\* وبه قال الشافعى وأصحاب أبى حنيفة. وذهب جماعة إلى وجوبها، وبه قال الشافعى أيضاً، والدليل عليه هذا الحديث.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن زيد بن أسلم: قوله: «تشد عليها إزارها» يحتمل أن يكون منصوباً على

[٥٥٢] ضعيف.

[٥٥٣] صحيح إسناده الشيخ الألبانى، وجماعة من المتقدمين والمتأخرين ذكر تصحيحهم للحديث فى آداب الزفاف ص (٤٤، ٤٥).

[٥٥٤] إسناده ضعيف. لضعف راويه عبد الكريم بن ثبى للخارق أبو أمية، وهو مجمع على ضعفه.

\* ما بين المكوّنين ساقط من «ط».

لى من امرأتى وهى حائض؟ فقال له رسول الله ﷺ: «تُشَدُّ عليها إِزارُها، ثمَّ شأنك بأَعلاها». رَوَاهُ مالِكٌ، والدارِمِيُّ مُرسَلًا. [٥٥٥]

٥٥٦ - \* وعن عائشة، قالت: كنت إِذا حَضْتُ نَزَلْتُ عن المِثَالِ على الحَصِيرِ، فلم تَقْرُبْ رسولَ الله ﷺ، ولم تَذْنُ منه حتى نَطَهَرَ. رَوَاهُ أَبُو داود. [٥٥٦]

## (١٣) باب المستحاضة

### الفصل الأول

٥٥٧ - \* عن عائشة، رضى الله عنها، قالت: جاءت فاطمة بنتُ أبى حَبِيشٍ إلى النبي ﷺ، فقالت: يا رسولَ الله! إِنى امرأةٌ أُسْتَحَاضُ، فلا أَطْهَرُ؛ أَفادَعُ الصَّلَاةَ؟ فقال: «لا، إِنما ذلك عَرَقٌ وليسَ بِحَيْضٍ، فَإِذَا أَقْبَلْتُ حَيْضَتِكَ فدَعِ الصَّلَاةَ، وَإِذَا أَدْبَرْتُ فَاغْسِلِي عَنكَ الدَّمَ، ثُمَّ صَلِي». متفق عليه.

حذف «أن» . فإن قلت: كيف يستقيم هذا جوابًا عن قوله: «ما يحل لي؟» قلت: يستقيم مع قوله: «ثمَّ شأنك بأَعلاها» كأنه قيل: يحل لك ما فوق الإزار. «نه»: أى استمتع بما فوق فرجها، فإنه غير مضيق عليك فيه. و«شأنك» منصوب بإضمار فعل، ويجوز رفعه على الابتداء، والخبر محذوف، تقديره: مباح أو جائز.

الحديث الثانى عن عائشة: قوله: «عن المِثَالِ» «نه»: المِثَالُ الفِراش، وهذا الحديث مخالف لما سبق، لعله منسوخ، اللهم إلا أن يحمل الدنو والقربان على الغشيان، كما فى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ﴾<sup>(١)</sup>، فإن كل واحد من الزوجين يدنو ويقرب من الآخر عند الغشيان.

### باب المستحاضة

### الفصل الأول

الحديث الاول عن عائشة رضى الله عنها : قوله: «إِنى امرأةٌ أُسْتَحَاضُ» «قضى»: يقال: استحاضت المرأة تستحاض، على البناء للمفعول، وقوله: «إِنما ذلك عرق وليس بحيض» معناه أن ذلك دم عرق انشق، وليس بحيض؛ فإنه دم يتميزه القوة للولدة، هياه الله تعالى من أجل الجنين، ويدفعه إلى الرحم فى مجار مخصوصة، فيجتمع فيه، ولذلك سمي حيضًا، من قولهم: استحوض الماء، أى اجتمع، فإذا كثر وامتلا الرحم ولم يكن فيه جنين أو كان أكثر مما يحتمله

[٥٥٦] سنن أبى داود (٢٧١) ١/ ٧٠.

[٥٥٥] مرسل.

(١) البقرة: ٢٢٢.

## الفصل الثاني

٥٥٨ - \* عن عروة بن الزبير، عن فاطمة بنت أبي حبيش، أنها كانت تُستَحاضُ، فقال لها النبي ﷺ: «إِذَا كَانَ دَمُ الْحَيْضِ فَإِنَّهُ دَمٌ أَسْوَدُ يَعْرِفُ، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ، فَامْسِكِي مِنَ الصَّلَاةِ؛ فَإِذَا كَانَ الْآخَرُ فَتَوَضَّئِي وَصَلِي، فَإِنَّمَا هُوَ عَرَقٌ». رواه أبو داود، والنسائي. [٥٥٨]

٥٥٩ - \* وعن أم سلمة، قالت: إِنَّ أَمْرَأَةً كَانَتْ تُهْرَاقُ الدَّمَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ

ينصب منه. وقوله: «إِذَا أَقْبَلْتَ حَيْضَتَكَ» يحتمل أن يكون المراد به الحالة التي كانت تحيض فيها فيكون ردًا إلى العادة، وأن يكون المراد به الحال التي تكون للحيض من قوة الدم في اللون والقوام، ويؤيده ما روى ابن شهاب عن عروة عن فاطمة بنت أبي حبيش أنه ﷺ قال لها: «إِذَا كَانَ دَمُ الْحَيْضَةِ فَإِنَّهُ دَمٌ أَسْوَدُ يَعْرِفُ، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَدَعِي الصَّلَاةَ»، فيكون ردًا إلى التمييز، وقد اختلف العلماء فيه، فأبو حنيفة منع اعتبار التمييز مطلقًا، والباقرن عملوا بالتمييز في حق المبتدأة، واختلفوا فيما إذا تعارضت العادة والتمييز، فاعتبر مالك وأحمد وأكثر أصحابنا التمييز، ولم ينظروا إلى العادة، وعكس ابن خيران.

## الفصل الثاني

الحديث الأول، والثاني عن أم سلمة: قوله: «يعرف» أي يعرفه النساء، وهذا دليل التمييز. وقوله: «تهراق» قال الحافظ أبو موسى: كذا جاء على ما لم يسم فاعله، ولم يجرى تهريق، فإما أن يكون تقديره: تهراق هي الدم، والدم وإن كان معرفة فهو تمييز، وله نظائر، وإما أن يجرى تهراق مجرى: نفست المرأة غلامًا، ونمتج الفرس مهرًا. وزاد صاحب النهاية: ويجوز رفع الدم على تقدير تهراق دماؤها، ويكون الالف واللام بدلًا من الإضافة، كقوله تعالى: ﴿أَوْ يَفْقُو الْذِي بِيَدِهِ عَقْلَةُ النِّكَاحِ﴾<sup>(١)</sup> أي نكاحه أو نكاحها. «حسن»: الاستفار أن يشد ثوبًا يحتجز به على موضع الدم يمنع السيلان، ومنه ثغر الدابة وهو ما يشد تحت ذنبها، فالمرأة إذا صلت تعالج نفسها على قدر الإمكان، وإن قطر الدم بعد ذلك تصح صلاتها، ولا إعادة عليها، وكذلك حكم سلس البول، ويجوز للمستحاضة الاعتكاف في المسجد والطواف.

الحديث الثالث عن عدى: قوله: «أقراءها» هي جمع قرء، وهو مشترك بين الطهر والحيض، والمراد هنا الحيض، والقرينة قوله: «التي كانت تحيض فيها».

[٥٥٨] حسن الشيخ إسناده.

(١) البقرة: ٢٣٧.

ﷺ فاستفتت لها أم سلمة النبي ﷺ. فقال: «لَتَنْظُرَ عِدَّةَ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ الَّتِي كَانَتْ تَحِيضُهُنَّ مِنَ الشَّهْرِ قَبْلَ أَنْ يُصِيبَهَا الَّذِي أَصَابَهَا، فَلَتَرْكُ الصَّلَاةِ قَدْرَ ذَلِكَ مِنَ الشَّهْرِ، فَإِذَا خَلَفْتَ ذَلِكَ، فَلَتَغْتَسِلْ، ثُمَّ لَتَسْتَغْفِرْ بِثَوْبٍ، ثُمَّ لَتُصَلِّ». رواه مالك، وأبو داود، والدارمي. وروى النسائي معناه. [٥٥٩]

٥٦٠ - \* وعن عدي بن ثابت، عن أبيه، عن جدّه - قال يحيى بن معين: جدّ عدي اسمه دينار - عن النبي ﷺ، أنّه قال في المستحاضة: «تَدَعُ الصَّلَاةَ أَيَّامَ أَقْرَانِهَا الَّتِي كَانَتْ تَحِيضُ فِيهَا، ثُمَّ تَغْتَسِلُ، وَتَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ، وَتَصُومُ، وَتُصَلِّي». رواه الترمذي، وأبو داود [٥٦٠].

٥٦١ - \* وعن حمّة بنت جحش، قالت: كنتُ استحاضُ حيضةً كثيرةً شديدةً، فأتيتُ النبي ﷺ أستفتيه وأخبره. فوجدته في بيت أختي زينب بنت جحش، فقلت: يا رسول الله! إني استحاضُ حيضةً كثيرةً شديدةً، فما تأمرني فيها؟ قد منعني الصَّلَاةَ والصَّيَّامَ. قال: «أَنْعَتُ لَكَ الْكُرْسُفَ، فَإِنَّهُ يُذْهِبُ الدَّمَ» قالت: هو أكثرُ من ذلك. قال: «فَلْتَجِمِّي». قالت: هو أكثرُ من ذلك، قال: «فَاتَخَذِي ثَوْبًا». قالت: هو أكثرُ من ذلك، إلّما أُتِجْ ثَجًّا.

---

الحديث الرابع عن حمّة: قوله: «حيضة» «تو»: يفتح الحاء على المرة الواحدة، ولم يقل: حيضاً، لتمييز تلك الحال التي كانت عليها من سائر أحوال الحيض في الشدة، والكثرة، والاستمرار، والوau في «وأخبره» للجمع مطلقاً، وإلا كان التقدير: فأخبره وأستفتيه. «وأنت لك الكرسف» «فا»: أي أصفه لك لتعالجني به بمقطر الدم. قيل: في قوله: «أنت» إشارة إلى حسن أثر القطن وصلاحه لك؛ لأن النعت أكثر ما يستعمل في وصف الشيء بما فيه من حسن. والتلجم شديد اللجام، وهو شبهه بقوله: «استغري»، «وأنت ثجاً» أي أصب صباً شديداً، ومطر ثجاج إذا انصب جداً، والشج سيلان دماء الهدي.

«خط»: أصل الركض الضرب بالرجل، يريد به الإضرار والإفساد، أي وجد الشيطان بذلك طريقاً إلى التلبس عليها في أمر دينها وقت طهرها وصلاتها، حتى أنساها ذلك، «فا»: «فتحيضي» أي أقعدني أيام حيضك، ودعي الصلاة فيها والصوم.

---

[٥٥٩] صحيح.

[٥٦٠] له شواهد بحسنة وانتظر الإرواح/ح/١٠٩/١١٠.

فقال النبي ﷺ: «سَأْمُرُكَ بِأَمْرَيْنِ، أُبْهَمَا صَنَعْتَ أَجْزَا عَنْكَ مِنَ الْآخِرِ، وَإِنْ قَوَيْتَ عَلَيْهَا فَانْتَ أَعْلَمُ». قال لها: «إِنَّمَا هَذِهِ رَكْعَتَةٌ مِنْ رَكْعَاتِ الشَّيْطَانِ، فَتَحِيضُ سِتَّةَ أَيَّامٍ أَوْ سَبْعَةَ أَيَّامٍ فِي عِلْمِ اللَّهِ، ثُمَّ اغْتَسِلِي، حَتَّى إِذَا رَأَيْتَ أَنَّكَ قَدْ طَهَرْتَ وَاسْتَنْقَأْتَ؛ فَصَلِّي ثَلَاثًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً، أَوْ أَرْبَعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً، وَأَيَّامَهَا، وَصُومِي؛ فَإِنَّ ذَلِكَ يُجْزِيكَ. وَكَذَلِكَ فَافْعَلِي كُلَّ شَهْرٍ كَمَا تَحِيضُ النِّسَاءُ وَكَمَا يَطْهَرْنَ، مِيقَاتَ حِيضِهِنَّ وَطَهْرِهِنَّ. وَإِنْ قَوَيْتَ عَلَى أَنْ تُؤَخِّرِينَ الظُّهْرَ وَتُعَجِّلِينَ الْعَصْرَ، فَتَغْتَسِلِينَ وَتُجَمِّعِينَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَتُؤَخِّرِينَ الْمَغْرِبَ وَتُعَجِّلِينَ الْعِشَاءَ. ثُمَّ تَغْتَسِلِينَ وَتُجَمِّعِينَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ؛ فَافْعَلِي وَتَغْتَسِلِينَ مَعَ الْفَجْرِ فَافْعَلِي؛ وَصُومِي إِنْ قَلَرْتَ عَلَى ذَلِكَ». قال رسول الله ﷺ: «وَهَذَا أَعْجَبُ الْأَمْرَيْنِ إِلَيَّ». رواه أحمد؛ وأبو داود؛ والترمذي. [٥٦١]

«قص»: «أو» في «أو سبعة أيام» ليس للتخيير، ولا لشك الراوي، بل العدادان لما استويا في أنهما غالب العادات ردها الشارع إلى الأوفق منهما، كعادات النساء الماثلة لها في السن المشاركة لها في المزاج بسبب القرابة والسكن. وفي علم الله أي فيما أعلمك الله، أو في علمه الذي بينه للناس وشرعه لهم. والظاهر أنها كانت مبتدأة، فردها رسول الله ﷺ إلى غالب عادة النساء، وهو الست أو السبع.

قوله: «وكذلك فافعلي» شبه بقية الأشهر في الحيض والطمهر بهذا الشهر المنعوت ثم شبه حالها فيما ذكر بحال سائر النساء في أوقات حيضهن وطمهرهن، فقال: «كما تحيض النساء» أي افعلي مثلما ذكرت لك من أن تحيض سبعة أو سبعة، كما تفعل النساء في ميقات حيضهن، وكذا فافعلي ما ذكرت لك من أن تغتسلي فصلي ثلاثًا وعشرين ليلة وإيامها، كما تفعله النساء في ميقات طهرهن. وفي الكلام تشبيهان، ولف ونشر مرتان، هذا أحد الأمرين المذكورين في الحديث، وثاني الأمرين قوله: «وإن قويت» إلى آخره، بدليل قوله: «هذا أعجب الأمرين إلي». فإن قلت: فما معنى قوله أولًا: «وإن قويت عليهما» وثانيًا: «وإن قويت على أن تؤخري الظهر»؟ قلت: لما خيرها بين الأمرين بمعنى: إن قويت على الأمرين بما تعلمين من حالك وقوتك فاختاري أيهما شئت، ووصف أحد الأمرين، [رأى عجزها]\* عن الاغتسال لكل صلاة قال لها: دعي ذلك إن لم تقوى عليه، «وإن قويت على أن تؤخري الظهر» إلى آخره، ويفهم من قوله: «وإن قويت على أن تؤخري» أنها إن عجزت عنه أيضًا نزل رسول ﷺ لها إلى أسهل

[٥٦١] حسن انظر صحيح الترمذي ح (١١٠).

(٥) كذا في «ط» و«ك» ولعله سقط : فلما.



## الفصل الثالث

٥٦٢ - \* عن أسماء بنت عميس، قالت: قلت: يا رسول الله! إن فاطمة بنت أبي حبيش استحيضت منذ كذا وكذا فلم تصل. فقال رسول الله ﷺ: «سبحان الله! إن هذا من الشيطان. لتجلس في مركن، فإذا رأت صفارة فوق الماء؛ فلتغتسل للظهر والعصر غسلاً واحداً، وتغتسل للمغرب والعشاء غسلاً واحداً، وتغتسل للفجر غسلاً واحداً، وتوضأ فيما بين ذلك». رواه أبو داود، وقال: [رواه إبراهيم عن ابن عباس، وهو قول إبراهيم النخعي، وعبد الله بن شداد]\* [٥٦٢]

٥٦٣ - \* روى مجاهد عن ابن عباس: لما اشتد عليها الغسل، أمرها أن تجمع بين الصلاتين. [٥٦٣]

وأيسر من ذلك على قدر الاستطاعة، هذا معنى قول الخطابي: لما رأى النبي ﷺ قد طال عليها، وقد جهدها الاغتسال لكل صلاة رخص لها في الجمع بين الصلاتين بغسل واحد، كالمسافر رخص له في الجمع بين الصلاتين؛ لما يلحقه من مشقة السفر. وذهب إلى إيجاب الغسل عليها عند كل صلاة على، وابن مسعود، وابن الزبير، وبعض من العلماء رضوان الله عليهم أجمعين. وذهب ابن عباس إلى الجمع بين الصلاتين بغسل واحد.

«شف»: مذهب ابن عباس أشبه بهذا الحديث، ومذهب على رضى الله عنه أقرب واليق بالفقه. وأقول: السنة أحق أن تتبع، فإنه ﷺ بعث بالحنيفية السهلة السمحة، رويها عن عائشة رضى الله عنها: «ما خير رسول الله ﷺ بين أمرين قط إلا أخذ أيسرهما ما لم يكن إثماً» متفق عليه. وإثبات النونات في قوله: «أن تؤخرين وتعجلين» وغيرهما في مواقع «أن» المصدرية منقول على ما هو مثبت في كتب الأحاديث، مع أن توجيه إثباتها متعسر، اللهم إلا أن يتحمل ويقال: إن هذه هي المخففة من الثقلية، وضمير الشأن مقدر، والله أعلم.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن أسماء: قوله: «فإذا رأت صفارة» أي إذا زالت الشمس وقربت من العصر ترى فوق الماء شعاع الشمس شبه صفارة؛ لأن شعاعها حينئذ يتغير ويقل، فيضرب إلى الصفرة، وأما حديث مواقيت الصلاة وقت العصر فمعناه تصفر اصفراراً كاملاً، والعلم عند الله تعالى.

[٥٦٢] قال الشيخ: إسناده صحيح على شرط مسلم وكذلك قال الحاكم والذهبي، وصححه ابن حزم أيضاً انظر «صحيح أبي داود».

[٥٦٣] صحيح الشيخ وقعه على ابن عباس.

\* ما بين المعكوتين سقط من (ط) واستركاه من حسن أبي داود ج (١/ ٨٠).

## كتاب الصلاة

### الفصل الأول

٥٦٤ - عن أبي هريرة [رضى الله عنه] قال: قال رسول الله ﷺ: «الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان، مكفّرات لما بينهنّ إذا اجتنب الكبائر». رواه مسلم.

٥٦٥ - وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أرايتم لو أنّ نهرًا يبّاب أحدكم يغتسل فيه كلّ يوم خمسًا، هل يبقى من درّته شيء؟» قالوا: لا يبقى من درّته شيء. قال: «فذلك مثل الصلوات الخمس، يحو الله بهنّ الخطايا». متفق عليه.

### كتاب الصلاة

قال شيخنا شيخ الإسلام شهاب الدين أبو حفص السهروردي (قدس الله سره): اشتقاق الصلاة، قيل: هي من الصلى، وهو النار، والخشب المعوجة إذا أرادوا تقويمها تعرض على النار، وفي العبد اعوجاج؛ لوجود نفسه الأمانة بالسوء، وسبحات وجه الله الكريم لو كشف حجابها أحرقت من أدركت، يصيب بها المصلى من وهج السطوة الإلهية والعظمة الربانية ما يزول به اعوجاجه بل يحقق به معراج، فالمصلى كالمصطفى بالنار، ومن اصطلى بنار الصلاة وزال بها اعوجاجه لا يعرض على النار إلا تحلة القسم.

### الفصل الأول

الحديث الأول: عن أبي هريرة «رضى الله عنه»: قوله «والجمعة إلى الجمعة» المضاف محذوف، أى صلاة الجمعة، و«إلى» متعلق بالمصدر أى صلاة الجمعة متتهية إلى الجمعة، وعلى هذا صوم رمضان متتهيًا إلى صوم رمضان، و«مكفّرات» خبر عن الكل، و«لما بينهنّ» معمول لاسم الفاعل، ولذا دخلت اللام فيه، و«إذا اجتنب» شرط وجزاؤه ما دل عليه ما قبله، ولما ذهبنا إلى أن الصلاة إلى الصلاة مكفرة ما بينهما دون خمس صلوات إلى خمس صلوات، لما يرد بعده من الحديث الآتي.

الحديث الثاني: عن أبي هريرة «رضى الله عنه»: قوله: «لو أنّ نهرًا» لو الامتناعية تقتضى أن تدخل على الفعل الماضى وأن يجاب، والتقدير: لو ثبت نهر يبّاب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمسًا لما بقى من درّته شيء، فوضع الاستفهام موضعه تأكيدًا وتقريبًا، إذ هو فى الحقيقة متعلق الاستخبار أى أخبروني هل يبقى لو كان كذا؟ وفى رواية: «ما تقول ذلك يبقى من

٥٦٦ - \* وعن ابن مسعود قال: إن رجلاً أصاب من امرأة قبلة، فأتى النبي ﷺ فآخبره، فأنزل الله تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ (١) فقال الرجل: يا رسول الله! ألي هذا؟ قال: «لجميع أمتي كلهم». وفي رواية: «لَمَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ أُمَّتِي». متفق عليه.

درنه، قال المالكي: فيه شاهد على إجراء فعل القول مجرى فعل الظن، والشرط أن يكون فيه فعلاً مضارعاً مسنداً إلى المخاطب متصلاً باستفهام. وقوله: «ذلك» مفعول أول، و«يبقى» [ثاني]، و«ما» الاستهامية نصب «يبقى» وقدم؛ لأن الاستفهام له صدر الكلام، والتقدير أي شيء نظن ذلك الاغتسال ميقناً من درنه، هذا التقدير على اللغة المشهورة. وأما سليم فهم يعجرون أفعال القول كلها مجرى الظن بلا شرط فيقولون: قلت ريذا متطلقاً ونحو ذلك، وعلى اللغة المشهورة قول النبي ﷺ: «البر يقولون بهن» أي البر يظنون «البر» مفعول أول، و«بهن» مفعول [ثاني]، وهما في الأصل مبتدأ وخبر، و«من» في قوله: «من درنه» استغرافية رائدة لما دخل في حيز الاستفهام، و«درنه» فاعل «يبقى» وفيه مبالغة في نفى درن الذنوب ووسخ الآثام؛ ومن ثم ما اكتفوا في الجواب «بلا» بل زادوا فيه. والفاء في «فذلك» جواب شرط محذوف أي إذا أقررت ذلك، وصح عندكم فهو مثل الصلوات إلى آخره، ومصادق ذلك قوله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ (١) قيل: صلاة الفجر والظهر طرف وصلاة العصر والمغرب طرف، وزلفا من الليل صلاة العشاء الثالث.

الحديث الثالث: عن ابن مسعود: قوله: «إن رجلاً أصاب» وهو أبو اليسر، روى الترمذي عنه أنه قال: «أئتنى امرأة تبتاع تمرًا، فقلت: إن في البيت تمرًا أطيب منه، فدخلت معي البيت فأهويتها فقبلتها». و«هذا» مبتدأ، و«لي» خبر مقدم، و«ألي» حرف الاستفهام لإرادة التخصيص، أي: أختص لي هذا الحكم أو عام لجميع المسلمين، فأجاب بقوله: «لجميع الأمة كلهم» أي هذا لهم وأئت منهم، فلا يقدر المبتدأ مؤخرًا في الجواب؛ لثلاثي يخل المعنى، إذ يصير التقدير أختص بجميع المسلمين فهو خلف من القول؛ لأنه لا يقال: مختص بهم، بل يقال: عام فيهم. فإن قلت: أي فرق بين الروایتين؟ قلت: الأولى عامة مخصصة بالدليل، فدلتها على المقصور ظاهرة، والثانية منصوطة فيه، والفاء في «فأنزل الله» معطوف على مقلد أي فآخبره، فسكت رسول الله ﷺ وصلى الرجل، فأنزل الله تعالى يدل عليه الحديث الآتي.

(١) هود: ١١٤.

\* كلا في «ط» و«ك».

٥٦٧ - \* وعن أنس، قال: جاء رجلٌ فقال: يا رسول الله! إني أصبتُ حداً فأقمه عليّ. قال: ولم يسأله عنه. وحضرت الصلاةُ فصلّى مع رسول الله ﷺ. فلما قضى النبي ﷺ، قام الرجلُ، فقال: يا رسول الله! إني أصبتُ حداً، نأقم في كتاب الله. قال: «اليس قد صليتَ معنا؟» قال: نعم. قال: «فإن الله عزَّ وجلَّ قد غفرَ لك ذنبك - أو حدَّك». متفق عليه.

٥٦٨ - \* وعن ابن مسعود، قال: سألتُ النبي ﷺ، أي الأعمال أحبُّ إلى الله تعالى؟ قال: «الصلاةُ لوقتها». قلتُ: ثم أي؟ قال: «برُّ الوالدين». قلتُ: ثم أي؟ قال: «الجهادُ في سبيلِ الله». قال: حدثني بهنّ، ولو استردته لزادني. متفق عليه.

الحديث الرابع: عن أنس: قوله: «أصبتُ حداً» أي فعلت شيئاً يوجب الحد، «ولم يسأله عنه» أي لم يسأل رسول الله ﷺ الرجل عن موجب الحد ما هو أصغره أم كبره؟. فإن قلت: ما الفرق بين معنى «عليّ» في قوله: «أقمه عليّ» و«في» في قوله: «أقم في»؟ قلت: الضمير في قوله: «أقمه» راجع إلى الحد، فحسن لذلك معنى الاستعلاء، «وكتاب الله» في قوله: «أقم في كتاب الله» يراد به الحكم، فهو يوجب «في» بمعنى الاستقرار فيه، وكونه ظرفاً يستقر فيه أحكام الله تعالى. هذا أبلغ لدلالته على غاية انقياده وإذعانه له، والعدول من الحكم إلى كتاب الله لزيد الإشعار بالعلية، يعنى كتاب الله يوجب أن ينحى له وينقاد.

«قفص»: صفائر الذنوب تقع مكفرات بما يتبعها من الحسنات، وكذا ما خفى من الكبائر؛ لعموم قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾<sup>(١)</sup> وقوله ﷺ: «أتبع الحسنات السيئة تمحها» فأما ما ظهر منها وتحقق عند الحاكم لم يسقط حدها إلا بالتوبة، وفي سقوطه بها خلاف، وخطيئة هذا الرجل في حكم المخفى لأنه ما بينها، فلذلك سقط حدها بالصلاة، لاسيما وقد انضم إليها ما أشعر بإثابته عنها وتدامته عليها، والترديد من شك الراوى.

الحديث الخامس عن ابن مسعود: قوله: «لوقتها» اللام فيه مثلها في قوله تعالى: ﴿فَطْلُقُوهُنَّ﴾<sup>(٢)</sup> أي مستقبلات لعدتهن، وقولك: لقيته لثلاث بقين من الشهر. تريد مستقبل الثلاث، وليست كما في قوله تعالى: ﴿أَتِمُّوا الصَّلَاةَ لِلدُّلُوكِ الشَّمْسِ﴾<sup>(٣)</sup> و«قدمت

(١) هود: ١١٤

(٢) الطلاق: ١

(٣) الإسراء: ٧٨

٥٦٩ - وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ «بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة».  
رواه مسلم.

لحياتي» (١) بمعنى الوقت؛ لثلاث يتكرر الوقت. «وحدثني بهن» أى قص الحديث على الثلاثة المذكورة، بليل قوله: «ولو استزدت لزدني» و«ثم» فى قوله: «ثم أى» مرتين، للدلالة على تراخى المرتبة لا لتراخى الزمان.

«تو»: هذا الحديث مشكل لما يعارضه من الأحاديث الواردة فى أفضل الأعمال وأحبها إلى الله تعالى، ثم الاختلاف الذى يقع فى الترتيب بين تفاصيلها، ففى هذا الحديث ما ذكر فيه، وفى حديث أبى ذر قال: يارسول الله، أى العمل خير؟ قال: إيمان بالله، وجهاد فى سبيل الله، وفى حديث أبى سعيد «مثل رسول الله ﷺ أى الناس أفضل؟ قال: رجل يجاهد فى سبيل الله» إلى غير ذلك من الأحاديث فى هذا المعنى، ووجه التوفيق أنه ﷺ أجاب لكل بما يوافق غرضه، وما يرغب فيه، أو أجاب على حسب ما عرف من حاله بما هو يليق به وأصلح له؛ توفيقاً له على ماخفى عليه، وقد يقول القائل: خير الأشياء كذا، ولا يريد تفضيله فى نفسه على جميع الأشياء ولكن يريد أنه خيرها فى حال دون حال، ولو اُحد دون آخر، وذلك مثل قولك فى موضع يحمد فيه السكوت: لأشئ أفضل من السكوت، وقولك حيث يحمد الكلام: لا شئ أفضل من الكلام. ولقد تعاضدت النصوص على فضل الصلاة على الصدقة، ثم إن تمهدت حال تقتضى مواساة مضطر، أو إصلاح ذات بين فتكون الصدقة حيثئذ أفضل، وعلى هذا فضل الجهاد على غيره؛ لأنه السبب الداعى إلى الإيمان، والحلة المظهرة لكلمات الله العليا، لاسيما فى زمان النبى ﷺ لأنه حيثئذ من أجل القربات، وأعظم المثوبات؛ لاشتماله على إظهار الدين، ونصرة الرسول ﷺ.

أقول: ويعضده حديث الأمازيغية حيث وصفت أبنائها الكاملة: ولدت لزيادة العيسى ربيعاً الكامل، وعماراً الوهاب، وقيس الحفاظ، [وأسد] \* الفوارس، حين مثلت أيهم أفضل؟ فقالت: عمار، لا بل فلان، ثم قالت: لكنهم إن كنت أعلم أيهم أفضلهم، كالحلقة المقرغة لا يدرى أين طرفاها. والأسلوب من باب الرجوع من التفصيل إلى الإجمال تنبيه على نفاذ الوصف دون كمالهم.

الحديث السادس عن جابر: قوله: «بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة» ترك الصلاة مبتدأ، والظرف خبره، ومتعلقة محذوف قدم ليفيد الاختصاص، ويؤيده الحديث الخامس فى الفصل الثالث من الباب، وهو قوله: «كان أصحاب النبى ﷺ لا يرون شيئاً من الأعمال تركه كفر غير

(١) الفجر: ٢٤

(\*) فى طه «تس».

الصلاة» وظاهر الحديث نظير قوله تعالى: ﴿ومن بيتنا وبينك حجاب﴾ (١) وقوله: ﴿وجعل بين البحرين حاجزا﴾ (٢) فإذا ذهب إلى هذا المعنى يوجب خلاف المقصود؛ ولذلك قيل فيه وجوه:

أحدها: أن ترك الصلاة معبر عن فعل ضده؛ لأن فعل الصلاة هو الحاجز بين الإيمان والكفر، فإذا ارتفع ارتفع المانع، وعليه كلام التوريشي حيث قال: إن العبد إذا ترك الصلاة لم يبق بينه وبين الكفر فاصلة فعلية [يؤيس] \* منه، لأن إقامة الصلاة هي الحصلة المفارقة بين الفيتين والحكم الحاجز بين الأمرين، ولما لم يكن بين المتزلتين منزلة أخرى، والتهاون بحفظ حد الشرع كاد يفضي بصاحبه إلى حد الكفر، عبر عنه بارتفاع البيئونة.

وثانيها: قول القاضي: يحتمل أن يؤول ترك الصلاة بالحد الواقع بينهما، فمن تركها دخل الحد، وحام حول الكفر ودنا منه. وثالثها: قوله أيضا متعلق الظرف محذوف تقديره ترك الصلاة وصلة بين العبد والكفر، والمعنى يوصله إليه.

وأقول: امتن الوجوه وأقواها الثاني، ثم الوجوه الثلاثة من باب التغليظ أى المؤمن لا يتركها، نحو قوله تعالى: ﴿وله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ومن كفر﴾ (٣) ويمكن أن يقال: إن الكلام مصبوب على غير مقتضى الظاهر؛ لأن الظاهر أن يقال: بين الإيمان والكفر ترك الصلاة، أو بين المؤمن والكافر تركها، فوضع موضع المؤمن العبد، وموضع الكافر الكفر، فجعله نفس الكفر مبالغة، وإشعاراً بأن حقيقة العبودية أن يخضع لمعبوده، ويشكر نعمه الظاهرة والباطنة، وحقيقة من اتصف بالكفر أن يستكف عن عبوديته، ويستتر حق نعمته وعظمته. وأظهر الشكر وأكمل، وقوامه وعموده أداء الصلاة وإقامتها، كأنه قيل: الفرق بين المؤمن والكافر ترك أداء شكر النعم الحقيقي، فمن أقامها فهو مؤمن، ومن تركها فهو كافر، فعلى هذا المعنى الكفر بمعنى كفران النعمة.

«غيب»: العبودية إظهار التذلل، والعبادة أبلغ منها؛ لأنها غاية التذلل، ولا يستحقها إلا من له غاية الإفضال، وهو الله سبحانه وتعالى. «حسن»: اختلف أهل العلم فى تكفير تارك الصلاة المفروضة عمداً، فذهب جماعة إلى تكفيره، قال عمر: «لاحظ فى الإسلام لمن ترك الصلاة» وقال ابن مسعود: «تركها كفر»، وقال عبدالله بن شقيق: كان أصحاب محمد ﷺ لا يرون شيئاً من الأعمال تركه كفر غير الصلاة. وذهب الآخرون: إلى أنه لا يكفر، وحملوا الحديث على من تركه جاحداً، أو على الزجر والوعيد. وقال حماد بن زيد، ومكحول، والشافعى: تارك الصلاة يقتل كالمرتد، ولا يخرج عن الدين، وقال أصحاب الرأى: لا يقتل بل يحبس ويضرب حتى يصلى، وبه قال الزهرى.

(٣) آل عمران: ٩٧

(٢) النمل: ٦١

(١) فصلت: ٥

\* فى «ط» و«ك» «نوس» ولعل ما أثبتناه أشبه بالصواب.

## الفصل الثاني

٥٧٠ - \* عن عبادة بن الصامت، قال: قال رسول الله ﷺ: «خمس صلوات افترضهن الله تعالى، من أحسن وضوءهن، وصلأهن لوقتهن، وأتم ركوعهن وخشوعهن، كان له على الله عهد أن يغفر له، ومن لم يفعل فليس له على الله عهد، إن شاء غفر له، وإن شاء عذبه» رواه أحمد، وأبو داود . وروى مالك، والنسائي نحوه [٥٧٠]

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن عبادة بن الصامت: قوله: «لوقتهن» أى قبل أوقاتهن وأولها، وسبق مجازاه فى الحديث الخامس من الفصل. وفى عطف «وخشوعهن» على «ركوعهن» وجهان: أحدهما: أن يكون ذكره للتكرير والتقرير. «الكشاف» فى قوله تعالى: ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ (١) الركوع: الخضوع والانقياد، فيكون المعنى فأتى خضوعهن بعد خضوع، أى خضوع مضاعف، كقوله: ﴿إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ (٢) كررها لشدة الخطب النازل. «غيب: ليس من شرط الخطاب أن يقصر فى الأوصاف على وصف دون آخر، وإن ذكر لا يكون لغوا. وثانيهما: أن يراد بالركوع الأركان، أى أتم أركانها، وخص بالذكر دون غيره من الأركان تغليفاً، كما سميت الركعة \* ركعة.

قوله: «كان له على الله عهد» «قضى»: شبه وعد الله بإثابته المؤمنين على أعمالهم بالعهد الموثوق به، الذى لا يخلف، وكل أمر التارك إلى مشيئته تمويهاً لعفوه، وأنه لا يجب على الله شيء، ومن يدلن الكرام محافظة الوعد، والمسامحة فى الوعيد.

أقول: أراد أن العهد هنا مستعار للوعد على سبيل التبعية؛ ولذلك علق به قوله: «أن يغفر» بحذف الباء\*، كما يقال: وعد بكذا، وفائدة الاستعارة المبالغة فى إيجاب الوعد وإيفائه؛ فإن خلف الوعد كقضى العهد فلا يجوز ذلك لاسيما من الكرام. هذه المبالغة فى جانب الوعد، وأما فى جانب الوعيد فحجج: - «أن» مقارنة بها المشيئة ليؤذن بالمسامحة والتساهل فى الوعيد. «ومن لم يفعل» كناية عن الأفعال الثلاثة - وهى (أحسن) و(صلى) و(أتم) - مع متعلقاتها عبر به عنها وجازة، واختصاراً. «الكشاف»: ألا ترى أن الرجل يقول: ضربت زيداً فى موضع كذا على

[٥٧٠]: صحيح.

(١) البقرة: ٤٣. (٢) يوسف: ٨٦.

\* الركعة: أى الركوع.

\* أى التندر: كان له على الله عهد بأن يغفر له.

٥٧١ - \* وعن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ صلوا خمسكم، وصوموا شهركم، وأدروا زكاة أموالكم، وأطيعوا ذا أمركم، تدخلوا جنة ربكم» رواه أحمد والترمذي. [٥٧١]

٥٧٢ - \* وعن عمرو بن شعيب عن أبيه، عن جده، قال: قال رسول الله ﷺ: «مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين، واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين، وفرقوا بينهم في المضاجع» رواه أبو داود، وكذا رواه في «شرح السنة» عنه. [٥٧٢]

---

صفة كذا، وشمته وتكلمت به، ويعد كفيات وأفعالا، فيقول له: بشما فعلت، ولو ذكرت ما أثبتت عنه، لطال عليك. و«خمس صلوات» مبتدا، «افترضهن» صفة له، والجملة الشرطية بعده جزاءه.

الحديث الثاني عن أبي أمامة قوله: «صلوا خمسكم» إنما أضاف الصلاة، والصوم، والزكاة والطاعة إليهم؛ ليقابل العمل بالثواب في قوله: «جنة ربكم» ولينعقد البيع بين الرب والعبد، كما في قوله تعالى: «إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة» (١). قوله: «وأطيعوا ذا أمركم»، «مقد» أي الخليفة و السلطان وغيرهما من الأمراء. أقول: إنما عدل من قوله: «أميركم؛ ليكون أبلغ وأشمل، كما في قوله تعالى: «وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم» (٢) فإن قلت: لم صرح بالمضاف في قوله: «زكاة أموالكم» واضمر في قوله «خمسكم» أي صلواتكم، وأبهم في قوله: «شهركم» أي: رمضانكم. قلت: للدلالة على أن الإنفاق من المال أمر أشق وأصعب على النفس، أي أنفقوا مما تحبون، وما هو شقيقة أنفسكم، ومنه قوله تعالى: «ولا توتوا السفهاء أموالكم» (٣) والخطاب للأولياء، وأضاف الأموال إليهم؛ لأنها من جنس ما يقيم به الناس معاشهم، أي لا توتوا السفهاء ما تقومون بها، وتعيشون منها.

الحديث الثالث عن عمرو بن شعيب: قوله: «مروا» مروا أمر حذفتم همزته تخفيفا، فلما حذفت فاء الفعل لم يحتاج إلى همزة الوصل لتحرك الميم، يعني إذا بلغ أولادكم سبع سنين فأمرهم بأداء الصلاة؛ ليعتادوها ويستأنسوا بها. فإذا بلغوا عسرا ضربوا على تركها، وفرقوا بين

---

[٥٧١]: صحيح .

[٥٧٢]: حسن.

(١) النورة: ١١١.

(٢) النساء: ٥٩.

(٣) النساء: ٥.



٥٧٣ - \* وفى «المصاييح» عن سيرة بن معبد.

٥٧٤ - \* وعن بُرَيْدَةَ، قال: قال رسول الله ﷺ: «العهد الذى بيننا وبينهم الصلاة، فمن تركها؛ فقد كفر». رواه أحمد والترمذي، والنسائي، وابن ماجه [٥٧٤].

### الفصل الثالث

٥٧٥ - \* عن عبد الله بن مسعود، قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله! إنى عاجلت امرأة فى أقصى المدينة، وإنى أصبت منها ما دون أن أمسها. فأنما

---

الأخ والأخت مثلا في المضاجع؛ لئلا يقعوا فيما لا ينبغي؛ لأن بلوغ العشر مظنة الشهوة وإن كن أخوات. أقول : إنما جمع بين الأمر بالصلاة، والفرق بينهم في المضاجع في الطولية تأديبا ومحافظا لأمر الله كله؛ لأن الصلاة أصلها وأسبقها ، وتعلما لهم بين الحلق، وأن لا يقفوا مواقف التهم، فيتجنبوا محارم الله كلها.

الحديث الرابع عن بريدة : قوله : «بيننا وبينهم» «قصر» : الضمير الغائب للمنافقين ، شبه المرجب لإيقاظهم وحسن دمائهم بالعهد المقتضي إبقاء المعاهد والكف عنه، والمعنى أن العمدة في إجراء أحكام الإسلام عليهم تشبههم بالمسلمين في حضور صلاتهم، ولزوم جماعتهم، واتباعهم للأحكام الظاهرة، فإذا تركوا ذلك كانوا هم وسائر الكفار سواء . «تو» : ويؤيد هذا المعنى قوله ﷺ لما استؤذن في قتل المنافقين : «إلا إني نهيت عن قتل المصلين».

وأقول : يمكن أن يكون الضمير عاما في من يبيع رسول الله ﷺ سواء كان منافقا أم لا، يدل عليه الحديث الآخر من هذا الباب. وهو قوله ﷺ لأبي الدرداء: «ولا ترك صلاة مكتوبة متعمدا، فمن تركها متعمدا فقد برقت منه الامة».

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن عبد الله بن مسعود: قوله : «عاجلت امرأة» أي داعبتها وزاولت منها ما يكون بين الرجل والمرأة، غير أنني ما جامعتها و «ما» في «مادون» موصولة أي أصبت منها ما يجاوز المس أي الجماعه، و«الفاء» في قوله: «فاقتصر» سببية أي أنا حاضر بين يديك، ومنقاد

---

[٥٧٤] صحيح.

هذا، فاقض في ما شئت. فقال عمر: لقد سترك الله لو سترت على نفسك. قال: ولم يرد النبي ﷺ عليه شيئاً. فقام الرجل، فانطلق. فأتبعه النبي ﷺ رجلاً فدعاه، وتلا عليه هذه الآية: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ﴾<sup>(١)</sup>. فقال رجل من القوم: يا نبي الله! هذا له خاصة؟ فقال: «بَلِّ لِلنَّاسِ كَافَّةً». رواه مسلم.

٥٧٦ - \* وعن أبي ذر: أن النبي ﷺ خرجَ زَمَنَ الشَّتَاءِ، والورقُ يتهافُ، فأخذَ بِغُصْنَيْنِ من شجرة. قال: فجعل ذلك الورقُ يتهافُ. قال: فقال: «يا أبا ذر! قلتُ: لَيْسَ بِكَ يَارَسُولَ اللَّهِ! قال: «إِنَّ الْعَبْدَ الْمُسْلِمَ لِيُصَلِّي الصَّلَاةَ يُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ فَتَهَافُ عَنْهُ ذُنُوبُهُ، كَمَا تَهَافُ هَذَا الْوَرَقُ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ». رواه أحمد. [٥٧٦]

٥٧٧ - \* وعن زيد بن خالد الجهني، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى سَجْدَتَيْنِ لَا يَسْهُو فِيهِمَا؛ غُفِرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ». رواه أحمد. [٥٧٧]

---

الحكمك غير مانع لما تريد مني، فاقض في ما أنت قاضٍ و «هذا» مثلها اسم الإشارة في قوله تعالى: ﴿مَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ﴾<sup>(٢)</sup> و «فاقض» مثله فيه «حاججتهم» على استئناف «أنتم» مبتدأ و «هؤلاء» خبره، و «حاججتهم» جملة مستأنفة مبينة لها يعني: أنتم هؤلاء الأشخاص الجمعاء لأنكم جادلتم فيما لكم به علم، فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم؟

قوله: «فقال رجل من القوم» قيل: هو عمر بن الخطاب، وقيل: معاذ، وقد سبق شرح الحديث في الحديث الثالث من الفصل الأول.

الحديث الثاني عن أبي ذر (رضي الله عنه): قوله: «ويتهافت» التهافت السقوط المتواتر، و «فجعل ذلك الورق» أي طلق الأوراق من الغصنين تهافت تهافتاً سريعاً، لأنهما عند القبض بهما ونفضهما أسرع سقوطاً من تركهما على حالهما، و «يريد بها وجه الله» حال إما من الفاعل أو المفعول، أي خالصة له، وأصل «تهافت» تهافت سقطت عنه إحدى التائين.

الحديث الثالث عن زيد بن خالد الجهني (رضي الله عنه): قوله «سجدين» أي ركعتين، غلبت السجدة على سائر الأركان كما غلبت الركعة عليها. وقوله: «لا يسهر فيها» أي يكون

---

[٥٧٦] رواه أحمد في المستد ٥/ ٤٧٩، قال الشيخ الألباني: وفيه مزاحم بن معاوية الضبي، وهو مجهول كما قال أبو حاتم، ومع ذلك حسن المنقري إسناده.  
[٥٧٧] رواه أحمد في المستد ٥/ ١٩٤. وإسناده صحيح.

(١) هود: ١٤٤

(٢) آل عمران: ٦٦

٥٧٨ - \* وعن عبد الله بن عمرو بن العاص، عن النبي ﷺ أنه ذكر الصلاة يوماً فقال: «من حافظ عليها، كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة يوم القيامة. ومن لم يحافظ عليها، لم تكن له نوراً ولا برهاناً ولا نجاة، وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبي بن خلف» رواه أحمد، والدارمي، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٥٧٨]

٥٧٩ - \* وعن عبد الله بن شقيق، قال: كان أصحاب رسول الله ﷺ، لا يرون شيئاً من الأعمال تركه كفر غير الصلاة. رواه الترمذي. [٥٧٩]

حاضر القلب يقظان النفس، يعلم من ينجي ويما ينجيه، كما في قوله ﷺ: «عبد الله كأنك تراه» الحديث، ولهذا المعنى خصت السجدة في التغليب دون الركوع تلميحاً إلى قوله تعالى: ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ (١).

الحديث الرابع عن عبد الله بن عمرو بن العاص: قوله: «ذكر الصلاة» أي أراد أن يذكر فضلها وشرفها، فقال: إلى آخره، فالذكر بمعنى الشرف والفضل، كما في قوله تعالى: ﴿صَ وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ﴾ (٢) و «من حافظ عليها» أي يحفظها من أن يقع زيف في فراغها وسنتها، وأدائها، يدوم عليها ولا يفتر عنها. ومعنى البرهان والنور سبق في قوله ﷺ «الطهور شطر الإيمان» الحديث. وفي قوله: «كان مع قارون، وهامان، وأبي بن خلف» تعريض بأن من حافظ عليها كان مع النبيين، والصديقين، والشهداء، والصالحين، وحسن أولئك رفيقاً. «وأبي بن خلف» هو الذي قتله النبي ﷺ يوم أحد وهو مشرك.

الحديث الخامس عن عبد الله بن شقيق: قوله: «لا يرون» يرون من الرأي، و «شيئاً» مفعوله، و «من الأعمال» نعت، وكلها الجملة - وهي: تركه كفر - و «غير» استثناء والمستثنى منه الضمير الراجع إلى «شيئاً»، ويجوز أن يكون «غير» صفة أخرى لـ «شيئاً» المعنى: ما كانوا معتقدين ترك شيء من الأعمال يوجب الكفر إلا الصلاة، ومعناه ما يجيء في الحديث من الفصل

[٥٧٨]: رواه أحمد في المسند ١٦٩/٢، والدارمي ٣٠١/٢، قال الشيخ الألباني: وفيه عيسى بن هلال الصلبي: تابعي لم يروه سوى اثنين، ولم يوثقه غير ابن حبان، وقال للثوري (١٩٧/١) «إسناده جيد».

[٥٧٩] قال الألباني: إسناده صحيح، ووصله الحاكم ٨/١ عن عبد الله بن شقيق عن أبي هريرة قال: لذكره، وقال: صحيح على شرطهما، وقال الذهبي: إسناده صالح.

(١) الملق: ١٩.

(٢) ص: ١.

٥٨٠ - \* وعن أبي الدرداء، قال: أوصاني خليلي «أن لا تشرك بالله شيئاً، وإن قُطعت وحرقت. ولا تترك صلاة مكتوبة متعمداً؛ فمن تركها متعمداً، فقد برئت منه الذمة». ولا تشرب الخمر؛ فإنها مفتاح كل شر» رواه ابن ماجه [٥٨٠]

## (١) باب المواقيت

### الفصل الأول

٥٨١ - \* عن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «وقت الظهر إذا زالت الشمس، وكان ظل الرجل كطوله، ما لم يحضر العصر. ووقت العصر ما لم تصغر الشمس. ووقت صلاة المغرب ما لم يغب الشفق. ووقت صلاة العشاء إلى نصف

الثالث من باب المواقيت من حفظ الصلاة وحافظ عليها حفظ دينه، ومن ضيعها فهو لما سواها أضيّع».

الحديث السادس عن أبي الدرداء: قوله: «أوصاني خليلي» لما كان هذا الحديث في الوصية متناهما وللزجر عن رذائل الأخلاق جامعاً، وضع خليلي مكان رسول الله ﷺ إظهاراً لغاية تعطفه وشفقته عليه، و«لا تشرك» نهى و«أن» مفسرة لأن في «أوصى» معنى القول، «ولا ترك، ولا تشرك» معطوفان عليه، قرن ترك الصلاة وشرب الخمر مع الشرك إيداعاً بأن الصلاة عمود الدين وتركها ثلثة في الدين، وأن شرب الخمر كعبادة الوثن؛ ولأن أم الأعمال ورأسها الصلاة، ولم الخياث الخمر، فأتى يجتمعان؟ قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾<sup>(١)</sup> ثم عقب كلا من المنهيات بما يزيد المبالغة فيها. فقوله: «إن قُطعت أو حرقت» تميم لمعنى النهي عن الشرك. وقوله: «من تركها - إلى آخره -» تميم لمعنى النهي عن ترك الصلاة وكذا قوله: «فإنها مفتاح كل شر» تميم للنهي عن شرب الخمر و«قد برئت منه الذمة» كناية عن المنكر تغليظاً.

## باب المواقيت

### الفصل الأول

الحديث الأول عن عبدالله بن عمرو: قوله: «إذا زالت» زوال الشمس عبارة عن ميلها من جانب الشمال إلى اليمين إذا استقبلت القبلة. وقوله: «وكان ظل الرجل كطوله» هذا مذكور في صحيح مسلم، وكتاب الحميدي، وليس مذكوراً في المصابيح إلا قوله: «ما لم يحضر العصر» وفائدة ذكره مزيد تقرير ويان، أنه ليس بين الظهر والعصر وقت مشترك. «قضى»: فيه دليل

[٥٨٠] فيه شهر بن حوشب، وهو ضعيف لسوء حفظه وقال الشيخ الألباني: «ومن طريقه رواه البخاري في: «الأدب المفرد» وهو عندي حسن إن شاء الله تعالى؛ لأن له شاهداً من حديث معاذ عند أحمد (٢٣٨/٥) وآخر من حديث أميمة مولاة رسول الله ﷺ. انظر الترغيب (١/١٩٦).

(١) المنكوت: ٤٥.

الليل الأوسط. ووقت صلاة الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس، فإذا طلعت الشمس فامسك عن الصلاة؛ فإنها تطلع بين قرني الشيطان. رواه مسلم.

٥٨٢ - وعن بريدة، قال: إن رجلاً سأل رسول الله ﷺ عن وقت الصلاة. فقال له: «صل معنا هذين» - يعني اليومين - . فلما زالت الشمس أمر بلالا فأذن، ثم أمره فأقام الظهر، ثم أمره فأقام العصر والشمس مرتفعة بيضاء نقية، ثم أمره فأقام المغرب حين غابت الشمس، ثم أمره فأقام العشاء حين غاب الشفق، ثم أمره فأقام الفجر حين طلع الفجر. فلما أن كان اليوم الثاني أمره: «فأبرد بالظهر». فأبرد

على أنه لا اشتراك بين الوقتين، وقال مالك: إذا صار ظل كل شيء مثله من موضع زيادة الظل، كان بقدر أربع ركعات من ذلك الوقت مشتركاً بين الظهر والعصر؛ لأن جبريل صلى العصر في اليوم الأول، والظهر في اليوم الثاني في ذلك الوقت. والشافعي: أول ذلك باتطابق آخر الظهر وأول العصر على الحين الذي صار ظل كل شيء مثله لهذا الحديث؛ ولأنه لا يتمدى قدر ما يسع أربع ركعات فلا بد من تأويل، وتأويله على ما ذكرنا أولى قياساً على سائر الصلوات.

وقوله: «وقت العصر ما لم تصفر الشمس» يريد به وقت الاختيار، وكلما ما ورد في حديث جبريل لقوله ﷺ: «من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح، ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر» وكذا قوله في وقت العشاء؛ فإن الأكثرين ذهبوا إلى أن وقت جواره يمتد إلى طلوع الصبح الصادق، لما روي عن أبي قتادة أنه قال: «ليس التفريط في النوم، إنما التفريط في البقطة: أن تؤخر الصلاة حتى يدخل وقت صلاة أخرى» خص الحديث في الصبح فيبقى على عمومه في الباقي.

وقوله: «ما لم يسقط الشفق» يدل على أن وقت المغرب يمتد إلى غروب الشفق، وإليه ذهب الشافعي قديماً، والثوري، وأحمد، وإسحاق، وأصحاب الرأي. وذهب مالك، والأوزاعي، وابن المبارك، والشافعي في قوله الجفند إلى أن صلاة المغرب لها وقت واحد، لأن جبريل صلاها في اليومين في وقت واحد، وهو قدر وضوء، وأذان، وإقامة، وقدر خمس ركعات متوسطات. وسقط الشفق غروبه، والمراد به الحمرة التي تلي الشمس، كما رواه ابن عمر، وابن عباس عنه ﷺ. وهو قول مكحول، وطاوس، ومالك، والثوري، وابن أبي ليلى، والشافعي، وأحمد، وإسحاق، وأبي يوسف، ومحمد بن الحسن. وروي عن أبي هريرة: «أنه البياض الذي يعقب الحمرة» وبه قال ابن عبد العزيز، والأوزاعي، وأبو حنيفة.

قوله: «نصف الليل الأوسط» «مظ»: الأوسط صفة الليل - يعني بقدر نصف الليل الأوسط

بها - فأنعم أن يبرّد بها -، وصلى العصر والشمس مرتفعة - أخرها فوق الذي كان-، وصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق، وصلى العشاء بعد ما ذهب ثلث الليل، وصلى الفجر فاسفر بها. ثم قال: «أين السائل عن وقت الصلاة؟». فقال الرجل: أنا يارسول الله! قال: «وقت صلاتكم بين ما رأيتم». رواه مسلم.

لا طويل ولا قصير - فنصف الليل الاوسط يكون بالنسبة إلى ليل قصير أكثر من نصفه، وبالنسبة إلى ليل طويل أقل من نصفه. وقوله: «قرني الشيطان» ذكر فيه وجوه: أحدها: أن الشيطان ينتصب قائما في وجه الشمس عند طلوعها ليكون طلوعها بين قرنيه أي فوديه\*، فيكون مستقبلا لمن يسجد للشمس، فتصير عبادتهم له، فتهوا عن الصلاة في ذلك الوقت مخالفة لعبدة الشيطان. وثانيها: أن يراد بقرنيه حزباء اللذان يبعثهما حيثل لإغواء الناس، يقال: هؤلاء قرن أي نشر\* . وثالثها: أنه من باب التمثيل، شبه الشيطان فيما يسول لعبدة الشمس ويدعوهم إلى معاندة الحق بذوات القرون التي تعالج الأشياء وتدافعها بقرونها. ورابعها: أن يراد بالقرن القوة، من قولهم: أنا مقرر له أي مطيق، ومعنى التثنية تضعيف القوة، كما في قوله (عليه الصلاة والسلام) في حديث يأجوج ومأجوج: «قد أخرجت عبداً لي لا يدان لأحد بقتالهم»، أي لاقدرته ولا طاقة، ويقال: مالي في هذا الأمر يد ولا يدان، كقول الحجاج: بقتالهم اضربا عنقه، ومنه قوله تعالى ﴿ألقيا في جهنم﴾<sup>(١)</sup> والمختار هو الوجه الأول، لمعادته الروايات.

الحديث الثالث عن بريدة (رضي الله عنه): قوله: «فأذن» فيه حذف أي أمر بلالا بالأذان فأذن. و«بيضاء نقية» أي لم تختلط بها صفرة فهي صافية، و«أن» في «فلما أن كان» رائدة مؤكدة كقوله تعالى: ﴿فلما أن جاء البشير﴾<sup>(٢)</sup>. «مظ»: كان تامة، أي فلما دخل أو حصل اليوم الثاني، وجواب «لما» «أمره فأبرد» أي أمره بالإبراد، فقال: «أبرد بالظهر فأبرد». وقوله: «فأنعم أن يبرد بها» يدل من قوله: «فأبرد بها» أي فزاد على الإبراد وبالف فيه حتى انكسر الحر، وهذا مثل قولك: «أحسن إلى فلان وأنعم» أي بالغ في الإحسان. «فا»: حقيقة الإبراد الدخول في البرد، كقولك: أظهرنا «والباء» للتعدية، والمعنى أدخل الصلاة في البرد، «خط»: الإبراد هو أن تنفياً الأثناء وينكسر وهج الحر، فهو برد بالإضافة إلى حر الظهيرة. «ته»: أسفر الصبح إذا انكشف وأضاء وأسفر بها، أي أخرها إلى أن يطلع الفجر الثاني.

(١) ق: ٢٤.

(٢) يوسف: ٩٦.

\* في (ط) (قرينة) والتصويب من (ك) والفونان: جانيا الرأس.

\* كلا في (ط)، وفي ك كأنها (نشر).

## الفصل الثاني

٥٨٣ - \* عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «أُمِّي جَبْرِيلُ عِنْدَ الْبَيْتِ مَرَّتَيْنِ. فَصَلَّى بِي الظُّهْرَ حِينَ زَالَتِ الشَّمْسُ وَكَانَتْ قَدْرَ الشَّرَاكِ، وَصَلَّى بِي الْعَصْرَ حِينَ صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ، وَصَلَّى بِي الْمَغْرَبَ حِينَ أَفْطَرَ الصَّائِمُ، وَصَلَّى بِي الْعِشَاءَ حِينَ غَابَ الشَّفَقُ، وَصَلَّى بِي الْفَجْرَ حِينَ حُرِّمَ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ عَلَى الصَّائِمِ. فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ؛ صَلَّى بِي الظُّهْرَ حِينَ كَانَ ظِلُّهُ مِثْلَهُ وَصَلَّى بِي الْعَصْرَ حِينَ كَانَ ظِلُّهُ مِثْلِهِ، وَصَلَّى بِي الْمَغْرَبَ حِينَ أَفْطَرَ الصَّائِمَ وَصَلَّى بِي الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ، وَصَلَّى بِي

قوله: «فقال الرجل: أنا»: فإن قلت: كيف طابق قوله: أنا قول رسول الله ﷺ: «أين السائل؟ قلت: إما أن يقدر أين السائل ومن هو؟ فيطابق قوله: «أنا» أو تقدير الجواب: ههنا، ثم قيل: من هو؟ فقال: أنا. «مغذ»: «إخراها فوق الذي كان إخراجها بالأمس» يريد أن صلاة العصر بالأمس كانت مؤخرة عن الظهر لا أنها كانت مؤخرة عن وقتها. قوله: «بين ما رأيتم» «مغذ»: «وقت صلواتكم ما رأيتم» يعني بينت أول الوقت لما أدبت الصلاة في اليوم الأول، وبينت آخر الوقت لما أدبتها في اليوم الثاني، فالصلاة جائزة في أول الوقت وأوسطه وآخره، والمراد بآخر الوقت هنا آخر الوقت في الاختيار لا الجواز، بل تجوز صلاة الظهر بعد الإبراد التام ما لم يدخل وقت العصر، ويجوز العصر بعد ذلك التأخير الذي هو فوق الذي كان ما لم تغرب الشمس، وصلاة المغرب ما لم يغيب الشفق في قول. وتجوز صلاة العشاء ما لم يطلع الفجر، وصلاة الفجر بعد الإسفار ما لم تطلع الشمس.

### الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عباس (رضي الله عنه): قوله: «كانت» الضمير للشمس، والمراد منه الفناء؛ لأنه بسببها، فالإسناد مجازي، والفناء هو الظل، ولا يقال إلا للراجع منه، وذلك بعد الزوال. وقال حميد بن ثور:

فلا الظل من برد الضحى يستطيعه ولا الفناء من برد العشى يلذوق

قال ابن السكيت: الظل ما تنسخه الشمس، والفناء ما ينسخ الشمس. قوله: «قدر الشراك» «نه»: الشراك أحد سيور النعل التي يكون على وجهها، وقدره ههنا ليس على معنى التحديد، ولكن زوال الشمس لا يبين إلا بأقل ما يرى من الظل، وكان حينئذ بمكة هذا القدر، والظل مختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة، وإنما يتبين ذلك في مثل مكة من البلاد التي يقل فيها الظل،

الفجر فأُسْفِرَ، ثُمَّ التفتَ إليَّ فقال: يا محمدُ! هذا وقتُ الأنبياء من قبلك، والوقتُ ما بين هذينِ الوقتينِ». رواه أبو داود، والترمذي. [٥٨٣]

### الفصل الثالث

٥٨٤ - \* عن ابن شهاب: أنَّ عمرَ بنَ عبدِالعزيز أُنخِرَ العصرَ شيئاً، فقالَ له عروةُ: أما إنَّ جبريلَ قد نزلَ فصلىَ أَمَامَ رسولِ الله ﷺ. فقال له عمر: اعلَمْ ما تقولُ يا عروة! فقال: سمعتُ بُشيرَ بنَ أبي مسعود، يقول: سمعتُ أبا مسعود، يقول:

فإذا كان أطولُ النهار واستوت الشمس فوق الكعبة لم يرَ شيء من جوانبها ظل، فكل بلد يكون أقرب إلى خط الاستواء، ومعدل النهار، يكون الظل فيه أقصر، وكل ما بعد عنهما إلى جهة الشمال يكون الظل فيه أطول. ثم كلامه. ومعنى زوال الشمس: هو أن يكون ظل كل شيء من أول النهار إلى المغرب كبيراً، ثم يأخذ في النقصان قليلاً قليلاً إلى أن وقف \* لمح، وهو وقت الاستواء، فإذا زال الظل بعده إلى المشرق فهو أول وقت الظهر، فإذا صار ظل كل شيء مثله بعد ظل الزوال يدخل وقت العصر.

فقوله أولاً في: «صلى بي العصر حين صار ظل كل شيء مثله» يراد منه مع ظل \*\* الزوال. وقوله ثانياً: «صلى بي الظهر حين كان ظله مثله» ليس المراد منه بعد ظل الزوال فلا يكونان في وقت واحد. قد وافق هذا قول المظهر على سبيل توارد الخواطر، وهذا التأويل أولى من تأويل القاضي في الحديث الأول من الباب. والتعريف في قوله: «الوقت ما بين هذينِ الوقتين» للعهد، أي أول وقت صليت فيه، وآخر وقت، وما بينهما، هو الوقت، كما مر في الحديث السابق والله أعلم.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن شهاب: قوله: «شيئاً» صفة مصدر محذوف أي أخر تأخيراً يسيراً - يعني أخر صلاة العصر حتى غبر شيء من وقته. قوله: «أما أن جبريل» قال المالكي: «أما»

[٥٨٣]: صحيح لغيره

\* كلما في الأصل، ولعل الصواب (يقف).

\*\* في (ط) يراد منه (بعد مع ظل الزوال) ولعل الصواب (مع ظل الزوال) كما في (ك).



سمعت رسول الله ﷺ يقول: «نزل جبريلُ فأمَّنِي، فصلَّيتُ معه. ثم صلَّيتُ معه، ثم صلَّيتُ معه، ثم صلَّيتُ معه» يحسب بأصابعه خمس صلوات. متفق عليه.

٥٨٥ - \* وعن عمرَ بنِ الخطاب، رضي الله عنه، أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى عُمَالِهِ إِنَّ أَمْرَ أُمُورِكُمْ عِنْدِي الصَّلَاةُ؛ مَنْ حَقَّظَهَا وَحَافَظَهَا عَلَيْهَا حَقَّظَ دِينَهُ، وَمَنْ ضَيَّعَهَا فَهُوَ لَهَا سِوَاهَا أَضْيَعُ. ثُمَّ كَتَبَ: أَنْ صَلُّوا الظُّهْرَ إِنْ كَانَ الْفَيْءُ ذِرَاعًا، إِلَى أَنْ يَكُونَ ظِلُّ أَحَدِكُمْ مِثْلَهُ، وَالْعَصْرُ وَالشَّمْسُ مُرْتَفَعَةً بِيَضَاءِ نَقِيَّةٍ قَدَرُ مَا يَسِيرُ الرَّكَّابُ فَرَسَخَيْنِ أَوْ

حرف استفتاح بمنزلة ألا، ويكون أيضا بمعنى حقا، ذكر ذلك سيويه ولا تشاركها إلا في ذلك، و«أمام» ضبط في شرح مسلم بكسر الهمزة وفي جامع الأصول مقيدًا، بالكسر والفتح، فبالفتح ظرف، وبالكسر إما أن يكون منصوبا بفعل مضمر، أعني: أمام رسول الله ﷺ، أو خبر كان المحذوف، كما سبق في قوله: «أول ما خلق الله القلم» أي كان القلم. قال المالكي: هو من المعارف الواقعة أحوالا، كإرسالها العراك، وجاءوا قضهم بقضيضهم. قال الشيخ محيي الدين: يوضح معنى الكسر في هذا الحديث قوله: «نزل جبريل فأمَّنِي، فصلَّيتُ معه» يقال: ليس في هذا الحديث بيان أوقات الصلاة؟ يجاب عنه بأنه كان معلوما عند المخاطب، فابهمه في هذه الرواية، وبينه في رواية جابر وابن عباس. وأقول: قوله: «أعلم ما تقول يا عروة» تنبيه منه على إنكاره إياه، ثم يصدده به «أما» التي هي من طلائع القسم أي تأمل ما تقول، وعلام تحلف وتكرر؟ ومعنى إيراد عروة الحديث أي كيف لا أدري ما أقول؟ وأنا صحبت، وسمعت ممن صحب، وسمع رسول الله ﷺ، وسمع منه هذا الحديث، فعرفت كيفية الصلاة وأوقاتها وأركانها، و«انحسب» بالتون<sup>(١)</sup> حال من فاعل نقول، أي نقول: هو ذلك القول ونحن نحسب بعقد أصابعه ﷺ وهذا مما يشهد بإيقانه، وضبطه أحوال رسول الله ﷺ.

الحديث الثاني عن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه): قوله: «من حفظها وحافظ عليها» المحافظة على الصلاة أن لايسهوا عنها، ويؤديها في أوقاتها، ويقيم أركانها، ويوكل نفسه بالاهتمام بها، وبما ينبغي أن يتم به أوصافها، فالتكرير بمعنى الاستقامة والدوام، كما في قوله

(١) قال ميرك: لكن صح في أصل سماعنا من البخاري ومسلم والمشكاة: «يحسب»... قال ابن حجر: هذا

أظهر لو ساعدته الرواية. كلها في المرقاة. قاله مصحح (ط).

ثلاثة قبل مغيب الشمس، والمغرب إذا غابت الشمس، والعشاء إذا غاب الشفق إلى ثلث الليل، فمن نام فلا نامت عينه، فمن نام فلا نامت عينه، فمن نام فلا نامت عينه، والصبح والنجوم بادية مشتبكة. رواه مالك. [٥٨٥]

٥٨٦ - \* وعن ابن مسعود، قال: كان قدر صلاة رسول الله ﷺ الظهر في الصيف ثلاثة أقدام إلى خمسة أقدام، وفي الشتاء خمسة أقدام إلى سبعة أقدام. رواه أبو داود، والنسائي. [٥٨٦]

تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ (١). «ولما سواها» أي سوى الصلاة، من الواجبات والمندوبات، والآداب؛ لأنها أعظم أركان الدين، ورأس الإسلام، وأم العبادة. وإن كان الفهم ذراعاً، إن كان مصدر الوقت مقدار أي وقت كونه قدر ذراع. «قدر ما يسير» ظرف لقوله: «مرتفعة» أي ارتفاعها مقدار أن يسير الراكب كذا فرسخاً إلى المغرب، «فلانامت عينه» دعاء بنفي الاستراحة على من يسهو عن صلاة العشاء وينام قبل أدائها، كما يشهد له الحديث الأول من باب تعجيل الصلاة: «وبادية مشتبكة» أي ظاهرة مختلطة\*.

الحديث الثالث: عن ابن مسعود (رضي الله عنه): قوله: «كان قدر صلاة رسول الله ﷺ خط» هذا أمر مختلف في الأقاليم والبلدان، ولا يستوي في جميع المدن والأمصار؛ وذلك أن العلة في طول الظل وقصره زيادة ارتفاع الشمس في السماء أو انحطاطها وكلما كانت أعلى وإلى محاذاة الرأس في مجراها أقرب كان الظل أقصر وكلما كانت أخفض ومن محاذاة الرأس أبعد كان الظل أطول، وكذلك ظلال الشتاء أبداً يراها أطول من ظلال الصيف في كل مكان، وكانت صلاة رسول الله ﷺ بمكة والمدينة وهما من الإقليم الثاني فيذكرون أن الظل في أول الصيف في شهر آزار ثلاثة أقدام وشيء ويشبه أن تكون صلاته إذا اشتد الحر متأخرة عن الوقت المعهود قبله، فيكون الظل عند ذلك خمسة أقدام. وأما الظل في الشتاء فإنهم يذكرون أن في تشرين الأول خمسة أقدام أو خمسة وشيء، وفي الكانون سبعة أقدام أو سبعة وشيء، فقول ابن مسعود منزل على هذا التقدير في ذلك الإقليم دون سائر الأقاليم والبلدان التي هي خارجة عن الإقليم الثاني.

[٥٨٥] قال الشيخ في الموطأ (١/٦-٧) من نافع أن عمر بن الخطاب كتب... وهذا منقطع لأن نافعاً لم يذكر

عمر.

[٥٨٦]: إسناده صحيح.

\* في ط: «مختلطة».

(١) فصلت: ٣٠.

## (٢) باب تعجيل الصلوات

### الفصل الأول

٥٨٧ - \* عن سيّار بن سلامة، قال: دخلتُ أنا وإبي على أبي بَرَّةَ الأسلمي، فقال له أبي: كيف كان رسول الله ﷺ يصلي المكتوبة؟ فقال: كان يصلي الهجير التي تدعوها الأولى حين تَدَحُّصُ الشمسُ، ويصلي العصرَ ثمَّ يَرَجُعُ أحَدُنَا إلى رَحْلِهِ في

### باب تعجيل الصلاة

#### الفصل الأول

الحديث الأول: عن سيّار بن سلامة: قوله: «الهجير» «نه»: الهجير والهاجر اشتداد الحر في نصف النهار، وزاد في الفائق: أتت صفة الهجير، وهي الاسم للموصل، لكون الصلاة مرادة، ومن ذلك قول حسان:

يسقون من ورد البريص عليهم      بردى يصفق بالرحيق السلسل  
أراد ماء بردى فذكر يصفق لذلك، وقيل أنها لكونها في معنى الهاجرة.

قوله: «تدعوها الأولى» «نه»: قيل لها الأولى لأنها أول صلاة أظهرت وصليت، «قضى»: سمي صلاة الظهر الأولى؛ لأنها أول صلاة النهار. «نه»: «تدحّص» أي تزول عن وسط السماء إلى جهة المغرب، كأنها دُحضت أي رلفت. «وفي أقصى المدينة» صفة لرجل وليس بظرف للفعل، وحياء الشمس استعارة لبقاء لونها وقوة ضوئها، وأنها لم يدخلها التغير بدنو المغيّب لأنه جعل مغيّبها لها موتاً. قوله: «ونسيت ما قال» أي قال الراوي: ونسيت ما قال أبو بَرَّةَ في صلاة المغرب. قال الخليل: العتمة من الليل بعد غيوبة الشفق، وقد عتم الليل يعتم وعتمته ظلامه، ولعل تقييد صلاة الظهر بقوله «التي تدعوها الأولى» للإشعار بتعجيل تقديمها في أول وقتها، والعشاء بقوله: «تدعوها العتمة» للإيذان بأن تأخيرها موافق لمعنى العتمة، ولم يقيد غيرهما من الصلوات لأن اهتمام التقديم والتأخير فيهما أولى. «حسن»: أكثرهم على كراهة النوم قبل العشاء، ورخص بعضهم، وكان ابن عمر يرقد قبلها، وبعضهم رخص في رمضان قال محيي السنة: إذا غلبه النوم لم يكره له إذا لم يخف فوت الوقت، وأما الحديث بعده فقد كرهه جماعة، منهم سعيد بن المسيب قال: لأن أنام عن العشاء أحب إليّ من أن أفر بعدها، ورخص بعضهم التحدث في العلم، وفيما لا بد منه من الخواج مع الأهل والضيّف. «وينفقل» ينصرف، يقال: قتله عن وجهه أي صرفه فانصرف، وهو قلب «لفت».

أقصى المدينة والشمس حيةً، ونسيت ما قال في المغرب، وكان يستحب أن يؤخر العشاء التي تدعوها العتمة، وكان يكره النوم قبلها والحديث بعدها، وكان يفتل من صلاة الغداة حين يعرف الرجلُ جلسه ويقرأ بالسنتين إلى المائة. وفي رواية: ولا يبالي بتأخير العشاء إلى ثلث الليل، ولا يحب النوم قبلها والحديث بعدها. متفق عليه.

٥٨٨ - \* وعن محمد بن عمرو بن الحسن بن علي، قال: سألنا جابر بن عبد الله عن صلاة النبي ﷺ: فقال كان يصلي الظهر بالهجرة، والعصر والشمس حيةً، والمغرب إذا وجبت، والعشاء: إذا كثر الناس عجل، وإذا قلوا آخر، والصبح يفلس. متفق عليه.

٥٨٩ - \* وعن أنس، قال: كنا إذا صلينا خلف النبي ﷺ بالظواهر سجدنا على ثيابنا اتقاء الحر. متفق عليه، ولفظه للبخاري.

---

الحديث الثاني: عن محمد بن عمرو بن الحسين بن علي (رضي الله عنه): قوله: «إذا وجبت» أي سقطت الشمس في المغرب، فأصل الوجوب السقوط، قال الله (تعالى): ﴿فإذا وجبت جنوبها﴾ (١) ومنه قول الشاعر:

أطاعت بنوعوف أميراً نهاهم عن السلم حتى كان أول واجب

قوله: «والعشاء» نصب على تقدير: وصلى العشاء، والجملتان الشرطيتان في محل نصب حالان من الفاعل أي صلى العشاء معجلاً إذا كثر الناس، ومؤخراً إذا قلوا، ويحتمل أن يكونا من المفعول، والراجع إليه محذوف إذ التقدير: عجلها وأخرها، نظيره قوله تعالى: ﴿فمثلته كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث﴾ (٢) إن الشرطية حال من الكلب، كأنه قيل: كمثل الكلب ذليلاً دائماً الذلة. قوله: «يفلس» «نه»: هو ظلمة آخر الليل إذا اختلطت بضوء الصباح.

الحديث الثالث: عن أنس بن مالك (رضي الله عنه): «بالظواهر» وهي ظهيرة النهار وأراد بها الظهر، وجمعها إرادة ظهر كل يوم، «وسجدنا على ثيابنا» «شف»: أول الشافعي الحديث بأن المراد بالثوب غير ما لبسه، كالمصلى ونحوه، ولم يجز السجود على ثوب هو لابسه، لاحاديث وإرادة فيه.

---

(١) الحج: ٣٦.

(٢) الأعراف: ١٧٦.

٥٩٠ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرَدُوا بِالصَّلَاةِ».

٥٩١ - \* وفي رواية للبخاري عن أبي سعيد «بِالظُّهْرِ، فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ، وَاشْتَكَّتِ النَّارُ إِلَى رَبِّهَا، فَقَالَتْ: رَبِّ! أَكَلْتُ بَعْضِي بَعْضًا، فَأَذِنَ لَهَا بِنَفْسَيْنِ: نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ، وَنَفْسٍ فِي الصَّيْفِ، أَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ، وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الزَّمْهِرِ». متفق عليه. وفي رواية للبخاري: فَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ قَمَنَ سَمُومُهَا، وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْبَرْدِ قَمَنَ زَمْهِرُهَا».

الحديث الرابع: عن أبي هريرة (رضي الله عنه): قوله: «من فيح جهنم» «خط»: معناه سطوع حرها وانتشارها، وأصله السعة والانتشار، يقال: مكان أفيع أي واسع، وقيل: أصله الوار يقال: فاح يفوح فهو فيح، مثل هان يهون فهو هين، ثم خففاً. وقوله: «اشتكت النار» جملة مبنية للأولى - وإن دخلت الواو بين البيان والمبين - كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْ الْحِجَابَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾<sup>(١)</sup> الآية. بعد قوله: ﴿فَهِيَ كَالْحِجَابَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾<sup>(٢)</sup> «تو»: ذكر في أول الحديث أن شدة الحر من فيح جهنم، وهو يحتمل أن يكون حقيقة أو مجازاً، فبين بقوله: «فأذن لها بنفسين» إلى آخره. أن المراد منه الحقيقة لا غير، ثم نبه على أن أحد النفسين يتولد منه «أشد ما تجدون من الحر» والآخر يتولد منه «أشد ما تجدون من الزمهرير». «قضى»: اشتكاء النار مجاز عن كثرتها وغليانها وانزعاج أجزائها بحيث يضيق عنها مكانها، فيسعى كل جزء في إفناء الجزء الآخر والامتلاء على مكانها، ونفسها ليهبها وخروج ما يبرز منها، مأخوذ من نفس الحيوان، وهو الهواء الدخاني الذي تخرجه القوة الحيوانية فينتقي منه حوالي القلب. وقوله: «أشد ما تجدون من الحر» خبر مبتدأ محذوف أي ذلك أشد.

وتحقيقه أن أحوال هذا العالم عكس أمور ذاك العالم وآثارها، فكما جعل مستطابات الأشياء وما يستلذ به الإنسان في الدنيا أشياء نعيم الجنان، وهو من جنس ما أعد لهم فيها، ليكونوا أميل إليها وأرغب فيها، ويشهد لذلك قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾<sup>(٣)</sup> كذا جعل الشدائد المؤلمة والأشياء المؤذية نموذجاً لأحوال الجحيم، وما

(١) البقرة: ٧٤.

(٢) البقرة: ٢٥.

٥٩٢ - \* وعن أنس، قال: كان رسول الله ﷺ يُصلي العصرَ، والشمسُ مرتفعةً حيةً، فيذهبُ الذهابُ إلى العوالي، فيأتيهم والشمسُ مرتفعة، وبعضُ العوالي من المدينة على أربعة أميال أو نحوه. متفق عليه.

٥٩٣ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «تلك صلاةُ المنافق: يجلسُ يرقُبُ الشمسَ، حتى إذا اصفرَّت، وكانت بين قرني الشيطانِ قامَ فنقرَ أربعاً لا يذكرُ اللهَ فيها إلا قليلاً». رواه مسلم.

يغلب بها الكفرة والعصاة، ليزيد خوفهم وانزعاجهم عما يوصلهم إليها؛ فما يوجد من السوم فمن حرها، وما يوجد من الصراصير المجمدة فمن زمهريرها، وهو طبقة من طبقات الجحيم. ويحتمل الكلام وجوهاً آخر والله (مبحانه وتعالى) ورسوله أعلم بالحقائق \* وأقول جعله «أشد» مبتدأ خبره محذوف أولى من عكسه؛ لدلالة الرواية للبخاري، وأما الفاء في الخبر فلاضافة «أشد» إلى «أما» الموصوفة أو الموصولة.

الحديث الخامس والسادس عن أنس (رضي الله عنه): قوله: «تلك» هو إشارة إلى ما في الذهن من الصلاة المخصوصة، والخبر بيان لما في الذهن، «ويجلس - إلى آخره -» جملة استئنافية بيان للجملة السابقة، ويجوز أن تكون حالا «والشمس» مفعول «ترقب» و«إذا» ظرف مفعول به بدل اشتمال من الشمس، كقوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّيذَتْ﴾ (١) يعني: ترقب وقت اصفرار الشمس، وحصوله بين قرني الشيطان، وعلى هذا «قام» استئناف، ويجوز أن يكون «إذا» للشرط «وقام» جزاءه، فالشرطية استئنافية. وقوله: «فنقر» من نقر الطائر الحبة نقرًا التقطها. وتخصيص الأربع بالنقر وفي العصر ثماني سجدة، اعتباراً بالركعات، فكذا تخصيص العصر بالذكر دون سائر الصلوات؛ لأنها هي الصلاة الوسطى قال الله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى وَقُومُوا لَهَا قَائِمِينَ﴾ (٢). قيل: إنما خصها بالذكر، لأنها تأتي في وقت تعقب الناس من مقاساة أعمالهم، وحرصهم على قضاء أشغالهم، وشرهم بها إلى انقضاء وظائفهم. «مظ»: يعني من آخر صلاة العصر إلى الاصفرار فقد شبه نفسه بالنافقين؛ فإنهم لا يمتقون حقيقة الصلاة، بل يصلون لدفع السيف، ولا يبالون بتأخيرها؛ لأنهم لا يطلبون بها فضيلة ولا ثواباً حتى يصلوها في الوقت؛ فالواجب على المسلم أن يخالف المنافق.

(١) مريم: ١٦.

(٢) البقرة: ٢٣٨.

\* هذا محمول على ومان نزول الوحي فيما يختص بالأحكام الشرعية، أما بعد زمن النبوة وانقطاع الوحي فلا يقال ذلك. والله أعلم.

٥٩٤ - \* وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «الذي تفوته صلاة العصر، فكأنما وتر أهله وماله». متفق عليه.

٥٩٥ - \* وعن بريدة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ ترك صلاة العصر، فقد حبط عمله». رواه البخاري.

٥٩٦ - \* وعن رافع بن خديج، قال: كنّا نصلي المغرب مع رسول الله ﷺ، فينصرف أحدنا وإنه ليُصيرُ مواقعَ نبّه. متفق عليه.

---

الحديث السابع عن ابن عمر (رضي الله عنه): قوله: «وتر أهله» «فا»: أي خرب أهله وماله وسلب، من وتر بقلان إذا قتل حميمه أو نقص وقلل، من الوتر وهو الفرد، ومنه قوله تعالى: ﴿لَنْ يَتْرَكَكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾<sup>(١)</sup> ويروي بنصب الأهل ورفع، فمن نصب جعله مفعولا ثانيا لوتر، وأضرر فيها مفعولا أقيم مقام الفاعل عائداً إلى «الذي تفوته» ومن رفع لم يضم، وأقام الأهل مقام الفاعل؛ لأنهم المصابون المأخوذون؛ فمن رد النقص إلى الرجل نصبهما، ومن رده إلى الأهل والمال رفعهما. قال ابن عبد البر: ويحتمل أن يلحق بالعصر باقي الصلاة، ويكون نيه بالعصر على غيرها.

الحديث الثامن عن بريدة (رضي الله عنه): قوله: «حبط عمله» حبط عمله حبطا وحبطا بطل ثوابه، وليس ذلك من إحباط ما سبق من عمله؛ فإن ذلك في حق من مات مرتدا، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ مِنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾<sup>(٢)</sup> بل يحمل الحبوط على عمله في يومه، أي لاسيما في الوقت الذي يقرب أن ترفع أعمال العباد إلى الله تعالى. وأما دلالة الآية على اختصاص إحباط عمل المرتد دون غيره، فإن «من» شرطية، وكان من حق الظاهر أن يقال: من يرتدد فیمت كافراً فحبط عمله، قدم معنى الضمير المجزوء أي في عمله، وجعل اسم إشارة وبني الخبر عليه؛ لإفادته الاختصاص، عرفه من ذاقه، ولأهل السنة دلائل في الأصول ردا على المعتزلة مشهورة لا يهملها الآن ذكرها.

الحديث التاسع عن رافع (رضي الله عنه): قوله: «مواقع» أي مواضع وقوع سهمه. يعني يصلي المغرب في أول الوقت بحيث لو رمي سهم يرى أين سقط.

---

(١) محمد: ٣٥.

(٢) البقرة: ١٧.

٥٩٧ - \* وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: كانوا يُصلُّون العَتَمَةَ فيما بين أن يغيب الشفق إلى ثلث الليل الأول. متفق عليه.

٥٩٨ - \* وعن عائشة، قالت: كان رسول الله ﷺ ليُصلي الصُّبحَ، فتتصرفُ النساءُ متلفعاتٍ بمروطهنَّ، ما يُعرفنَّ من الغُلسِ. متفق عليه.

٥٩٩ - \* وعن قتادة، عن أنس: أن النبي ﷺ وزيد بن ثابت، تسحَّرا، فلما فرَّغا من سُحُورهما؛ قامَ نبيُّ الله ﷺ إلى الصَّلَاةِ، فصلَّى، قلنا لأنس: كم كان بين فراغهما من سُحُورهما ودُخُولهما في الصَّلَاةِ؟ فقال قدَّر ما يقرأ الرجلُ خمسين آية. رواه البخاري.

٦٠٠ - \* وعن أبي ذرٍّ، قال: قال [لي] رسولُ الله ﷺ: «كيف أنت إذا كانت عليك أمراءٌ يُميتون الصَّلَاةَ - أو [قال]: يُؤخِّرونَ [الصَّلَاةَ] عن وقتها -؟ قلتُ: فما

الحديث العاشر عن عائشة (رضي الله عنها): قوله: «فيما بين أن يغيب الشفق إلى ثلث الليل» يشكل توجيه «إلى» لأن الظاهر أن يقال: فيما بين مغيب الشفق وثلث الليل، اللهم إلا أن يتجمل فيقدر لمغيب الشفق أجزاء ليختص «بين» بها، وتجمل «إلى» حالا من فاعل «يصلون» أي يصلون فيما بين هذه الأوقات متجهين إلى ثلث الليل.

الحديث الحادي عشر عن عائشة (رضي الله عنها): قوله: «متلفعات» أي متلحفات، التلحف شدُّ اللِّفَافِ، وهو ما يغطي الوجه ويتلحف به، «والمروط» بالكسر كساء من صوف، أو خز يؤتز به، و«ما» في «مايعرفن» نافية؛ و«من» ابتدائية بمعنى أجل.

الحديث الثاني عشر عن أنس (رضي الله عنه): قوله: «قدر ما يقرأ الرجل خمسين آية» «تو»: هذا القدر لا يسوغ لعموم المسلمين الأخذ به، وإنما أخذه رسول الله ﷺ لإطلاع الله إياه، وكان ﷺ معصوماً عن الخطأ في أمر الدين. و«السحور» بفتح السين هو المحفوظ ولو ضم جاز في اللغة، كالوضوء والوضوء.

الحديث الثالث عشر عن أبي ذر: قوله: «كيف أنت» كيف يسأل عن الحال، أي ما حالك حين ترى من هو حاكم عليك متهاوئاً في الصلاة يؤخرها عن وقتها، وأنت غير قادر على مخالفتها، إن صليت معه فاتتكَ فضيلة أول الوقت، وإن خالفته خفت أذاه وفاتتكَ فضيلة الجماعة؟ فسأل: «فماذا تأمرني» أي كيف أفعل حيثئذ؟ و«عليك» خبر كان، أي كانت الأمراء مسلمين عليك قاهرين لك. شبه إضاعة الصلاة وتأخيرها عن وقتها بجيفة ميت تنفر عنها



تأمرني؟ قال: «صلِّ الصَّلَاةَ لَوْ قَتَلَتْهَا. فَإِنْ أَدْرَكْتَهَا مَعَهُمْ؛ فَصَلِّ، فَإِنَّهَا لَكَ نَافِلَةٌ». رواه مسلم.

٦٠١ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ؛ فَقَدْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ. وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ؛ فَقَدْ أَدْرَكَ الْعَصَرَ». متفق عليه.

الطباع، كما شبه المحافظة عليها وأدائها في وقت اختيارها بذني حياة له نضارة وطراوة في عنفوان شبابه، ثم أخرجها مخرج الاستعارة وجعل القرينة «يميتون»؛ لأنه لا رم المشبه به. «مع»: المراد بتأخيرها عن وقتها المختار لأنهم لم يكونوا يؤخرونها عن جميع وقتها. وفي الحديث الحث على الصلاة في أول الوقت، وفيه أن الإمام إذا أخرها عن أول وقتها يستحب للمأموم أن يصلّيها في أول الوقت منفرداً ثم يصلّيها مع الإمام، فيجتمع له فضيلة أول الوقت وفضيلة الجماعة، فلو اقتصر على أحد هذين الأمرين هل له ذلك أم لا؟ فيه خلاف، والمختار الانتظار إن لم يفحش التأخير. وفيه الحث على موافقة الأمراء في غير معصية؛ لتلا تفرق الكلمة وتقع الفتنة، وفيه أن الصلاة الأولى تقع فرضاً، والثانية نفلاً، وفيه أنه لا بأس في إعادة سائر الصلوات؛ لأن النبي ﷺ أطلق الأمر بإعادة الصلاة ولم يفرق بين صلاة وصلاة. ولنا وجه أن لا يعيد الصبح والعصر لأن الثانية نفل ولا نفل بعدهما، وكنا صلاة المغرب لاتعاد؛ لتلا تصوير شفعا، وهو ضعيف. وفي الحديث أيضاً دليل على صدق النبوة، لأنه ﷺ أخبر به وقد وقع في زمن بني أمية.

الحديث الرابع عشر والخامس عشر عن أبي هريرة (رضي الله عنه): قوله: «مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً حَسَنَةً: أَرَادَ رَكْعَةً بِرُكُوعِهَا وَسُجُودِهَا، وَالصَّلَاةُ تُسَمَّى سَجُودًا، كَمَا تُسَمَّى رُكُوعًا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ (١) أَي صَلِّ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ (٢) أَي صَلُّوا مَعَ الْمُصَلِّينَ. وفيه دليل على أن من طلعت عليه الشمس وهو في صلاة الصبح، أو غربت وهو في صلاة العصر أن صلاته لا تبطل، وهو قول أكثر أهل العلم، وقال أصحاب أبي حنيفة: تبطل صلاة الصبح إذا طلعت وهو فيها، ولا تبطل صلاة العصر إذا غربت وهو فيها.

«مع»: قال أبو حنيفة: «تبطل صلاة الصبح بطلوع الشمس، لأنه دخل وقت النهي عن الصلاة، بخلاف غروب الشمس» والحديث حجة عليه. وفي الحديث ثلاث مسائل: إحداها: إذا

(١) الإنسان: ٢٦.

(٢) البقرة: ٤٣.

٦٠٢ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا أَدْرَكَ أَحَدُكُمْ سَجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ؛ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ. وَإِذَا أَدْرَكَ سَجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ؛ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٦٠٣ - \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ نَسِيَ صَلَاةً، أَوْ نَامَ عَنْهَا، فَكَفَّارَتُهُ أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا». وفي رواية: «لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ». متفق عليه.

أدرك من لاحتجب عليه الصلاة ركعة من وقتها لزمت تلك الصلاة، وذلك في الصبي إذا بلغ، والمجنون والمغنى عليه يفيقان، والحائض والنفساء إذا تطهرا، والكافر يسلم، فمن أدرك من هؤلاء ركعة قبل خروج وقت الصلاة لزمت تلك الصلاة، وإن أدرك دون ركعة كتكبيره فيه قولان، أصحهما تلزمه؛ لأنه أدرك جزء منه؛ ولأنه لا يشترط قدر الصلاة بأكملها بالاتفاق، فينبغي أن لا يفرق بين تكبيرة وركعة. وأجابوا عن الحديث: أن التقييد بالركعة خرج على الغالب، ولا يشترط إمكان الطهارة معها.

وثانيها: إذا دخل في الصلاة في آخر وقتها فصلى ركعة في الوقت ثم خرج الوقت كان مدركا لأدائها، وتكون كلها أداء على الصحيح، وقيل: كلها قضاء، وقيل: ما وقع في الوقت أداء. تظهر فائدة الخلاف في مسافر صلى ركعة في الوقت وباقيها بعده. فإن قلت: الجميع أداء فله قصرها، وإن قلت: كلها قضاء أو بعضها وجب إتمامها أربعا في قول من يمنع قصر الفائت في السفر.

وثالثها: إذا أدرك المسبوق مع الإمام ركعة كان مدركا لفضيلة الجماعة بلا خلاف، وإن لم يدرك ركعة فالأصح أنه يكون مدركا لفضيلة الجماعة؛ لأنه أدرك جزء منه، والحديث محمول على الغالب.

الحديث السادس عشر عن أنس (رضي الله عنه): «أَوْ نَامَ عَنْهَا» ضمن «نَامَ» معنى غفل؛ أي غفل عنها في حال نومه. والكفارة عبارة عن القملة والحصلة التي من شأنها أن تكفر الخطيئة أي تسترها وتمحوها، وهي فعالة للمبالغة، كقتالة وضريبة، وهي من الصفات الغالبة في الاسمية. «خط»: يحتمل ذلك وجهين، أحدهما: أن لا يكفرها غير قضائها، والآخر: أنه لا يلزمه في نسيانه غرامة، ولا زيادة تضييف، ولا كفارة من صدقة ونحوها، كما يلزم في ترك الصوم. قوله: وفي رواية «لَا كَفَّارَةَ» أراد راد في رواية أخرى هذه العبارة لأن هذه الرواية بدل من الرواية السابقة؛ لأن اسم الإشارة يقتضي مشاركا إليه، وهو قوله: «أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا» جيء بالثانية تأكيدا وتقريرا على سبيل الحصر؛ لئلا يتوهم أن لها كفارة غير القضاء.

٦٠٤ - \* وعن أبي قتادة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس في النُّومِ تفریطٌ؛ إنّما التفریطُ في اليَقْظَةِ. فإذا نَسِيَ أَحَدُكُمْ صلاةً أو نامَ عنها؛ فليصلها إذا ذكرها، فإنَّ الله تعالى قال: «واقمِ الصلاةَ لِذِكْرِي». رواه مسلم.

## الفصل الثاني

٦٠٥ - \* عن عليّ رضي الله عنه: أنَّ النبي ﷺ قال: «ياعلیٰ! ثلاثٌ لا

الحديث السابع عشر عن أبي قتادة (رضي الله عنه): قوله: «اقم الصلاة لذكرك» (١) «تو»: الآية تحتمل وجوهاً كثيرة من التأويل، ولكن الواجب أن تصار إلى وجه يوافق الحديث، لأنه حديث صحيح، فالمنعني: اقم الصلاة للذكرها؛ لأنه إذا ذكرها فقد ذكر الله، أو يقدر المضاف أي للذكر صلاتي، أو وقع ضمير الله موقع ضمير الصلاة لشرفها وخصوصيتها، ويؤيدها قراءة من قرأ «اقم الصلاة للذكرك» وروى مسلم عن ابن شهاب أنه قرأها: «للذكرك»، وروى النسائي أيضاً أن الزهري روى عن سعيد بن المسيب هذه القراءة، أقول: اللام الأولى بمعنى الوقت، والثانية بدل من المضاف إليه، وهو ضمير الصلاة، كأنه قيل: اقم الصلاة وقت ذكرها.

فإن قلت: ما معنى تأويل الرسول ﷺ وجعل الآية مستشهداً لقوله؟ قلت - والله أعلم - : إن قوله تعالى: «إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني واقم الصلاة للذكرك» (٢) جيء به تيمناً لبيان موجب قوله: «وإذا اخترت لك» (٣) وأن يقوم الكلم بكلمة التوحيد وعبادة الله تعالى ويدوم عليها ولا يفتقر عنها لمحة، وإذا وقع فتر من نسيان أو غفلة يعود إلى ما يجب عليه من إدامة الذكر، وقد علم أن أولى مكان الذكر وأفضله هو الصلاة، فأقيم مقام ذلك الفتر إقامة الصلاة التي هي مسببة عنه إذا غفلت عن الصلاة التي هي مكان للذكر تنبيه لها واذكري فيها. وفيه دليل على أن شرع من قبلنا شرع لنا مالم يرد ناسخ.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن عليّ (رضي الله عنه): قوله: «الصلاة إذا أتت» «تو»: في أكثر النسخ المقروءة «أتت» بالتأنيث، وكذا عن أكثر المحدثين، وهو تصحيف، وإنما المحفوظ من ذوي الإقتان «أتت» على رنة حانت يقال: أتى يأتي إني أي حان، و«الأيام» من لا وجع له، رجلاً كان أو امرأة، ثيباً كان أو بكرًا، وقد آتت المرأة من زوجها تأيماً أيماً وإيماً وإيوماً، ورجل أيماً، سواء كان تزوج أم لم يتزوج، و«الكفو» المثل، وفي النكاح أن يكون الرجل مثل المرأة في الإسلام، والحرية، والصلاح والنسب، وحسن الكسب، والعمل. «شف» فيه دليل على أن الصلاة على

(١) ط: ١٤.

(٢) ط: ١٤.

(٣) ط: ١٣.

تَوَخَّرَهَا: الصَّلَاةُ إِذَا أَتَتْ، وَالْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرَتْ، وَالْأَيُّمُ إِذَا رَجَدَتْ لَهَا كُفُوءًا. رواه الترمذي. [٦٠٥]

٦٠٦ - \* وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «الْوَقْتُ الْأَوَّلُ مِنَ الصَّلَاةِ رِضْوَانُ اللَّهِ، وَالْوَقْتُ الْآخِرُ عَفْوُ اللَّهِ». رواه الترمذي. [٦٠٦]

٦٠٧ - \* وعن أم فروة، قالت: سئِلَ النَّبِيُّ ﷺ: أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «الصَّلَاةُ لِأَوَّلِ وَقْتِهَا». رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود. [٦٠٧]

وقال الترمذي: لَا يُرَوَّى الْحَدِيثُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو الْعُمَرِيِّ، وَهُوَ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ.

٦٠٨ - \* وعن عائشة، قالت: مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةً لَوْ قَتَلَهَا الْآخِرُ مَرَّتَيْنِ حَتَّى يَقْبِضَهُ اللَّهُ تَعَالَى. رواه الترمذي. [٦٠٨]

٦٠٩ - \* وعن أبي أيوب، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَزَالُ أُمَّتِي بِخَيْرٍ - أَوْ

---

الْجَنَازَةُ لَا تَكْرَهُ فِي الْأَوْقَاتِ الْمَكْرُوهَةِ. أَقُولُ: جَمَعَ تَعْجِيلَ الصَّلَاةِ وَالْجَنَازَةِ وَالْأَيُّمِ فِي قَرْنٍ وَاحِدٍ لَمَا يَشْتَمِلُهَا مِنْ مَعْنَى الزُّرُومِ فِيهَا، وَثَقُلَ مَحَلُّهَا عَلَى مَنْ لَزِمَ عَلَيْهِ مَرَاعَاتُهَا وَالْقِيَامُ بِحَقِّهَا.

الْحَدِيثُ الثَّانِي: عَنْ ابْنِ عَمَرَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ): قَوْلُهُ: «مِنَ الصَّلَاةِ» بَيَانٌ لِلْوَقْتِ، وَ«رِضْوَانُ اللَّهِ» خَبَرٌ، إِمَّا بِحَدِّثِ الْمُضَافِ أَيْ الْوَقْتُ الْأَوَّلُ سَبَبٌ لِرِضْوَانِ اللَّهِ، أَوْ عَلَى الْمُبَالَغَةِ، وَأَنَّ الْوَقْتُ الْأَوَّلَ عَيْنَ رِضَى اللَّهِ كَقَوْلِكَ: رَجُلٌ صَوْمٌ، وَرَجُلٌ عَدْلٌ. «حَسَنٌ»: قَالَ الشَّافِعِيُّ: «رِضْوَانُ اللَّهِ» إِنَّمَا يَكُونُ لِلْمُحْسِنِينَ، وَالْعَفْوُ يَشَبْهُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُقْصِرِينَ.

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ: عَنْ أُمِّ فُرُوءَ: قَوْلُهُ: «لَاوُلَ وَقْتِهَا» اللَّامُ لِلتَّأْكِيدِ، وَلَيْسَ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «قَدِمْتُ لِحَيَاتِي»<sup>(١)</sup> لِأَنَّ الْوَقْتَ مَذْكُورَ، وَلَا كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «فَطْلُقُوهُمْ لَعْنَتِهِمْ»<sup>(٢)</sup> أَيْ قَبْلَ عَذَّتِهِمْ؛ لِذِكْرِ لَفْظَةِ الْأَوَّلِ، فَيَكُونُ تَأْكِيدًا.

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ وَالْخَامِسُ: عَنْ أَبِي أَيُّوبَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ): قَوْلُهُ: «شَبِكَتِ النُّجُومُ» «نَه»: ظَهَرَتْ جَمِيعًا وَاسْتَخَلَطَتْ بَعْضُهَا لَكُثْرَةَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا. «حَسَنٌ»: اخْتَارَ أَهْلُ الْعِلْمِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ فَمَنْ بَعْدَهُمْ تَعْجِيلَ الْمَغْرَبِ.

---

[٦٠٥] قَالَ الشَّيْخُ: وَفِيهِ سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْجُهَنِيُّ. وَثَقَّهُ ابْنُ حَيَانَ وَالْمَعْجَلِيُّ وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ: مَجْهُولٌ. وَتَبِعَهُ اللَّهُمِيُّ فِي «الْمِيزَانِ» وَقَالَ الْحَافِظُ فِي «التَّقْرِيبِ» مَقْبُولٌ يَعْنِي عِنْدَ التَّابِعَةِ، وَلَمْ يَتَّبِعْ فِيمَا عَلِمْتُ، وَمَعْنَى الْحَدِيثِ صَحِيحٌ.

[٦٠٦]: ضَعِيفٌ وَقِيلَ مُوَضَّحٌ.

[٦٠٧] صَحِيحٌ أَنْظَرَ صَحِيحُ الْجَامِعِ (١٠٩٣) وَصَحِيحُ التِّرْمِذِيِّ ح (١٤٤).

[٦٠٨] حَسَنٌ أَنْظَرَ صَحِيحُ التِّرْمِذِيِّ ح (١٤٦).

(١) الْفَجْرُ: ٢٤. (٢) الطَّلَاقُ: ١.

قال: «على الفِطْرِ - ما لم يُؤَخَّرُوا المغربَ إلى أن تشتبك النجوم». رواه  
أبو داود. [٦٠٩]

٦١٠ - \* ورواه الدارمي عن العباس. [٦١٠]

٦١١ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لولا أن أشق على أمتي  
لامرئهم أن يؤخروا العشاء إلى ثلث الليل أو نصفه». رواه أحمد، والترمذي، وابن  
ماجه. [٦١١]

٦١٢ - \* وعن معاذ بن جبل، قال: قال رسول الله ﷺ: «أعتموا بهذه الصلاة؛  
فإنكم قد فصلتم بها على سائر الأمم، ولم تصلها أمة قبلكم». رواه أبو داود. [٦١٢]  
٦١٣ - \* وعن النعمان بن بشير، قال: أنا أعلم بوقت هذه الصلاة صلاة العشاء  
الآخيرة: كان رسول الله ﷺ يصليها لسقوط القمر لثلاثة. رواه أبو داود،  
والدارمي. [٦١٣]

٦١٤ - \* وعن رافع بن خديج، قال: قال رسول الله ﷺ: «أسفروا بالفجر،

---

الحديث السابع: عن معاذ بن جبل: قوله: «أعتموا» «قضى»: أعتَم الرجل إذا دخل في  
العتمة، كما يقال: أصبح إذا دخل في الصباح، والعتمة ظلمة الليل، وقال الخليل: العتمة من  
الليل ما بعد غيبوبة الشفق، أي صلوا بعد ما دخلتم في الظلمة، وتحقق لكم سقوط الشفق،  
ولا تستعجلوا فيها فتوقعوها قبل وقتها. وعلى هذا لم يدل على أن التأخير فيه أفضل، ويحتمل  
أن يقال: إنه من العتم الذي هو الإبطاء، يقال: اعتم الرجل إذا أخر، والتوفيق بين قوله: «لم  
تصلها أمة قبلكم» وقوله في حديث جبريل: «هذا وقت الأنبياء من قبلك» أن يقال - والله  
أعلم - إن صلاة العشاء كانت تصلها الرسل نافلة لهم، ولم تكتب على أمهم كالتهدج؛ فإنه  
واجب على الرسول ﷺ ولم يجب علينا. أو يجعل «هذا» إشارة إلى وقت الإسفار؛ فإنه قد  
اشترك فيه جميع الأنبياء الماضية والأمم الدارجة، بخلاف سائر الأوقات.

الحديث الثامن: عن النعمان بن بشير قوله: «الثلاثة» أي ليلة ثالثة من الشهر، وهو يدل من  
قوله: «السقوط القمر» أي وقت غروبه.

---

[٦٠٩] حسن انظر صحيح الترمذي ح (٤٠٣).

[٦١٠] سنن الدارمي ح (١٧١٠) ٢٩٨، ٢٩٧/١.

[٦١١] صحيح انظر صحيح الترمذي ح (١٤١).

[٦١٢] صحيح انظر صحيح أبي داود ح (٤٠٦).

[٦١٣] صحيح انظر صحيح أبي داود ح (٤٠٤).

فإنَّ أعظمُ للأجر». رواه الترمذي، وأبو داود، والدارمي. وليسَ عندَ النسائي: «فإنَّ أعظمُ للأجر».

### الفصل الثالث

٦١٥ - \* عن رافع بن خديج، قال: كنَّا نصلي العصرَ معَ رسولِ الله ﷺ ثمَّ تُنحرُ الجزورُ فتُقسَمُ عشرَ قِسَمٍ، ثمَّ تُطبخُ، فنأكلُ لحماً نضيجاً قبلَ مغيبِ الشمسِ. متفق عليه.

٦١٦ - \* وعن عبد الله بن عمر، قال مكثنا ذاتَ ليلةٍ ننتظرُ رسولَ الله ﷺ العشاءَ الآخرةَ. فخرجَ إلينا حينَ ذهبَ ثلثُ الليلِ أو بَعْدَهُ، فلا ندرى: أشيءُ شغلَهُ في أهلهِ أو غيرُ ذلك؟ فقال حينَ خرجَ: «إنَّكم لتنتظرونَ صلاةَ ما يَنتظرُها أهلُ دينٍ غيرِكم، ولولا أنْ يثقلَ على أمتي لصليتُ بهم هذه الساعةَ». ثمَّ أمرَ المؤذِّنَ، فأقامَ الصلاةَ وصلى. رواه مسلم.

---

الحديث التاسع: عن رافع بن خديج: قوله: «أسفروا» أي طولوا صلاة الفجر وأمدوها إلى الإسفار؛ فإنه أوفق للأحاديث الواردة بالتغليس والتعجيل فيه. «حسن»: حمل الشافعي الإسفار المذكور في هذا الحديث على تيقن طلوع الفجر وروال الشك، يدل على هذا ما روي عن ابن مسعود الأنصاري «أن رسول الله ﷺ غلس الصبح، ثم أسفر مرة، ثم لم يعد إلى الإسفار حتى قبضه الله».

### الفصل الثالث

الحديث الأول: عن رافع بن خديج: قوله: «جزور» الجزور البعير، ذكرنا كان أو أنثى، إلا أن اللفظة مؤنثة، يقال: هذه الجزور - وإن أردت ذكرًا - والجمع جزر وجزائر، وفي تخصيص القسم بالعشر، والطبخ بالنضج، وعطف «تنحر» على «نصلي» بـ«ثم» إشعار بامتداد الزمان، وأن الصلاة واقعة في أول الوقت.

الحديث الثاني: عن عبد الله بن عمر: قوله: «صلاة العشاء» ظرف لقوله «ينتظر» أي ينتظر رسول الله ﷺ وقت صلاة العشاء. قوله: «ذهب ثلث الليل» «مح»: اختلفوا أهل العلم هل الأفضل تقديم العشاء أو تأخيرها؟ ومن فضل التأخير احتج بهذا الحديث ومن فضل التقديم احتج بأنَّ العادة الغالبة لرسول الله ﷺ تقديمها، وإنما أخرها في أوقات يسيرة لبيان الجوار، أو لشغل أو لعذر، واعلم أنَّ التأخير المذكور في هذا الحديث تأخير لم يخرج به عن الاختيار؛

٦١٧ - \* وعن جابر بن سمرة، قال: كان رسول الله ﷺ يُصَلِّي الصلوات نحواً من صلاتكم، وكان يُؤَخِّرُ العَتَمَةَ بعدَ صلاتكم شيئاً، وكان يُخَفِّفُ الصَّلَاةَ. رواه مسلم.

٦١٨ - \* وعن أبي سعيدٍ قال: صَلَّيْنَا معَ رسولِ الله ﷺ صلاةَ العَتَمَةِ، فلمْ يَخْرُجْ حَتَّى مَضَى نَحْوُ من شَطْرِ اللَّيْلِ، فَقَالَ: «خُذُوا مَقَاعِدَكُمْ»، فَأَخَذْنَا مَقَاعِدَنَا، فَقَالَ: «إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا وَأَخَذُوا مَضَاجِعَهُمْ، وَإِنَّكُمْ لَنْ تَزَالُوا فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظِرْتُمْ الصَّلَاةَ، وَلَوْ لَا ضَعْفُ الضَّعِيفِ وَسُقْمُ السَّقِيمِ، لَأَخَّرْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ». رواه أبو داود، والنسائي. [٦١٨]

٦١٩ - \* وعن أم سلمة، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَشَدَّ تَعْجِيلًا لِلظَّهْرِ مِنْكُمْ، وَأَنْتُمْ أَشَدُّ تَعْجِيلًا لِلْعَصْرِ مِنْهُ. رواه أحمد، والترمذي. [٦١٩]

٦٢٠ - \* وعن أنس، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ الْخُرُوبُ أَوَّلَ الصَّلَاةِ، وَإِذَا كَانَ الْبَرْدُ عَجَلًا. رواه النسائي. [٦٢٠]

٦٢١ - \* وعن عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّهَا سَتَكُونُ عَلَيْكُمْ بَعْدِي أُمْرَاءُ يَشْغَلُهُمْ أَشْيَاءٌ عَنِ الصَّلَاةِ لَوْ قَتَلَتْهَا حَتَّى يَذْهَبَ وَقْتُهَا، فَصَلُّوا الصَّلَاةَ لَوْ قَتَلَتْهَا». فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَصَلِّيَ مَعَهُمْ؟ قَالَ: «نَعَمْ». رواه أبو داود. [٦٢١]

وهو نصف الليل أو ثلثه. قوله: «الصليت بهم هذه الساعة» أي لدمت على صلاتها في مثل هذه الساعة.

الحديث الثالث والرابع والخامس: عن أم سلمة (رضي الله عنها): قوله: «أشد تعجيلا للظهر» لعل هذا إنكار عليهم بالخالفه.  
الحديث السادس: ظاهر.

الحديث السابع: مضى شرحه في الحديث الثالث عشر من الفصل الأول.  
الحديث الثامن: عن قبيصة بن وقاص (رضي الله عنه): قوله: «فهي لكم وهي عليهم» يعني إذا صليتم في أول وقتها، ثم تصلون معهم تكون منفعه صلاتكم لكم، ومنفعه الصلاة ووبالها عليهم، لما أخروها، كما مر في الفصل الأول في الحديث الثالث عشر. قوله: «ما صلوا القبلة» أي ما صلوا نحو القبلة نحو قوله تعالى: «فولوا وجوهكم شطره» (١).

[٦١٨] صحيح انظر صحيح أبي داود ح (٤٠٧).

[٦١٩] قال الشيخ: وفي سننه: حكيم بن جبير وهو ضعيف، وقيل: إنه تويح.

[٦٢٠] قال الشيخ: في سننه «أبي النسائي» وإسناده صحيح.

[٦٢١] قال الشيخ: وإسناده صحيح. (١) البقرة: ١٤٤.

٦٢٢ - \* وعن قَيْصَةَ بنِ قَاصٍ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «يَكُونُ عَلَيْكُمْ أَمْرَاءُ مِنْ بَعْدِي يُؤَخَّرُونَ الصَّلَاةَ، فَهِيَ لَكُمْ، وَهِيَ عَلَيْهِمْ؛ فَصَلُّوا مَعَهُمْ مَاصِلُوا الْقِبْلَةَ».

رواه أبو داود. [٦٢٢]

٦٢٣ - \* وعن عُبَيْدِ اللَّهِ بنِ عَدِيٍّ بنِ الْحَيَّارِ: أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عِثْمَانَ وَهُوَ مُحْصُورٌ، فَقَالَ: إِنَّكَ إِمَامٌ عَامَّةٌ، وَنَزَلَ بِكَ مَا تَرَى، وَيَصِلُنِي لَنَا إِمَامٌ \* فَتَنَةٌ، وَنَتَحَرَّجُ، فَقَالَ: الصَّلَاةُ أَحْسَنُ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ، فَإِذَا أَحْسَنَ النَّاسَ فَأَحْسِنْ مَعَهُمْ، وَإِذَا أَسَاءُوا فَاجْتَنِبْ إِسَاءَتَهُمْ. رواه البخاري.

## (٣) باب فضائل الصلاة

### الفصل الأول

٦٢٤ - \* عن عُمَارَةَ بنِ رُوَيْبَةَ، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ: «لَنْ يَلْجَ

الحديث التاسع: عن عبيد الله بن عدي بن الحيار (رضي الله عنه): قوله: «إمام فتنة» يريد من أثار الفتنة وأماج المحاربة مع أمير المؤمنين وحصره في بيته، والمراد بإمام العامة الإمامة الكبرى وهي الخلافة، وإمام الفتنة الإمامة الصغرى، وهي الإمامة في الصلاة فحسب، وفي إيقاع إمام فتنة في مقابلة إمام عامة إشارة إلى حقيقة إمامته وإجماع الناس عليها، وبطلان من يناوئه ويعاديه. ثم انظر إلى إنصاف أمير المؤمنين بما أجاب وأثبت لهم الإحسان والإساءة، وأمر بمتابعة إحسانهم، والاجتناب عن إساءتهم، وأخرج الجملة مخرج العموم حيث وضع الناس موضع ضميرهم، وفيه دليل على جوار الصلاة خلف الفرقة الباغية وكل بر وفاجر. والتحرج: التأثم «نه»: أخرج في الأصل الضيق، ويقع على الإثم والحرام.

### باب فضائل الصلاة

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن عمارة بن ربيعة: قوله: «لَنْ يَلْجَ النَّارَ»: لَنْ لتأكيد النفي فالمستقبل وتقريره، وفيه دليل على أن الوارد في قوله تعالى: «وَلَنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا»<sup>(١)</sup> ليس بمعنى الدخول، وهذا أبغ من لوقيل: يدخل الجنة، على ما مرّ في باب الإيمان. وخص الصلّاتين بالذكر، لأن وقت صلاة الصبح وقت لذيل الكرى والنوم، والقيام فيه أشق من القيام في غيره،

[٦٢٢]: قال الشيخ الألباني: إسناده ضعيف لكن يشهد له ما قبله.

(١) مريم: ٧١. \* في (طه) (إمام) بالنصب، والصواب الرفع كما في الشكوة.



النَّارَ أَحَدٌ صَلَّى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، وَقَبْلَ غُرُوبِهَا» يعني الفجرَ والعصرَ. رواه مسلم.  
٦٢٥ - \* وعن أبي موسى، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ». متفق عليه.

٦٢٦ - \* وعن أبي هريرة، [رضي الله عنه]، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ، وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ، ثُمَّ يَرْجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ، فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ - وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ -: كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي؟ فَيَقُولُونَ: تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ، وَاتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ». متفق عليه.

قال الله تعالى: «تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا» (١) وصلاة العصر وقت قوة الاشتغال بالتجارة، وحيتل يحمي البيع والشراء، فما ينتهي عنه إلا من كُمل دينه، قال الله تعالى: «رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ» (٢) ولأن الوقتين مشهودان تشهدهما ملائكة الليل والنهار، ويرفعون فيهما أعمال العباد إلى الله تعالى والمسلم إذا حافظ عليهما مع ما فيه من التاقل والمشغل كان الظاهر من حاله أن يحافظ على غيرهما أشد محافظة، وما عسى أن يقع منه التفريط، فالخري أن يقع مكفرًا، فيغفر له ولن يلج النار.

الحديث الثاني عن أبي موسى: قوله: «البردين» في شرح السنة والفاق والغريبين: والأبردان الغدلة والعشي، وزاد في الفائق: لطيب الهواء ويرده فيهما، وأشد حميد بن ثور: فلا الظل من برد الضحى يستطيع ولا القىء من برد العشي يذوق (٣)

وزاد في شرح السنة: أرك بهما صلاة الفجر والعصر؛ لكونهما في طرفي النهار.

الحديث الثالث عن أبي هريرة (رضي الله عنه): قوله: «يتعاقبون» مع: قيل: إن الضمير في «يتعاقبون» ضمير الفاعل، وهي لغة بني الحارث، وحكموا فيه قولهم: أكلوني البراغيث، وعليه حمل الاختش قوله تعالى: «وَأَسْرُوا النَّجْوى الَّذِينَ ظَلَمُوا» (٤). وأكثر النحويين لا يجوزون، ويجعلون الاسم بدلًا عن الضمير. ومعنى «يتعاقبون» تأتي طائفة عقيب طائفة، واجتماعهم في الوقتين من لطف الله وكرمه بعباده؛ ليكون شهادة لهم بما شهدوه من الخير،

(١) السجدة: ١٦.

(٢) النور: ٣٧.

(٣) وقد مر هذا الشعر في شرح الحديث الأول من الفصل الثاني في باب المواقيت، ولكن هناك: ولا القىء من

ظل العشي يذوق.

(٤) الأنبياء: ٣.

٦٢٧ - \* وعن جُنْدُبِ الْقَسْرِيِّ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ؛ فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ، فَلَا يَطْلُبُكُمْ اللَّهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ؛ فَإِنَّهُ مَنْ يَطْلُبُهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ يَدْرِ كُهُ ثُمَّ يَكْبَهُ عَلَى وَجْهِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ». رواه مسلم. وفي بعضِ نسخِ «المصابيح»: «الْقَشِيرِيُّ بَدَلَ الْقَسْرِيِّ».

٦٢٨ - \* وعن أَبِي هُرَيْرَةَ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النَّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ، ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ، لَاسْتَهْمُوا؛ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهَجِيرِ، لَا سَبَقُوا إِلَيْهِ؛ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ، لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبْوًا». متفق عليه.

وأما السؤال عنهم وهو أعلم بهم، فتعبد منه للملائكة كما يكتب الأعمال وهو أعلم بالجميع، قال الآكثرون: إن هؤلاء الملائكة هم حفظة الكتاب، وقيل: يحتمل أن يكونوا غيرهم. وأقول: كرر «ملائكة» وجيء بها نكرة؛ دلالة على أن الثانية غير الأولى. كقوله تعالى: ﴿غُلُوْهُمَا شَهْرًا وَرَوَّاحُهَا شَهْرًا﴾<sup>(١)</sup>. وفي قوله «يعرج الذين باتوا فيكم» إيدان بأن ملائكة الليل لا يزالون حافظين العباد إلى الصبح، وكذلك ملائكة النهار إلى الليل، ودليل على قول الآكثرين.

الحديث الرابع عن جندب (رضي الله عنه): قوله: «القسري» هو بفتح القاف وسكون السين المهملة، كذا صححه النواوي. وفي سائر نسخ المصابيح «القشيري» بضم القاف والشين المعجمة وهو غلط. قوله: «فلا يطلُبُكُمْ» من باب أرَبْتُمْ، هاءنا وقع النهي على مطالبة الله تعالى إياهم عن نقض العهد، والمراد نهيمهم عن التعرض لما يوجب مطالبة الله إياهم، وفيه مبالغات؛ لأن الأصل لا تخفروا ذمته، فجاء بالنهي، كما ترى، وصرح بضمير الله، ووضع المنهي الذي هو مسبب موضع التعرض الذي هو سبب فيه، ثم أعاد الطلب وكرر الذمة، ورتب عليه الوعيد. المعنى من صلى صلاة الصبح فهو في ذمة الله تعالى فلا تعرضوا له بشيء يسير؛ فإنكم إن تعرضتم له يترككم الله تعالى ولن يفوته، فيحيط بكم من جوانبكم كما يحيط المحيط بالمحاط، ويكبكم في النار. والضمير في «ذمته» يجوز أن يعود إلى الله تعالى وإلى «من». وقيل يحتمل أن يكون المراد بالذمة الصلاة المفتضية للأمان، فيكون المعنى لا تركوا صلاة الصبح فيستقص به العهد الذي بينكم وبين ربكم فيطليكم به. وإنما خص صلاة الصبح بالذكر؛ لما فيها من الكلفة والشقة، وأداؤها مظنة خلوص الرجل، ومقتضى إيمانه، ومن كان مؤمنا خالصا فهو في ذمة الله تعالى وعهده.

الحديث الخامس: عن أبي هريرة (رضي الله عنه): قوله: «لويعلم الناس» المعنى لو علموا ما في النداء، والصف الأول من الفضيلة، ثم حاولوا الاستباق إليه - لوجب عليهم ذلك، فوضع

(١) سباه: ١٢.

٦٢٩ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس صلاة أثقل على المنافقين من الفجر والعشاء، ولو يعلمون ما فيهما، لأتوهما ولو حبوا». متفق عليه.

المضارع موضع ما يستدعي «لو» من الماضي؛ ليفيد استمرار العلم، وأنه مما ينبغي أن يكون على بال منه، وأتى بـ«ثم» المؤذنة بترائي رتبة الاستباق عن العلم، وقدم ذكر «النداء» دلالة على تهيج المقدمة الموصلة إلى المقصود الذي هو المثلول بين يدي رب العزة فيكون من المقربين، وأطلق مفعول «يعلم» يعني «ما» ولم يبين أن الفضية ما هي ليفيد ضرباً من المبالغة، وأنه مما لا يدخل تحت الحصر والوصف، وكذا تصوير حالة الاستباق بالاستهام فيه من المبالغة البالغة حدّها؛ لأنه لا يقع إلا في أمر يتنافس فيه المتنافسون، ويرغب فيه الراغبون، ولا سيما إخراجهم مخرج الاستثناء والحصر، وليت شعري! بما ذا يتشبث ويتمسك من طرق سمعه هذا البيان، ثم يتقاعد عن الجماعة خصوصاً عن الاستباق إلى الصف الأول؟ ولعله يعتذر بأنه خارج من رمرة من سمع وأطاع، فلما فرغ من الترغيب في الاستباق إلى الصف الأول عقبه بالترغيب في إدراك أول الوقت، ولذلك أوجب أن يفسر «التهجير» بالتبكير كما ذهب إليه الكثيرون.

«نه»: «التهجير» التبكير إلى كل شيء والمبادرة إليه، يقال: هجر تهجيراً فهو مهجر، وهي لغة حجازية أراد المبادرة إلى أول وقت الصلاة، ومنه حديث الجماعة: فالهجر إليها كالمهدي بدنة. «قض»: لا يقال: الأمر بالإبراد ينافي الأمر بالتهجير والسعي إلى الجماعة بالظهور؛ لأننا نمنع ذلك. فإن كثيراً من أصحابنا حمل الأمر به على الرخصة، فعلى هذا يكون الإبراد رخصة، والتهجير سنة، ومن حمل ذلك على الندب فله أن يقول: الإبراد تأخير الظهر أدنى تأخير بحيث يقع الظل ولا يخرج بذلك عن حد التهجير؛ فإن المهاجرة تطلق على الوقت؛ إلى أن يقرب العصر. «والاستهام» الاقتراع، قيل: سمي به لأنها سهام يكتب عليها الأسماء فمن وقع له منها سهم فاز بالخط المقسوم.

قوله: «ولو حبوا» «نه»: الحيوان يمشي على يديه وركبتيه أواسته. وحبا البعير إذا برك، ثم رحف من الإحباط، وحبا الصبي إذا رحف على إلبته.

الحديث السادس: عن أبي هريرة (رضي الله عنه): قوله: «ليس صلاة» قال المالكي: قد ثبت أن ليس من أخوات كان فيلزم أن يجري مجراها في أن لا يكون اسمها نكرة إلا بمصحح كما يلزم ذلك في الابتداء، ومصححه وقوعه بعد نفي، وإذا جاز وقع اسم كان نكرة محضة بعد نفي كما في قول الشاعر:

إذا لم يكن أحد باقياً فإن الناسي دواء الأسى

فلأن يجوز وقوعه اسم ليس أولى، للازمتها النفي. وفي الحديث شاهد على استعمال ليس

٦٣ - \* وعن عثمان [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى العشاءَ في جماعة؛ فكأنما قام نصفَ الليلِ، ومَنْ صَلَّى الصُّبحَ في جماعة؛ فكأنما صَلَّى الليلَ كله». رواه مسلم.

٦٣١ - \* وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يَغْلِبَنَّكم الأعرابُ على اسمِ صلاتِكم المغربِ» قال: «وتقول الأعرابُ: هي العشاءُ».

للنفي العام المستغرق به الجنس، وهو بما يغفل عنه، ويؤيده الاستثناء منه في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مَنْ ضَرِيعٌ﴾<sup>(١)</sup>. ولك أن تجعل «ليس» حرفاً لا اسم لها ولا خبر وفي قول ابن عمر «رضي الله عنه»: «اليس ينادي» شاهد على استعماله حرفاً، أشار إلى ذلك سيبويه، وحمل عليه قول بعض العرب: «اليس الطيب إلا المسك» بالرفع، وأجاز في قولهم: «ليس خلق الله مثله» حرفية «ليس» وفعليتها، على أن يكون اسمها ضمير الشأن، والجملة بعدها خبر، وإن جور الوجهان في: «ليس ينادي لها» فغير ممتنع، انتهى كلامه. وإنما خص الصبح والعشاء بالذكر لأن أحدهما ترك لطعم النوم ولذته، والآخر شروع في النوم، ولا يجب ذلك إلا الكسلان، أو المنافق والذين ﴿إِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ﴾<sup>(٢)</sup>، وهذه حالة المنافقين.

الحديث السابع: عن عثمان (رضي الله عنه): قوله: «مَنْ صَلَّى العشاءَ في جماعة» خصاً بالذكر لما فيهما من ترك النوم ولذاته كما مر، فلا يؤثرهما إلا كل مخلص تقي يتجنبان جنوبيهما عن المضاجع، يدعون ربهم خوفاً وطمعاً. فلما آثروا السهر والتهجد فيهما على النوم سرى ثوابهما إلى سائر أوقات الوجود.

قوله: «فكأنما صلى الليل كله» لعله ﷺ لم يرد أن صلاة الصبح قامت مقام صلاة الليل كله، بل أراد بقيتها التي استبقتها صلاة العشاء، ونحوه قوله تعالى: ﴿خُلِقَ الْأَرْضُ فِي يَوْمَيْنِ﴾<sup>(٣)</sup> إلى قوله: ﴿فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾<sup>(٤)</sup> قال الزجاج: في «في أربعة أيام»: في تَمَّةِ أربعة أيام، يريد بالتممة اليومين. ويجوز أن يجعل كلا من العشاء والصبح مستقلاً بما رتب عليه. وإنما قيل أولاً: «قام» لأن صلاة الليل يعبر عنها بقاء، كما يقال: نهاره صائم، وليله قائم. وقيل ثانياً: «صلى الليل كله» ولم يقل: «قام» ليشاكل قوله: «صلى الصبح».

الحديث الثامن: عن ابن عمر (رضي الله عنه): قوله: «لا يَغْلِبَنَّكم الأعرابُ على اسم

(١) النافذة: ٦.

(٢) النساء: ١٤٢.

(٣) فصلت: (٩، ١٠).

٦٣٢ - \* وقال: «لا يغلبنكم الأعرابُ على اسمِ صلاتِكُم العشاءِ، فإنَّها في كتابِ الله العِشاءُ، فإنَّها تُعتمُ بحِلَابِ الإِبلِ». رواه مسلم.

صلاتكم يقال: غلبه على كذا غصبه منه، وفي «أساس البلاغة»: غلبت على الشيء أخذته منه، والمعنى لا تتعرضوا لما هو من عادتهم من تسميتهم المغرب بالعشاء والعشاء بالعتمة فتغضب منكم الأعراب اسم العشاء التي سماها الله بها، فتبدلوا بها العتمة، والنهي على الظاهر للأعراب، وعلى الحقيقة لهم كما سبق.

فإن قلت: ما موقع الغاء في قوله: «فإنها في كتاب الله» وفي «فإنها تعتم»؟ قلت: الأولى علة للنهي، والثانية علة للتسمية، المعنى لا يغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم العشاء؛ لأن اسمها في كتاب الله العشاء، وهم يسمونها بالعتمة؛ لأنها تعتم بحلاب الإبل. «تو»: الأعراب يحلبون الإبل بعد غيبوبة الشفق حتى يد الظلام وواقه، ويسمى ذلك الوقت العتمة، وكان ذلك مستفيضاً في اللغة العربية، فلما جاء الإسلام وتمهدت قواعده، وأكثر المسلمون من أن يقولوا العتمة بدل صلاة العشاء - قال رسول الله ﷺ: «لا يغلبنكم الأعراب» أي لا تطلقوا هذا الاسم على ما هو متداول بين المسلمين، فيغلب مصطلحهم على الاسم الذي جتكم به من الله.

فإن قيل: ما وجه التوفيق بينه وبين الحديث السابق عن أبي هريرة (رضي الله عنه): «لو يعلمون ما في العتمة والصبح لأتوهما ولو حبوا» والحديثان صحيحان؟ قلنا: ذكر بعضهم أن أبا هريرة سمع هذا الحديث قبل نزول قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَذَنَكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ (١) إلى قوله: «من بعد صلاة العشاء» فلما نزلت نهاهم رسول الله ﷺ عن التسمية بالعتمة. وفي تقدم نزول الآية على الحديث بحث؛ لأنه بالعكس على ما تقرر في التاريخ. والوجه أن يقال: إن ذلك كان في بله الأمر جائز، فلما كثر إطلاقهم وجرت ألسنتهم به نهاهم رسول الله ﷺ عنه، لئلا يغلب السنة الجاهلية على الإسلامية. «حسن»: كرهوا تسمية العشاء بالعتمة، وكان ابن عمر (رضي الله عنه) إذا سمعها صاح وغضب، وقال: إنما هو العشاء. وقال مالك: «وأحب أن لا تسمى إلا بما سماها الله تعالى. ومنهم من لم يكره، لما روت عائشة (رضي الله عنها): «أعتم رسول الله ﷺ بالعتمة» وروى أبو هريرة (رضي الله عنه): «لو يعلمون ما في العتمة والصبح لأتوهما ولو حبوا».

قال الشيخ محيي الدين: في الجواب وجهان: أحدهما: أنه استعمل لبيان الجوار، وأن النهي من العتمة للتنزية لا للتحريم. والثاني: يحتمل أنه خوطب بالعتمة من لا يعرف العشاء لأنها

٦٣٣ - \* وعن علي [رضي الله عنه] أن رسول الله ﷺ قال يوم الخندق «حبسونا عن صلاة الوسطى: صلاة العصر، ملاً الله بيوتهم وقبورهم نارا». متفق عليه.

أشهر عند العرب من العشاء، وإنما كانوا يطلقونها على المغرب. وأقول: لعل النهي إنما ورد على التسمية بها وتداولها بين الناس، والقصد بالذكر في الأحاديث الواردة فيه العتمة هو الوصف والنظر إلى أصل اللغة تحريضا على إيقاع صلاة العشاء في وقت الاختيار عند تكامل الظلمة، والله أعلم.

الحديث التاسع: عن علي (رضي الله عنه) قوله: «يوم الخندق» هو يوم الأحزاب سنة أربع من الهجرة، وقيل: خمس منها. قوله: «صلاة الوسطى» كما في رواية البخاري ونسخ المصابيح، وإضافة الصلاة إلى الوسطى كما هي في قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ﴾ (١) فعند الكوفيين هي من إضافة الموصوف إلى الصفة، والبصريون يقدرون محذوفاً، أي عن الصلاة الوسطى، يعني عن فعل الصلاة الوسطى. واختلفوا في الصلاة الوسطى، قيل: هي العصر، وعليه كثير من الصحابة والتابعين، وذهب إليه أبو حنيفة، وأحمد، وداود (رضي الله عنهم) والحديث نص عليه لبيان الوسطى بصلاة العصر. وقيل: هي الصبح، وعليه بعض الصحابة والتابعين، وذهب إليه مالك، والشافعي (رضي الله عنهما). وقيل: هي الظهر، وقيل: المغرب، وقيل: العشاء. وقال بعضهم: هي إحدى الصلوات الخمس لابعينها، أبهما تحريضا للخلق على المحافظة على أداء جميعها، كما أخفى ليلة القدر. وساعة الإجابة في يوم الجمعة.

قوله: «ملاً الله بيوتهم» «شف»: خصهما بالذكر لأن أحدهما مسكن الأحياء، والآخر مضجع الأموات، أي جعل الله النار ملازمة لهم بحيث لا تنفك عنهم، لا في حياتهم ولا في مماتهم. أقول: دعا عليهم بعذاب الدارين، من خراب بيوتهم في الدنيا بنهب أموالهم وسبي ذراريهم، وهدم دورهم، ومن عقابهم في الآخرة باشتعال قلوبهم نارا، ووقوع الزجر والنكال في جهنم خالداً. فالأسلوب إما من المشاكلة للذكر النار في البيوت، أو من الاستعارة استعيرت النار للفتنة، وعلى الثاني هو من باب قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ (٢) حيث استعمل ملا في الحقيقة والمجاز مجازاً.

(١) القصص ٤٤.

(٢) الأحزاب: ٥٧.

## الفصل الثاني

- ٦٣٤ - \* عن ابن مسعود، وسَمْرَةَ بن جُنْدُب، قالا: قال رسول الله ﷺ: «صلاة الوُسْطَى صلاةُ العصر». رواه الترمذِيُّ. [٦٣٤]
- ٦٣٥ - \* وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ في قوله تعالى: (إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا)، قال: «تشهدُ ملائكةُ الليل وملائكةُ النهار». رواه الترمذِيُّ. [٦٣٥]

## الفصل الثالث

- ٦٣٦ - \* عن زيد بن ثابت، وعائشة، قالا: الصلاةُ الوُسْطَى صلاةُ الظهر. رواه مالكٌ عن زيد، والترمذِيُّ عنهما تعليقًا. [٦٣٦]
- ٦٣٧ - \* وعن زيد بن ثابت، قال: كان رسول الله ﷺ يُصَلِّي الظهرَ بالهاجرة، ولم يكن يُصَلِّي صلاةً أشدَّ على أصحابِ رسول الله ﷺ منها. فتزلت: (حافظوا على

## الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن أبي هريرة (رضي الله عنه): قوله: «إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ» (١) أي سميت صلاة الفجر قرآناً - وهو القراءة - لأنها ركن، كما سميت ركوعاً وسجوداً وقنوتاً، أي قياماً مشهوداً تشهد الملائكة ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء، فهو في آخر ديوان الليل وأول ديوان النهار. وفائدة تسمية الصبح بالقرآن الحث على طول القراءة فيها، فيسمع الناس القرآن، ولذلك كانت الفجر أطول الصلوات قراءة.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن زيد بن ثابت وعائشة (رضي الله عنهما): قوله: «تعليقاً» التعليق يستعمل فيما حذف من مبدأ إسناده واحد فأكثر، واستعمله بعضهم في حذف كل الإسناد، مثاله: قال رسول الله ﷺ كذا، قال ابن عباس كذا، قال سعيد بن المسيب عن أبي هريرة كذا.

الحديث الثاني عن زيد: قوله: «حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ» (٢) أي ما كان ينبغي أن تضيّعوها لتقلها عليكم فإنها هي الوُسْطَى، أي الفضلى، من قولهم: الأفضل الأوسط، ولذلك أوردت وعطفت على الصلاة لانفرادها بالفضل، فالصفة بالوسطى أي الفضلى واردة للإشعار بعلية الحكم.

[٦٣٤] صحيح انظر صحيح الترمذى ح (٢٣٨٦).

[٦٣٥] قال الشيخ: وسنده صحيح.

[٦٣٦] قال الشيخ: وسنده ضعيف، وفيه ابن يرجو للمخزومي ولم أمره لكن الطحاوى رواه (٩٩/١) من طرق أخرى عن زيد وإسناده حسن لولا أنه اختلف في إسناده على ابن أبي ذئب.

(٢) البقرة: ٢٣٨.

(١) الإسراء: ٧٨.

الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى<sup>(١)</sup>. وقال إِنَّ قَبْلَهَا صَلَاتَيْنِ وَيَعْدُهَا صَلَاتَيْنِ. رواه أحمد، وأبو داود. [٦٣٧]

٦٣٨ - \* وعن مالك، بلغه أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ كَانَا يَقُولَانِ: الصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الصُّبْحِ. رواه في الموطأ. [٦٣٨]

٦٣٩ - \* ورواه الترمذيُّ عن ابنِ عَبَّاسٍ وابنِ عُمَرَ تَعْلِيْقًا.

٦٤٠ - \* وعن سلمان، قال: سمعتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ يقولُ: «مَنْ غَدَا إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ غَدَاً بِرَايَةِ الْإِيمَانِ، وَمَنْ غَدَا إِلَى السُّوقِ غَدَاً بِرَايَةِ إِبْلِيسَ». رواه ابنُ ماجه [٦٤٠].

---

قوله: «قال: إن قبلها صلاتين». أي قال الراوي: سميت صلاة الظهر بالوسطى لأنها واقعة في وسط النهار وقبلها صلاتان ويعدها صلاتان، كما أن العصر توصف بالوسطى لأنها واقعة بين صلاتي النهار وصلاتي الليل، وإليه ذهب أبو سعيد الخدري، وأسامة بن زيد.

الحديث الثالث والرابع عن سلمان (رضي الله عنه): قوله: «براية الإيمان - إلى آخره». تمثيل لبيان حزب الله وحزب الشيطان، فمن أصبح يغدو إلى المسجد كأنه يرفع أعلام الإيمان ويظهر شرائع الإسلام، ويتحرى في توهين أمر المخالفين، وفي ذلك ورد الحديث: «فلنكم الرباط». ومن أصبح يغدو إلى السوق فهو من حزب الشيطان، يرفع أعلامه، ويشد من شوكته، وينصر حزبه، ويتوخى توهين دينه. وفي قوله: «يغدو» إشارة إلى أن التذكير إلى السوق محظور، ومن تأخر وراح بعد أداء وظائفه لطلب الحلال وما يتقوم به صلبه للعبادة ويتعفف عن السؤال - كان من حزب الله.

---

[٦٣٧] قال الشيخ: إسناده صحيح.

[٦٣٨] قال الشيخ: معضل.

[٦٤٠]: رواه ابن ماجه في التجارات رقم (٢٢٣٤) قال الشيخ الألباني: إسناده واه جداً فيه عيسى بن ميمون قال البخاري وغيره: منكر الحديث. وقال ابن حبان: يروى عن الثقات لموضوعات توهماً. فمن العجائب قوله في المرقاة. وسنله حسن

(١) البقرة: ٢٣٨.



## (٤) باب الأذان

### الفصل الأول

٦٤١ - \* عن أنس، قال: ذكروا النارَ والناقوسَ، فذكروا اليهودَ والنصارى، فأمر بلالٌ أن يُشْفِعَ الأذانَ، وأن يُوترَ الإقامةَ. قال إسماعيلُ: فذكرته لأبيوب. فقال: إلا الإقامةَ. متفقٌ عليه.

### باب الأذان

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن أنس (رضي الله عنه): قوله: «ذكروا النار والناقوس»، فذكروا اليهود والنصارى» يشبه أن يكون ذكر الأول بمعنى الوصف، والفاء في الثاني السببية، يعني وصفوا لرسول الله ﷺ لإعلام الناس وقت الصلاة إيقاد النار لظهوره، وضرب الناقوس لصوته، كان ذلك سببا في ذكر اليهود والنصارى، وقوله: «إلا الإقامة» أي يقول بلال كل كلمة من كلمات الإقامة مرة إلا لفظ الإقامة، وهي: قد قامت الصلاة، فإنه يقولها مرتين.

«قضى»: لما قدم رسول الله ﷺ، وبنى المسجد، شاور الصحابة فيما يجعل علما للوقت، فذكروا النار والناقوس، فذكروا اليهود والنصارى، أي فذكر جمع من الصحابة النار والناقوس، فذكر آخرون منهم أن النار شعار اليهود، والناقوس شعار النصارى، فلو اتخذنا أحد الأمرين شعارا لالتبس أوقاتنا بأوقاتهم. وقوله: «فأمر بلال» يفيد عرفا أن الرسول أمره، فإن من اشتهر بطاعة أمير إذا قال: أمرت بكذا، فهم منه أمر الأمير له. وأيضا مقصود الراوي ببيان شرعيته، وهي لا تكون إلا إذا كان الأمر صادرا من الشارع. وذلك حين ما ذكر عبدالله بن زيد الأنصاري رؤياه.

وقوله: «أن يشفع الأذان» أن يأتي بالفاظه شفعا.

وقوله: «أن يوتر الإقامة» دليل على أن الإقامة فرادي، وهو ملحق أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين، وإليه ذهب الزهري، ومالك، والشافعي، والأوزاعي، وأحمد، وإسحاق. وقد رواه ابن عمر. ويلا، وسعد القرظي، وهو كان مؤذن مسجد قباء في عهد رسول الله ﷺ وخليفة بلال في مسجد رسول الله ﷺ بعد عهده. واحتج من زعم أنه مثنى بما روي ذلك عن عبدالله بن زيد، وقول أبي محذورة: «علمني رسول الله ﷺ الأذان تسع عشرة كلمة والإقامة سبع عشرة كلمة» وذلك معارض بما روي من الأفراد عنهما أيضا، وحديث أبي محذورة ما سمعت أحدا قال بموجه غير محمد بن إسحاق بن خزيمة؛ لأنه يقتضي الترجيح في الأذان؛ إذ

٦٤٢ - \* وعن أبي مَحْذُورَةَ، قال: أَلْقَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ التَّأْذِينَ هُوَ بِنَفْسِهِ. فَقَالَ: «قُلْ: اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ. أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ. حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ. اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ. لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ». رواه مسلم.

به يصير تسع عشرة كلمة، والتثنية في الإقامة، والقائل بأحدهما لا يقول بالآخر.

الحديث الثاني عن أبي مَحْذُورَةَ: قوله: «الْقَى» أي لَقِنْتِي كُلَّ كَلِمَةٍ مِنْ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِنَفْسِهِ، يَعْنِي بِذَلِكَ أَبُو مَحْذُورَةَ تَصْوِيرَ تِلْكَ الْحَالَةِ وَاسْتِحْضَارَهَا عِنْدَ السَّامِعِ تَقْرِيرًا وَتَأْكِيدًا، وَلِهَذَا الدَّقِيقَةُ عَدَلَ مِنْ لَفْظِ الْمَاضِي إِلَى الْمَضَارِعِ فِي قَوْلِهِ: «ثُمَّ تَعَوَّدُ فَتَقُولُ»: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - مَرَّتَيْنِ - وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ - مَرَّتَيْنِ - مِنْ غَيْرِ جَهْرٍ، ثُمَّ أَرْفَعُ صَوْتَكُمْ، وَقُلْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْ هَاتَيْنِ الْكَلِمَتَيْنِ مَرَّتَيْنِ. وَيُسَمَّى رَفْعُ الصَّوْتِ بِالْمَرَّتَيْنِ اللَّتَيْنِ يَرْفَعُ بِهِمَا صَوْتُهُ تَرْجِيعًا، وَلَا تَرْجِيعَ فِي كَلِمَاتِ الْأَذَانِ إِلَّا فِي كَلِمَتِي الشَّهَادَةِ، لِأَنَّ التَّرْجِيعَ هُوَ رَفْعُ الصَّوْتِ بِكَلِمَتِي الشَّهَادَةِ بَعْدَ قَوْلِهِ بِالْخَفْضِ مَرَّتَيْنِ، وَالتَّلَفُظُ بِالْخَفْضِ لَيْسَ فِي كَلِمَةٍ مِنْ كَلِمَاتِ الْأَذَانِ سِوَى الشَّهَادَتَيْنِ. وَالتَّرْجِيعُ سَنَةٌ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ، وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ لَيْسَ بِسَنَةٍ. «نَه»: قِيلَ: اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ أَنْ يَعْرِفَ كُنْهَ كِبَرِيَّاتِهِ وَعَظَمَتِهِ، وَفِي «الْفَرِيقَيْنِ»: قِيلَ: مَعْنَاهُ اللَّهُ كَبِيرٌ، فَوَضَعَ أَفْعَلَ مَوْضِعَ فَعِيلٍ، كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

إِنِّي لَأَمْنَحُكَ الصَّدُودَ وَإِنْسِي قَسَمًا إِلَيْكَ مَعَ الصَّدُودِ لَأَمِيلَ  
أَي مَائِلَ، وَقَالَ الْفَرَزْدَقُ:

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا بَيْتًا دَعَاؤُهُ أَمَزَ وَأَطْلُوعُ (١)

أَي عَزِيزَةٌ طَوِيلَةٌ

وَأَقُولُ: ذَكَرَ فِي «الْمُفَصَّلِ»\*: أَفْعَلَ يُضَافُ إِلَى نَحْوِ مَا يُضَافُ إِلَيْهِ «أَي»، وَلَهُ مَعْنِيَانِ: أَحَدُهُمَا أَنَّهُ يُرَادُ أَنَّهُ رَائِدٌ عَلَى الْمَضَافِ إِلَيْهِمْ فِي الْخِصْلَةِ الَّتِي هُوَ وَهُمْ فِيهَا شُرَكَاءُ. وَالثَّانِي أَنْ يُؤْخَذَ مُطْلَقًا لَهُ الزِّيَادَةُ فِيهَا إِطْلَاقًا، ثُمَّ يُضَافُ، لَا لِلتَّفْضِيلِ عَلَى الْمَضَافِ إِلَيْهِمْ، لَكِنْ لِمُجَرَّدِ التَّخْصِيسِ، كَمَا يُضَافُ مَا لَا تَفْضِيلَ فِيهِ، وَذَلِكَ نَحْوُ قَوْلِكَ: النَّاقِصُ وَالْأَشْجُ أَعْدَلَا بَنِي مِرْوَانَ، كَأَنَّكَ قُلْتَ: عَادَلَا بَنِي مِرْوَانَ. وَقَوْلُهُ: «أَنْ يُؤْخَذَ مُطْلَقًا لَهُ الزِّيَادَةُ فِيهَا إِطْلَاقًا» يَحْتَمِلُ

(١) الْبَيْتُ لِلْفَرَزْدَقِ فِي الْإِضْاحِ ١/ ٣٧، وَمَعَادِنُ التَّنْصِيسِ ١/ ١٠٣ - ١٠٤.

\* فِي «كَ» الْمُفْضَلِ.

## الفصل الثاني

٦٤٣ - \* عن ابن عمر، قال: كَانَ الْأَذَانُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ، وَالْإِقَامَةُ مَرَّةً مَرَّةً؛ غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ، قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ. رواه أبو داود، والنسائي والدارمي. [٦٣٤]

معنيين: أحدهما - وهو الظاهر - أن أفعل قطع عن متعلقه قصداً إلى نفس الزيادة إيهاما للمبالغة نحو: فلان يعطي ويمنع، أي يوجد حقيقتهما، وإفادته المبالغة من حيث أن الموصوف تغرد بهذا الوصف، وانتهى أمره فيه إلى أن لا يتصور من يشاركه فيه، ولهذا السر قال أولاً: «مطلقاً»، ثم أتبعه بقوله: «إطلاقاً».

وثانيهما - وعليه كلام شارح الباب - أن يراد بالزيادة الزيادة على الغير لكن على العموم قال: ليس معنى قوله: «أعدلاً بني مروان» التفضيل عليهم لأن المروانية كلهم جورة، لكن المراد تعريف أنه من بني مروان، كانه قال: الأشج أعدل الناس، وهذا الأعدل من بني مروان. وفيه نظراً لأن قوله: «يؤخذ مطلقاً» وتأكيد به قوله: «إطلاقاً» لا يساعد؛ لأن المنوي كالمفوض. ولا قوله: «كانك قلت: عادلاً بني مروان»؛ لأن أعدلاً إذا أريد به عادلاً كان بالنسبة إلى بني مروان مجازاً، وهو حيثل حقيقة في إرادة الغير، فقد اجتمعت الحقيقة والمجاز على لفظ واحد في حال واحد. وأيضاً يلزم أن يكون محضة وغير محضة، فثبت أن الاحتمال الأول أولى. وعليه يحمل كل ما جاء في وصف الباري (عز وجل) من نحو: أكبر، وأعلم؛ فإنه لا ينبغي أن يترجم في وصفه المبارك المشارك، والله أعلم.

ذكر في النهاية والفرغين أن الراء في «أكبر» ساكنة في الأذان والصلاة، كذا سمع موقوفاً غير معرب في مقاطعه، كقولهم: حتى على الصلاة، حتى على الفلاح، والمعنى هلموا إليها، وأقبلوا، وتعالوا مسرعين، ومنه حديث ابن مسعود: «إذا ذكر الصالحون فجهل بعمر» أي ابدأ به وأعجل بذكره، وهما كلمتان جعلتا كلمة واحدة. «الجهري»: فتحت الياء في حتى لسكونها وسكون ما قبلها، كما قيل: ليت، ولعل، والعرب تقول: حتى على الثريد، وهو اسم لفعل الأمر. وأقول: لما قيل: حتى، أي أقبل قيل له: على أي شيء؟ أجيب: على الصلاة. ذكر نحوه في (الكشاف) في قوله: «هَيَّئْ لَكَ»<sup>(١)</sup>. «وأقبل» يُعَدَّى بـ «على»، يقال: أقبل عليه بوجهه، وقال الله (تعالى): «وَأَقْبِلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقَهُونَ»<sup>(٢)</sup>.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عمر رضي الله عنهما: «كَانَ الْأَذَانُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَيْ فِي عَهْدِهِ، عَدَى بِعَلَى لِمَعْنَى الظُّهُورِ وَالِاسْتِعْلَاءِ».

(٢٠٤) يوسف: (٢٣، ٧١)

[٦٤٣] حسن انظر صحيح أبي داود (٤٨٢).

٦٤٤ - \* وعن أبي محذورة: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَّمَهُ الْإِذَانَ تِسْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً،  
وَالْإِقَامَةَ سَبْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً. رواه أحمد. والترمذي، وأبو داود والنسائي، والدارمي،  
وابن ماجه. [٦٤٤]

٦٤٥ - \* وعنه، قال: قلت: يا رسول الله! عَلَّمَنِي سُنَّةَ الْإِذَانِ، قَالَ: فَمَسَحَ مُقَدِّمَ  
رَأْسِهِ قَالَ: «تَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، تَرْفَعُ بِهَا صَوْتَكَ. ثُمَّ  
تَقُولُ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ،  
أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، تَخْفِضُ بِهَا صَوْتَكَ. ثُمَّ تَرْفَعُ صَوْتَكَ بِالشَّهَادَةِ: أَشْهَدُ  
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، أَشْهَدُ أَنَّ  
مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ، حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ. حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ، حَتَّى  
عَلَى الْفَلَاحِ. فَإِنْ كَانَ صَلَاةُ الصُّبْحِ، قُلْتَ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ  
النَّوْمِ. اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ. لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» رواه أبو داود. [٦٤٥]

٦٤٦ - \* وعن بلال، قال: قال لى رسول الله ﷺ: «لَا تُتَوَيْنَّ فِي شَيْءٍ مِنْ  
الصَّلَوَاتِ إِلَّا فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ». رواه الترمذي، وابن ماجه. وقال الترمذي: أبو  
إسرائيل الراوي ليس هو بذلك القويُّ عند أهل الحديث. [٦٤٦]

الحديث الثاني عن أبي محذورة: قوله: «والإقامة سبع عشرة كلمة» تفصيله: الله أكبر أربع  
كلمات، أشهد أن لا إله إلا الله مرتان، وكذا أشهد أن محمدًا رسول الله - ولا يقولهما في السر  
بخلاف الأذان - حتى على الصلاة مرتان، حتى على الفلاح مرتان، وقد قامت الصلاة مرتان، الله  
أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله كلمة. وبهذا قال أبو حنيفة. وأما الشافعي فيقول: الإقامة إحدى  
عشرة كلمة؛ لأنه يقول كل كلمة مرة إلا كلمة الإقامة والتكبير؛ لما رواه ابن عمر وأنس.

الحديث الثالث والرابع بلال رضى الله عنه: قوله: «لا تتوين» (فأ) الأصل في التوبن أن  
الرجل إذا جاء مستصرخًا لوح بشويه، فيكون ذلك دعاء وإنذارًا، ثم كثر حتى سمي الدعاء  
تثوينًا. وقيل: هو ترديد الدعاء، تفعليل من: ثاب إذا رجع، ومنه قيل لصوت المؤذن «الصلاة  
خير من النوم»: التثويب. وروى في النهاية: فإن المؤذن إذا قال: «حتى على الصلاة» فقد دعاهم،  
فإذا قال بعده: «الصلاة خير من النوم» فقد رجع إلى كلام معناه المبادأة إليها.

[٦٤٤] حسن صحيح انظر صحيح أبي داود ح (٤٧٤) بتمله.

[٦٤٥] صحيح بطرقة.

[٦٤٦] قال الشيخ: وعام كلام الترمذي: وأبو إسرائيل لم يسمع هذا الحديث من الحكم بن عيينة، إنما رواه من  
الحسن عن عمارة عن الحكم.

قلت: وعمارة ضعيف جدًا، لكن معناه صحيح.

\* سقطت من (ط)، وثبتتها من (ك).

٦٤٧ - \* وعن جابر: أن رسول الله ﷺ قال لبلال: «إذا أذنتَ فترسلْ، وإذا أقمتَ فاحذرْ، واجعلْ ما بين أذانك وإقامتكَ قدرَ ما يقرُءُ الأكلُ من أكله، والشَّاربُ من شربه، والمُعَصِّرُ إذا دخلَ لِقضاءِ حاجته، ولا تقومُوا حتى تروني». رواه الترمذی، وقال: لا نعرفه إلا من حديث عبد المنعم، وهو إسناده مجهول. [٦٤٧]

٦٤٨ - \* وعن زياد بن الحارث الصدائي، قال: أمرني رسول الله ﷺ: «أن أذنَ في صلاة الفجر» فأذنتُ فأرادَ بلالُ أن يُقيمَ، فقال رسول الله ﷺ: «إنَّ أخا صُداءٍ قد أذنَ، ومنَ أذنَ فهو يُقيمُ». رواه الترمذی، وأبو داود، وابن ماجه. [٦٤٨]

### الفصل الثالث

٦٤٩ - \* عن ابن عمر، قال: كانَ المسلمونَ حينَ قدموا المدينةَ يجتمعونَ فيتحننونَ للصلاة، وليسَ يُنادى بها أحدٌ، فتكلموا يوماً في ذلك، فقال بعضهم: اتخذوا مثلاً ناقوسَ النَّصارى. وقال بعضهم: قرئنا مثلَ قرنِ اليهودِ. قال عمر: أولاً تبعثونَ رجلاً

---

الحديث الخامس عن جابر: قوله: «فترسل» «نه»: أى تأن ولا تعجل، يقال: ترسل فلان فى كلامه ومشيته، إذا لم يعجل، وهو والترسل سواء. «فا»: وحقيقة الترسل تطلب الرسل وهو الهيئة والسكون. قوله: «فاحذر» «نه»: أى أسرع، يقال: حذر فى قراءته وأذانه يحذر حذراً، وهو من الحذور ضد الصعود يتمدى ولا يتمدى، قوله: «المُعَصِّر» «نه» هو الذى يحتاج إلى الغائط ليتأهب للصلاة قبل دخول وقتها، وهو من العصر، أو المعصر الملجأ والمستخفى. الحديث السادس عن زياد بن الحارث: قوله: «أن أذن» أن هى المقررة لما فى «أمرنى» من معنى القول.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «فيتحننون» أى يقدرُون حينها ليأتوا إليها فيه، والحين الوقت من الزمان، والواو فى «أو لاتبعثون» عطف على محذوف، أى أتقولون بموافقة اليهود والنصارى ولا تبعثون رجلاً ينادى بالصلاة، فالهمزة إنكار للجملة الأولى، ومقررةً للثانية حثاً وبعثاً. قوله: «ينادى» فى شرح مسلم عن القاضي عياض: الظاهر أنه إعلام وإخبار بحضور وقتها، وليس على صفة الأذان الشرعى. «مع»: هذا هو الحق، لما يؤذن بوجه التوفيق بين هذا وبين ما روى عن عبد الله بن زيد: أنه رأى الأذان فى المنام، وذلك أن يكون هذا فى مجلس آخر.، فىكون الواقع أولاً الإعلام، ثم رؤية عبدالله بن زيد الأذان، فشرعه النبى ﷺ إما

[٦٤٧] ضعيف.

[٦٤٨]: ضعيف وانظر الكلام عليه فى السلسلة الضعيفة رقم (٣٥).

يُنَادِي بِالصَّلَاةِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «يَا بِلَالُ! قُمْ فَنَادِ بِالصَّلَاةِ». متفقٌ عليه.

٦٥٠ - \* وعن عبد الله بن زيد بن عبد ربّه، قال: لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاقُوسِ يُعْمَلُ لِيُضْرَبَ بِهِ لِلنَّاسِ لَجْمُ الصَّلَاةِ، طَافَ بِي وَأَنَا نَائِمٌ رَجُلٌ يَحْمِلُ نَاقُوسًا فِي يَدِهِ، فَقُلْتُ: يَا عَبْدَ اللَّهِ! أَتَبِيعُ النَّاقُوسَ؟ قَالَ: وَمَا تَصْنَعُ بِهِ؟ قُلْتُ: نَدَعُو بِهِ إِلَى الصَّلَاةِ. قَالَ: أَفَلَا أَذْلُكَ عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ؟ فَقُلْتُ لَهُ: بَلَى. قَالَ: فَقَالَ: تَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ، إِلَى آخِرِهِ، وَكَذَا الْإِقَامَةُ فَلَمَّا أَصْبَحْتُ، أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا رَأَيْتُ. فَقَالَ: «إِنَّهَا لَرُؤْيَا حَقٌّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَقُمْ مَعَ بِلَالٍ، فَالْتَقِ عَلَيْهِ مَا رَأَيْتَ فَلْيُؤَذِّنْ بِهِ، فَإِنَّهُ أُنْدَى صَوْتًا مِنْكَ». فَقُمْتُ مَعَ بِلَالٍ، فَجَعَلْتُ أَلْقِيهِ عَلَيْهِ وَيُؤَذِّنُ بِهِ. قَالَ فَسَمِعَ بِذَلِكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، وَهُوَ فِي بَيْتِهِ، فَخَرَجَ يَجْرُ رِدَاءَهُ يَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَقَدْ رَأَيْتُ مِثْلَ مَا أَرَى. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَلِلَّهِ الْحَمْدُ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالدَّارِمِيُّ، وَابْنُ مَاجَه؛ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرِ الْإِقَامَةَ. وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ، لَكِنَّهُ لَمْ يَصْرَحْ قِصَّةَ النَّاقُوسِ.

٦٥١ - \* وعن أبي بكرّة، قال: خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ، فَكَانَ لَا يَمُرُّ بِرَجُلٍ إِلَّا نَادَاهُ بِالصَّلَاةِ، أَوْ حَرَّكَهُ بِرَجْلِهِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. [٦٥١]

٦٥٢ - \* وعن مالك، بَلَغَهُ أَنَّ الْمُؤَذِّنَ جَاءَ عُمَرَ يُؤَذِّنُهُ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ. فَوَجَدَهُ نَائِمًا. فَقَالَ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، فَامَرَهُ عُمَرُ أَنْ يَجْعَلَهَا فِي نِسَاءِ الصُّبْحِ.

بوحى، أو باجتهاد على مذهب الجمهور فى جواز الاجتهاد له، وليس هو عملاً بمجرد المنام. الحديث الثانى عن عبد الله بن زيد: قوله: «طاف بى» الجوهري: طيف الخيال مجيئه فى النوم، تقول منه: طاف الخيال يطيف طيفًا ومطافًا، و «رجل» فى الحديث فاعل طاف، وهو طيف الخيال. قوله: «أندى صوتًا» «غب»: أصل النداء من الندى، أى الرطوبة، يقال: صوت ندى رفيع، واستعارة النداء للصوت من حيث أن من تكثر رطوبة فمه حسن كلامه، ويعبر بالندى عن السخاء، يقال: فلان أندى كفاً من فلان. «مع»: قيل: من هذا الحديث يؤخذ استحباب كون المؤذن رفيع الصوت حسنة.

الحديث الثالث والرابع عن مالك رضى الله عنه: قوله: «فأمره عمر أن يجعلها فى نداء

[٦٥١]: ضعيف.

رواه في الموطأ. [٦٥٢]

٦٥٣- \* وعن عبد الرحمن بن سعد بن عمار بن سعد مؤذن رسول الله ﷺ، قال: حدثني أبي، عن أبيه، عن جده أن رسول الله ﷺ أمر بلالاً أن يجعل أصبعيه في أذنيه، وقال: «إنه أرفع لصوتك». رواه ابن ماجه [٦٥٣].

## (٥) باب فضل الأذان وإجابة المؤذن

### الفصل الأول

٦٥٤- \* عن معاوية، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «المؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة». رواه مسلم.

الصحيح ليس هذا إنشاء أمر ابتدعه من تلقاء نفسه، بل كان سنة سمعها من النبي ﷺ، يدل عليه حديث أبي محذورة في الفصل الثاني في الحديث الثالث: قلت: «يا رسول الله! علمني سنة الأذان» - إلى قوله -: «فإن كان صلاة الصبح قلت: الصلاة خير من النوم» كانه رضى الله عنه أنكر على المؤذن استعمال: «الصلاة خير من النوم» في غير ما شرع. ويحتمل أن يكون من ضروب الموافقة كما مر آنفاً في حديث ابن عمر، قال عمر رضى الله عنه: «أولا تبعثون رجلاً ينادى بالصلاة، فقال رسول الله ﷺ: يا بلال! قم فناد بالصلاة».

الحديث الخامس: عن عبد الرحمن: قوله: «أرفع لصوتك» المفضل والمفضل عليه حالتان، يعنى حالة جعل أصبعيه في أذنيه أرفع لصوته في غير تلك الحالة. ولعل الحكمة أنه إذا سد صمناخيه لا يسمع إلا الصوت الرفيع، فيتحرى في استقصائه كالأطروش، بخلاف إذا تركهما خاليتين.

## باب فضل الأذان وإجابة المؤذن

### الفصل الأول

الحديث الأول عن معاوية: قوله: «أطول الناس» «حسن»: قال ابن الأعرابي: معناه أكثرهم أعمالاً، يقال: لفلان عتق من الخير أى قطعة. وقال غيره: أكثرهم رجاء؛ لأن من يرجى شيئاً طال إليه عتقه، فالناس يكونون في الكرب، يشربون أن يؤذن لهم في دخول الجنة. وقيل.

[٦٥٢]: ضعيف.

[٦٥٣]: قال الشيخ الألباني: قال البوصيرى في (الزوائد) (٢/٤٧): هذا إسناد ضعيف لضعف أولاد سعد القرظ: عمار وسعد وعبد الرحمن. فكان الأولى الاستغناء عنه بحديث أبى جحيفة، قال: رأيت بلالاً يؤذن ويدور، ويتبع فاه هاهنا وهاهنا وأصبعاه في أذنيه، ورسول الله (ص) في قبة له حمراء .... الحديث رواه أحمد (٣٠٨/٤) والترمذى وصححه، وإسناده صحيح.

٦٥٥ - \* وعن أبي هريرة [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا نودي للصلاة، أدبر الشيطان له ضراطٌ حتى لا يسمع التأذين». فإذا قُضِيَ النداء أقبل، حتى إذا ثُوبَ بالصلاة أدبر، حتى إذا قُضِيَ الثُوبُ، أقبل، حتى يخطر بين المرء ونفسه، يقول: اذكر كذا، اذكر كذا، لما لم يكن يذكر، حتى يظل الرجل لا يدرى: كم صلى؟». متفق عليه.

معناه الدنو من الله. وقيل: أراد أنهم لا يلجمهم العرق، فإن الناس يوم القيامة يكونون في العرق بقدر أعمالهم. وقيل: معناه أنهم يكونون رؤساء يومئذ، والعرب تصف السادة بطول العنق. وقيل: الأعتاق الجماعة، يقال: جاء عتق من الناس، أى جماعة، ومعنى الحديث أن جمع المؤنثين يكون أكثر فإن من أجاب دعوتهم يكون معهم. وروى بعضهم: «إعتاقاً» بكسر الهمزة، أى إسراعاً إلى الجنة.

أقول: قوله: «أكثرهم أعمالاً» نحو قوله: ﷺ: «أسرعن لحوقاً بى أطولكن يذا» أى أكثرن عطاء، سعى العمل بالعنق باعتبار ثقله، قال الله (تعالى) ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ (١) فلما سعى العمل بالعنق جيء بقوله: «أطول الناس» كالترشيح لهذا المحاز، وكذلك اليد لما سعى بها العطاء أتبعها بالطول مراعاة للمناسبة. وقوله: «أكثرهم رجاء» كناية رمزية، ولذلك علل بقوله: «لأن من يرجى شيئاً طال إليه عتقه». وقوله: «الدنو من الله» هذا كناية تلويحية؛ لأن طول العنق يدل على طول القامة، ولا ارتياب أن طول القامة ليس مطلوباً بالذات، بل لامتيازهم عن سائر الناس وارتفاع شأنهم، كما وصفوا بالفر المحجلين للامتياز والاشتهار، وكذا قوله: «إنهم لا يلجمهم العرق» من هذه الكناية؛ لأن الوصف بطول القامة إما يكون للامتياز، وهو لرفعة الشأن كما سبق، أو للنجاة من المكروه. وقوله: «يكونون رؤساء»، فيه استعارة «الكشاف»: شبهوا بالأعتاق، كما قيل: هم الرؤوس والنواصي والصدور. وقوله: «وقيل: الأعتاق الجماعة» فعلى هذا الطول سجاى عن الكثرة؛ لأن الجماعة إذا توجهوا مقصداً لهم امتداد فى الأرض. وقوله: «إعتاقاً» أى إسراعاً، فعلى هذا الطول يحتمل الحقيقة، ويجوز أن يقال: إن طول العنق عبارة عن عدم التشوير\* والحجل، فإن الحجل متنكس الرأس متقلص العنق. قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُرْسَلُونَ تَأْكُسُو رُؤُوسَهُمْ﴾ (٢).

الحديث الثانى عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «ضراط» شبه شغل الشيطان نفسه وإخفاله عن سماع الأذان بالصوت الذى يملا السمع ويمنعه عن سماع غيره، ثم سماه ضراطاً تقييماً له. وقوله: «حتى لا يسمع» كرر «حتى» خمس مرات، أولاهن والرابعة والخامسة بمعنى «لكى»، والثانية والثالثة دخلتا على الجمعتين الشرطيتين، وليستا للتعليل.

(١) السجدة: ١٢.

(٢) المؤمنون: ١٠٢.

\* (التشوير) في اللسان: شور به: فعل به فعلاً يستحيا منه، وتشور هو: حجل، والشوار: فرج المرأة والرجل.



٦٥٦ - \* وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يسمع مدى صوت المؤذن جن، ولا إنس، ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة». رواه البخاري.

٦٥٧ - \* وعن عبد الله بن عمرو بن العاص، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول، ثم صلوا على؛ فإنه من صلى على صلاة، صلى الله عليه بها عشراً، ثم سلوا الله لي الوسيلة؛ فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو، فمن سأل لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة». رواه مسلم.

قوله: «يخطر الشيطان» قال في «أساس البلاغة»: خطر الرجل برمحه إذا مشى به بين الصفتين، وهو يخطر في مشيه يهتز. قال الحماسي: ذكرتك والخطي يخطر بيننا، المعنى الشيطان يدخل ويحجز بينهما بوسوسة القلب، فلا يتمكن من الحضور في الصلاة، كقوله (تعالى): ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحَوِّلُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَوَلَدِهِ﴾<sup>(١)</sup> يعني بيته، فلا يتمكن من إخلاص القلب، وإسناده الحيلولة إلى الله تعالى مجاز عند المعتزلة، لأن الحائل هو الشيطان، وإسناده إلى الله (تعالى): لتمكينه تعالى إياه منها، وبالعكس عند أهل السنة. و«يظل» - يفتح - القاء من الظلول، كى يصير من الوسوسة بحيث لا يدرى كم صلى، ومعنى التثويب سبق في الفصل الثاني.

الحديث الثالث عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «مدى صوت المؤذن» «تو»: أى غاية صوته، وإنما ورد البيان على الغاية مع حصول الكناية بقوله: «لا يسمع صوت المؤذن» تنبيهاً على أن آخر ما ينتهي إليه صوت المؤذن يشهد له كما يشهد له الأولون، وفيه حث على استفراغ الجهد في رفع الصوت بالأذان. «قضى»: غاية الصوت يكون أخفى لا محالة، فإذا شهد له من بعد عنه ووصل إليه من صوته فلأن يشهد له من هو أدنى منه وسمع منادى صوته أولى. وقوله: «إلا شهد له» «تو»: المراد من شهادة الشاهدين له - وكفى بالله شهيداً - اشتهاؤه يوم القيامة فيما بينهم بالفضل وعلو الدرجة، وكما أن الله تعالى يبين قوماً ويفضحهم بشهادة الشاهدين، فكذلك يكرم قوماً تكميلاً لسرورهم وتطيباً لقلوبهم.

الحديث الرابع عن عبد الله: قوله: «الوسيلة» «نه»: وهى فى الأصل ما يتوسل به إلى الشيء ويتقرب به، وجمعها وسائل، وإنما سميت تلك المنزلة من الجنة بها لأن الواصل إليها يكون قريباً من الله تعالى فاتراً ببقائه، مخصوصاً من بين سائر الدرجات بأنواع المكرمات، وأما الوسيلة المذكورة فى الدعاء المروى عنه بعد فقيل: هى شفاعة، يشهد لها قوله فى آخر الدعاء: «حلت له شفاعتى».

٦٥٨ - \* وعن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ؛ فَقَالَ أَحَدُكُمْ: اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ. ثُمَّ قَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؛ قَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ؛ قَالَ: أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. ثُمَّ قَالَ: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ؛ قَالَ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ. ثُمَّ قَالَ: حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ؛ قَالَ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ. ثُمَّ قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ؛ قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ. ثُمَّ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؛ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ قَلْبِي، دَخَلَ الْجَنَّةَ». رواه مسلم.

وقوله: «أنا أكون أنا هو» قيل: إنَّ «هو» خبر كان، وضع بدل إياه، وقد سبق بحثه، ويحتمل أن لا يكون «أنا» للتأكيد، بل يكون مبتدأ و «هو» خبره، والجملة خبر «أكون». ويمكن أن يقال: إن هذا الضمير وضع موضع اسم الإشارة، أى أكون أنا ذلك العبد، كما فى قول روبة:

فيها خطوط من سواد ويلق كانه فى الجلد توليع البهق  
قيل له: إن أردت الخطوط فقل: كأنها، وإن أردت السود والبلق فقل: كأنهما، فقال: أردت كأن ذاك.

الحديث الخامس عن عمر رضى الله عنه: قوله: «إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ إِذَا شَرِطِيَّة، وَقَوْلُهُ: «فَقَالَ عَطَفَ عَلَى الشَّرْطِ، وَجَزَاءُ الشَّرْطِ قَوْلُهُ: «دَخَلَ الْجَنَّةَ»، وَالْمَعْطُوفَاتُ بِ «ثُمَّ» مَقْدَرَاتُ بِحَرْفِ الشَّرْطِ وَالْفَاءِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ «فَقَالَ» جَوَابًا لِلشَّرْطِ، وَكَذَا «قَالَ» فِي الْمَعْطُوفَاتِ، وَإِنَّمَا وَضَعَ الْمَاضِي مَوْضِعَ الْمُسْتَقْبَلِ لِتَحَقُّقِ الْمَوْعُودِ، قَوْلُهُ: «لَا حَوْلَ» «غَب»: الْحَالُ لِمَا يَخْتَصُّ بِهِ الْإِنْسَانُ وَغَيْرُهُ مِنَ الْأُمُورِ الْمَعْتَبَرَةِ فِي نَفْسِهِ وَجَسْمِهِ، أَوْ مَا يَتَّصِلُ بِهِ، وَالْحَوْلُ مَا لَهُ مِنَ الْقُوَّةِ فِي اخْتِذِ هَذِهِ الْأَحْوَالِ، وَمَنْ قِيلَ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ. «مِثْلُ»: أَيْ لَا حَرَكَةَ وَلَا حِيلَةَ وَلَا خُلَاصَ مِنَ الْمَكْرُوهِ، وَلَا قُوَّةَ عَلَى الطَّاعَةِ إِلَّا بِتَوْفِيقِ اللَّهِ. أَقُولُ: إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا دَعَى بِالْحِيلَتَيْنِ كَانَهُ قِيلَ لَهُ: أَتَقْبِلُ بِوَجْهِكَ وَشَرَارِكَ عَلَى الْهَدْيِ عَاجِلًا، وَعَلَى الْفَلَاحِ آجِلًا، أَجَابَ بِأَنْ هَذَا أَمْرٌ عَظِيمٌ، وَخُطْبٌ جَسِيمٌ، وَهِيَ الْأَمَانَةُ الَّتِي عَرَضَتْ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، فَأَيُّنَ أَنْ يَحْمِلْنَاهَا وَاشْفَقْنَ مِنْهَا، فَكَيْفَ أَحْمِلُهَا مَعَ ضَعْفِي وَتَشَتَّتِ أَحْوَالِي؟ وَلَكِنْ إِذَا وَفَّقَنِي اللَّهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ لَعَلِّي أَقُومُ بِهَا.

«مع»: يستحب إجابة المؤذن بالقول مثل قوله إلا فى الحيلتين فإنه يقول: لا حول ولا قوة إلا بالله. لكل من سمعه من متطهر ومحدث، وجنب وحائض، وغيرهم ممن لا مانع له من الإجابة، فمن أسباب المنع أن يكون فى الخلء، أو جماع أهله، أو نحوهما، ومنها أن يكون فى صلاة فيسمع المؤذن لم يوافقه فإذا سلم أتى بمثله. فإذا فعله فى الصلاة فهل يكره؟ فيه قولان للشافعى، أظهرهما يكره؛ لأنه إعراض عن الصلاة، ولكن لا تَبْطُلُ صلاته لأنه أذكأر. فلو

٦٥٩ - وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ النِّدَاءَ: اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ، وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ، آتَ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ، وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتُهُ؛ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ» رواه البخاري.

قال: حتى على الفلاح، أو الصلاة خير من النوم، بطلت صلاته إن كان عالمًا بتحريمه، لانه كلام آدمي. وقال القاضي عياض: اختلفوا هل يقوله عند سماع كل مؤذن أم الأول فقط؟ الحديث السادس عن جابر: قوله: «اللهم رب هذه الدعوة التامة» «تو»: قيل: إنما وصف الدعوة بالتمام لأنها ذكر الله (عز وجل) يدعى بها إلى عبادته، وهذه الأشياء وما والاها هي التي تستحق صفة الكمال والتمام، وما سوى ذلك من أمور الدنيا يعرض النقص والفساد. ويحتمل أنها وصفت بالتمام لكونها محمية عن النسخ والإبدال، باقية إلى يوم التناد. ومعنى قوله ﷺ: «والصلاة القائمة» أي الدائمة التي لا تغيرها ملة، ولا تنسخها شريعة. «وابعهه مقامًا محمودًا الذي وعده» الموصول مع الصلة إما ببدل، أو نصب على المدح، أو رفع بتقدير أعنى أو هو، ولا يجوز: أن يكون صفة للنكرة، وإنما نكر لأنه أفخم وأجزل، كأنه قيل: مقامًا أي مقام، مقامًا يغطي الأولون والآخرين، محمودًا بكل عن أوصافه السنة الحامدين. «شف»: المراد بوعده تعالى نبيه ﷺ قوله تعالى: «عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا» (١) روى عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال: هذه الآية: أي مقامًا يحمذك فيه الأولون والآخرين، ويشرف على جميع الخلائق، يسأل فيعطى، ويشفع فيشفع، أي ليس أحد إلا تحت لوائك. عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «هو المقام الذي أشفع فيه لأمي».

أقول: - وبالله التوفيق - إن قوله: الله أكبر إلى قوله: محمد رسول الله، هي الدعوة التامة، وكلمة التوحيد الباقية الدائمة، كما قال الله (تعالى): «وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ» (٢) أي عقب إبراهيم، وقوله: حتى على الصلاة، هو المشار إليه بقوله: الصلاة القائمة في قوله تعالى: «وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ» (٣) فإن المكلف إذا أقبل عليها بكلية، ويحافظ بتعديل أركانها، ويعصونها من أن يقع ريغ في فرائضها وسننها وآدابها - كانت قائمة مستقيمة، من أقام العود إذا قومها، فهاتان الكلمتان وسيلتان إلى طلب الفلاح، والقور في العقبي بالدرجات العالية المشار إليها بقوله: آت محمدًا الوسيلة والفضيلة، وللمقام للمحمود الذي يقوم فيه لشفاعة الأولين والآخرين، ويخلصهم من كرب يوم القيامة، ويوصلهم إلى جنات، ونعيم، ولقاء رب العالمين، جعلنا الله (سبحانه) بفضل الكرم وكرمه الجسيم من ذميرتهم، ومن المنخرطين في مسلكتهم، ويرحم الله عبدًا قال: آميناً.

(١) الإسراء: ٧٩.

(٢) الزخرف: ٢٨.

(٣) البقرة: ٣.

٦٦٠ - \* وعن أنس، قال: كان النبي ﷺ يُغَيِّرُ إذا طلع الفجرُ، وكان يَسْمَعُ الأذانَ، فإن سَمِعَ أَذَانًا أَمْسَكَ، وإلاَّ أَغَارَ. فسمِعَ رجلًا يقولُ: اللهُ أكبرُ اللهُ أكبرُ فقالَ رسولُ اللهِ ﷺ: «على الفِطْرَةِ». ثم قال: أشْهَدُ أَنْ لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ فقالَ رسولُ اللهِ ﷺ: «خَرَجْتَ مِنَ النَّارِ» فَتَنَزَّلُوا إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ رَاعِي مِعْزَى. رواه مسلم.

٦٦١ - \* وعن سعد بن أبي وقاص، قال: قالَ رسولُ اللهِ ﷺ: «مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ: أَشْهَدُ أَنْ لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا، وَبِالإِسْلَامِ دِينًا، غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ» رواه مسلم.

٦٦٢ - \* وعن عبد الله بن مُعَفَّلٍ، قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: «بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ، بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ» ثُمَّ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ: «لَمَنْ شَاءَ». متفق عليه.

الحديث السابع عن أنس: قوله: «يُغَيِّرُ إذا طلع الفجر» كقوله (تعالى): ﴿فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا﴾ (١) والإغارة كبس القوم على غفلة، وهي بالليل أولى، ولعل تأخيرها إلى الفجر لاستماع الأذان. وقوله: «فإن سمع أذانًا» أقام الأذان موضع الضمير إشعارًا بأن من حق الأذان وكونه من الدين الأمان وأن لا يتمرض أهله، ولا يغار عليهم، وقوله: «فسمع رجلًا» الفاء فيه نصيحة، يعني ولما كان من عاداته ﷺ أن يسمع الأذان قبل الإغارة استمع فسمع. «يُغَيِّرُ» جيء بصيغة المضارع ليفيد الاستمرار لبيان عاداته ودأبه.

قوله: «على الفطرة» أي أنت، أوقعتها على الفطرة، والثاني أولى ليطابق «خرجت» يعني أوقعتها على الفطرة التي فطر الناس عليها، ثم قوله بعد ذلك: «خرجت من النار» بعد استماعه كلمة التوحيد إشارة إلى استمراره على تلك الفطرة، وعدم تصرف الوالدین فيه بالشرك. وأما قوله: «خرجت» بصيغة الماضي فقيه وجهان: إما قاله تفاؤلاً، أو قطعاً، لأن كلامه ﷺ صدق، ووعد الله حق. والمعزى - بكسر الميم - والمعز واحد، وهما اسم جنس، وواحد المعزى ماعز، وهو خلاف الضأن.

الحديث الثامن والتاسع عن عبد الله: قوله: «بين كل أذانين» غلب الأذان على الإقامة، وسماههما باسم واحد «خط»: حمل أحد الاسمين على الآخر شائع. كقولهم: الأسودان التمر والماء، وإنما الأسود أحدهما. وكقولهم: سيرة العمرين، يريدون أبا بكر وعمر رضى الله عنهما. ويحتمل أن يكون الاسم لكل واحد منها حقيقة؛ لأن الأذان في اللغة الإعلام، فالأذان إعلام بحضور الوقت، والإقامة أذان بفعل الصلاة. قيل: لا يجوز حمله على ظاهره؛ لأن الصلاة واجبة بين كل أذانين، وقد خير رسول الله ﷺ فقال في المرة الثالثة: «لمن شاء».

(١) العاديات: ٢.

## الفصل الثاني

٦٦٣ - وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الإمام ضامن، والمؤذن مؤتمن. اللهم أرشد الأئمة، واغفر للمؤذنين». رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، والشافعي، وفي أخرى له بلفظ «المصاييح» [٦٦٣].

---

«مط»: حرص رسول الله ﷺ أمته على صلاة النفل بين الأذنين؛ لأن الدعاء لا يرد بينهما لشرف ذلك الوقت، وإذا كان الوقت أشرف كان ثواب العبادة فيه أكثر.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «اللهم أرشد الأئمة» وفي «المصاييح» بلفظ الماضي في الصيغتين. «قضى»: الإمام متكفل أمور صلاة الجمع فيتحمل القراءة عنهم، إما مطلقاً عند من لا يوجب القراءة على المأموم، أو إذا كانوا مسبقين، ويحفظ عليهم الأركان، والسنن، وعدد الركعات، ويتولى السفارة بينهم وبين ربهم في الدعاء. والمؤذن أمين في الأوقات، يعتمد الناس على [صوته] في الصلاة، والصيام، وسائر (الوظائف) الملوقة. وقوله: «أرشد الله الأئمة وغفر للمؤذنين» دعاء أخرجه في صورة الخبر تأكيداً، وإشعاراً بأنه من الدعوات التي تلقى بالمسارعة إلى إجابتها، وعبر بصيغة الماضي ثقة بالاستجابة، فكانه أجيب سؤاله وهو يخبر عنه موجوداً، والمعنى أرشد اللهم الأئمة للعلم بما تكلفوه القيام به والخروج من عهده، واغفر للمؤذنين ما عسى يكون منهم من تفرط في الأمانة التي حملوها.

«شف»: يستدل به على تفضيل الأذان على الإمامة؛ لأن حال الأمين أفضل من حال الضمين. ثم كلامه. ويمكن أن يجاب عنه بأن هذا الأمين يتكفل الوقت فحسب، وهذا الضامن متكفل لأركان الصلاة، ومتعمد إلى السفارة بين القوم وبين ربهم في الدعاء، فابن أحدهما من الآخر؟ فكيف لا والإمام خليفة الرسول ﷺ والمؤذن خليفة بلال رضى الله عنه؟ وكذا فرق بين الدعاء بالإرشاد وبينه بالغفران؛ لأن الإرشاد هي الدلالة الموصولة إلى البقية. والغفران مسبق بالذنوب. «خط»: في الحديث دلالة على استحباب تولى الأذان وكرامة تولى الإمامة؛ لأن الدعاء بالإرشاد إنما يكون فيما فيه خطر أى أمر عظيم. قال أيضاً: ليس هذا الضمان مما يوجب الغرامة من هذا في شيء، يعنى لا يلزم على الإمام إثم بالإمامة بل يحصل له ثواب.

---

[٦٦٣]: صححه الشيخ في المشكاة وصحح أبى داود ح ٤٨٦، وفصل الكلام عليه في الإرواء ح/ ٢١٧.

\* في «طه» و«ك» «اصواتهم» وما ألتبته هو الأشبه.

٦٦٤ - \* وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَدَّى سَبْعَ سِنِينَ مُحْتَسِبًا؛ كُتِبَ لَهُ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ». رواه الترمذی، وأبو داود، وابن ماجه. [٦٦٤]

٦٦٥ - \* وعن عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُعْجِبُ رِبْكَ مِنْ رَاعِي غَنَمٍ فِي رَأْسِ شَطِئَةٍ لِلْجَبَلِ، يُؤَدُّ بِالصَّلَاةِ وَيُصَلِّي، فيقولُ اللهُ عزَّ وجلَّ: انظروا إلى عَبْدِي هَذَا، يُؤَدُّ وَيُقِيمُ الصَّلَاةَ، يَخَافُ مِنِّي، قَدْ غُفِرَتْ لِعَبْدِي، وَأَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ». رواه أبو داود، والنسائي. [٦٦٥]

٦٦٦ - \* وعن ابنِ عمرَ، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثَلَاثَةٌ عَلَى كُتُبَانِ الْمَسْكِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: عَبْدٌ آدَى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ، وَرَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ بِهِ رَاضُونَ، وَرَجُلٌ يُنَادِي بِالصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ». رواه الترمذی، وقال: هذا حديثٌ غريبٌ.

الحديث الثاني عن ابن عباس: قوله: «محْتَسِبًا» (١) الاحتساب من حسب كالاعتداد من العدد، إنما قيل: احتسب العمل لمن ينوي به وجه الله لأن له حينئذ أن يعتد عمله، فجعله في حال مباشرة الفعل كأنه معتد. والحسية اسم من الاحتساب، كالعدة من الاعتداد. ومنه حديث عمر: «احتسبو يا أيها الناس أعمالكم، فإنه من احتسب عمله كتب له أجر عمله وأجر حسبه». الحديث الثالث عن عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ، قوله: «يُعْجِبُ رِبْكَ» «حس»: التعجب على الله مجاز؛ لأنه لا يخفى عليه أسباب الأشياء والتعجب مما خفى سببه ولم يعلم، فالمعنى عظم ذلك عنده، وكبر لديه، وقيل: معناه الرضى. «نه» الشظية الفلقة من الحصى، والجمع الشظايا. أقول: الخطاب في قوله: «يعجب ربك» عام لكل من يتأتى منه السماع لفخامة الأمر، فيؤكد معنى التعجب، وقوله تعالى: «فانظروا» تعجب للملائكة من ذلك الأمر بعد التعجب لمزيد التفخيم، وكلما تسميته بالعبد وإضافته إلى الله (تعالى) والإشارة بهذا تعظيم على تعظيم.

وقوله: «يخاف منه» الاظهر أنه جملة مستأنفة وإن احتمل الحال، فهو كالبيان لعل عبوديته، واعتزاله عن الناس حتى اعتزال؛ لتخصيص ذكر الشظية مع المعزى دون الضمان. وفيه إشعار بأنه كان عالمًا بالله تعالى عارفا بجلالته، وأنه من الذين قيل فيهم ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ (١) وأن اعتزاله عن الناس إنما هو للفتنة والفرار بدينه، كاعتزال الفتية إلى الكهف قائلين: ﴿رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا﴾ (٢) وكذلك آمنه الله مما كان يخافه، وراد عليه بإدخاله الجنة. قيل: وفي الحديث دليل على جواز الأذان والإقامة للمنفرد.

الحديث الرابع عن ابن عمر رضي الله عنه: قوله: «كُتِبَانِ» جمع كتيب، وهو ما ارتفع من

[٦٦٥] صحيح.

(٢) الكهف: ١٠.

[٦٦٤] ضعيف.

(١) فاطر: ٢٨.

٦٦٧ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «المُؤذَنُ يُغْفَرُ لَهُ مَدَى صَوْتِهِ، وَيَشْهَدُ لَهُ كُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ». وشاهد الصلاة يكتب له خمس وعشرون صلاة، ويكثر عنه ما بينهما». رواه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه. وروى النسائي: إلى قوله «كل رطب ويابس»، وقال: «وكه مثل أجر من صلى». [٦٦٧]

٦٦٨ - \* وعن عثمان بن أبي العاص، قال: قلت: يا رسول الله! اجعلني إمام قومي. قال: «أنت إمامهم، واقتد بأضعفهم، واتخذ مؤذناً لا يأخذ على أذانه أجراً». رواه أحمد، وأبو داود، والنسائي. [٦٦٨]

الرمل كالتل الصغير، عبر عن الثواب بكتبان المسك لرفعته وظهور فرحه، وروح الناس من رائحته، لتناسب حال هؤلاء الثلاثة، فإن فائدة أعمالهم متجاوزة إلى الغير. وصف المؤذن بالفعل المضارع تصويراً لفعله، واستحضاراً له في ذهن السامع استعجاباً منه، وتخص الإمام بالرضى دون المؤذن لأنه متكفل ومتول للسفارة بينهم وبين الله تعالى بالدعاء، وعليه اعتماد المأموم، تصلح صلاته بصلاح صلاته، وتفسد بفسادها.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «مدى صوته» «نه»: أن المكان الذي ينتهى إليه الصوت لو قدر أن يكون ما بين أقصاه وبين مقام المؤذن ذنوب له عملاً تلك المسافة - لغفر الله له، فيكون هذا تمثيلاً.

قوله: «وشاهد الصلاة يكتب له» عطف على قوله: «المؤذن يغفر له» وفيه إشعار بأن الجملة الثانية مسببة عن الأولى، وأن العطف بيان لحصول الجملتين في الوجود، وتفويض ترتب الثانية على الأولى موكول إلى ذهن السامع الذكي، وإن كانت متأثرة عن الأولى ومسببة عنها بهذا الاعتبار كذلك الأولى متأثرة عن الثانية باعتبار مضاعفة الثواب، وإليه أشار من قال: يغفر للمؤذن لأن كل من سمع صوته أسرع إلى الصلاة، ثم غفرت خطاياه للصلاة المسببة لندائه، فكانه لأجل إسراع الشاهد قد غفر للمؤذن، والله أعلم. فالضمير المجزور في «له» للشاهد لا للمؤذن كما يظن، ويشهد له حديث أبي هريرة: «صلاة الرجل في الجماعة تضعف على صلاته في بيته وفي سوقه خمساً وعشرين ضعفاً» والله أعلم.

الحديث السادس عن عثمان رضى الله عنه: قوله: «واقتد بأضعفهم» جملة إنشائية عطف على: «أنت إمامهم» وهى خبرية على تأويل أمهم، عدل إلى الاسمية دلالة على الثبات، وأن إمامته قد حصلت وهو ﷺ يخبر عنه، وفيه من الغرابة أنه جعل للمقتدي مقتدياً تابعاً، يعني كما أن الضعيف يقتدي بصلاتك فاقتد أيضاً أنت بضعفه، واسلك سبيل التخفيف في القيام والقراءة. «نو»: إنما ذكره بلفظ الاقتداء تأكيداً للأمر المحثوث عليه، لأن من شأن المقتدى أن

[٦٦٧] قال الشيخ: إسناده حسن باعتبار ماله من الشواهد.

[٦٦٨] صحيح انظر صحيح أبى داود ح (٤٩٧).

٦٦٩- \* وعن أم سلمة ، رضي الله عنها ، قالت: علّمني رسول الله أن أقولَ عندَ أَذانِ المغربِ: «اللَّهُمَّ هَذَا إِقْبَالُ لَيْلِكَ، وَإِدْبَارُ نَهَارِكَ، وَأَصْوَاتُ دُعَاتِكَ؛ فَاغْفِرْ لِي». رواه أبو داود، والبيهقي في «الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرَةِ». [٦٦٩]

٦٧٠- \* وعن أبي أمامة، أو بعض أصحاب رسول الله ﷺ، قال: إنَّ بلالا أخذَ في الإقامة، فلما أن قال: قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ. قال رسولُ الله ﷺ: «أقامها اللهُ وأدامها». وقال في سائرِ الإقامة كنحو حديثِ عمرَ في الأذانِ. رواه أبو داود. [٦٧٠]

٦٧١- \* وعن أنسٍ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لَا يُرَدُّ الدُّعَاءُ بَيْنَ الْأَذَانِ

يَتَابِعُ الْمُقْتَدِيَ بِهِ، وَيَجْتَنِبُ خِلَافَهُ. قيل: تمسك به من منع الاستئجار على الأذان، ولا دليل فيه، لجواز أنه ﷺ أمره بذلك أخذاً بالأفضل.

«خط»: أخذ المؤذن الأجر على أذانه مكروه من مذاهب أكثر العلماء، قال الحسن إخشى أن لا تكون صلاته خالصة لله تعالى . وكرهه الشافعي رضي الله عنه. وقال: يزرقه الإمام من خمس الخمس من سهم رسول الله ﷺ فإنه مرصود لمصالح الدين. وأقول: لعل الكرامة لما أن المؤذن متبرع في نداء المصلين، وسبب في اجتماعهم، فإذا كان مخلصاً خلصت صلاتهم، قال الله تعالى: «اتَّبِعُوا مَا لَا يَأْسَأُ لَكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مَهْتَدُونَ» (١). «مط»: فيه أن الإمامة ينبغي أن تكون بإذن الحاكم، وأن يستحب للإمام التخفيف في الصلاة، واستحباب الأذان بغير أجر.

الحديث السابع عن أم سلمة: قوله: «هَذَا إِقْبَالُ لَيْلِكَ» المشار إليه ما في الذهن، وهو مبهم مفسر بالخبر. وقوله: «إِدْبَارُ نَهَارِكَ وَأَصْوَاتُ دُعَاتِكَ» عطف على الخبر. و«فاغفرلي» مرتب عليها بالفاء، نبه على صدور فرطات من القائل في نهارة السابق، والثاني كالوسيلة لاشتماله على ذكر اسم الله ، والدعوة إلى الطاعة لطلب الغفران، والدعاة جمع داع، كقضاة جمع قاض.

الحديث الثامن عن أبي أمامة رضي الله عنه: قوله: «فلما أن قال» لما الشرطية تستدعي فعلا، فيكون التقدير: فلما انتهى إلى أن قال: وقد اختلف في «قال» متعد أو لازم، فمن جعله لازما يجعل المقول مصدرا، ومن ذهب إلى أنه متعد فالمقول عنده مفعول به.

قوله: «قال في سائر الإقامة» أي قال رسول الله ﷺ فيما سوى قد قامت الصلاة من الفاظ الإقامة نحو ما قاله المؤذن ، على ما مر في الحديث الخامس من الفصل الأول من الباب.

الحديث التاسع والعاشر عن سهل بن سعيد قوله: «عند البأس» البأس الشدة والمحاربة،

[٦٦٩]: ضعيف. [٦٧٠]: ضعيف.

(١) يس: ٢١.



والإقامة». رواه أبو داود، والترمذي. [٦٧١]

٦٧٢ - \* وعن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثنتان لأتردّان: - أو قلما ترّدان - الدعاء عند النداء وعند البأس حين يلحم بعضهم بعضاً». وفي رواية «وتحت المطر». رواه أبو داود، والدارمي؛ إلا أنه لم يذكر: «وتحت المطر». [٦٧٢]

٦٧٣ - \* وعن عبد الله بن عمرو، قال: قال رجل: يا رسول الله! إن المؤذنين يفضلوننا. فقال رسول الله ﷺ: «قل كما يقولون، فإذا انتهيت فسل تُعط». رواه أبو داود. [٦٧٣]

و«حين يلحم» بدل منه، وفي الغريين: ألحم الرجل واستلحم إذا أنشب في الحرب فلم يجد مخلصاً، ولحم إذا قتل، فهو ملحوم ولحيم. فسر القاضى وقال: لحمه إذا التصق اللحم بالعظم أو يهيم بعضهم بقتل بعض، من: لحم فلان فهو ملحوم إذا قتل كأنه جعل لحماً. أقول: قرن الدعاء بين الأذنين عند حضور الشيطان بعد الأذان لإيقاع الخطرات والسواوس، ودفع المصلى إياه بالاتجاه والاستغاثة، كما قال الله (سبحانه وتعالى): «قل أعوذ برب الفلق» (١) إلى آخره بالدعاء عند التحام البأس والمحاربة مع أعداء الدين؛ لكونهما مجاهدين في سبيل الله، وإلى المعنى الأول ينظر ما رويناه في الحديث الثاني من هذا الباب «فإذا قضى النداء أقبل - أى الشيطان - حتى إذا ثوب بالصلاة أدبر» وإلى الثاني يلحق ما ورد في الحديث الثاني من باب الوضوء (فذلكم الرباط، فذلكم الرباط) \* وقد حققناه في موضعه. قوله: «وتحت المطر» روى شيخنا شيخ الإسلام في «العوارف»: كان رسول الله ﷺ يستقبل الغيث ويتبرك به، وقال: «حديث عهد بربه» وأنشد في الكتاب:

تضوُّع أرواح لحج من ثيابهم عند القدوم لقرب العهد بالدار  
الحديث الحادي عشر ظاهر.

[٦٧١] حسن بشواهد قال الشيخ: إسنادهما ضعيف أى (أبو داود، والترمذي) وإن حسنه الترمذي، لكن رواه أحمد (٣/ ١٥٥- ٢٥٥) من طريق أخرى عن أس به، وزيادة (فادعوا) وإسناده صحيح، فلو عزاه المؤلف إليه أيضاً كان أولى.

[٦٧٢] قال الشيخ: وهو حديث صحيح، كما بيته في «التعليق الرغيب» باستثناء رواية «وتحت المطر» فإنها ضعيفة، في سندها رجل مجهول.

[٦٧٣] سنده حسن.

(١) الفلق: ١-

\* سقط من (ط)، وأثبتناه من «ك».

## الفصل الثالث

٦٧٤ - \* عن جابر ، قال : سمعتُ النبي ﷺ يقول : «إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ النَّدَاءَ بِالصَّلَاةِ ذَهَبَ حَتَّى يَكُونَ مَكَانَ الرُّوحَاءِ» . قال الراوي : والروحاءُ مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى سِتَّةِ وَثَلَاثِينَ مِيلًا . رواه مسلم .

٦٧٥ - وعن علقمة بن وقاصٍ ، قال : إني لَعِنْدَ معاويةَ ، إِذْ أَدْنَى مُؤَدُّنَهُ ، فَقَالَ معاويةُ كَمَا قَالَ مُؤَدُّنُهُ . حَتَّى إِذَا قَالَ : حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ ؛ قَالَ : لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ . فَلَمَّا قَالَ : حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ ؛ قَالَ : لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ . وَقَالَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا قَالَ الْمُؤَدُّنُ . ثُمَّ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ذَلِكَ . رواه أحمد . [٦٧٥]

٦٧٦ - \* وعن أبي هريرة ، قال : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَامَ بِلَالٌ يَنَادِي ، فَلَمَّا سَكَتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «مَنْ قَالَ مِثْلَ هَذَا يَقِينًا ، دَخَلَ الْجَنَّةَ» . رواه النسائي .

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن جابر رضي الله عنه : قوله : «حتى يكون مكان الروحاء» يعني يبعد الشيطان من المصلي بعد ما بين المكانين ، أو التقدير يكون الشيطان مثل الروحاء في الحمودة \* والبعد .

الحديث الثاني عن علقمة : قوله : «إلا بالله العلي العظيم» «نه» : هذه الزيادة نادرة في الروايات .

الحديث الثالث ، والرابع عن عائشة رضي الله عنها : قوله : «قال : وأنا وأنا» عطف على قول المؤذن : أشهد ، على تقدير العامل لا الانسحاب ، أي أنا أشهد كما تشهد ، والتكرير في «وأنا» راجع إلى الشهادتين ، وفيه أنه ﷺ كان مكلفاً بأن يشهد على رسالته كسائر الأمة .  
الحديث الخامس عن ابن عمر : قوله : «في كل يوم» فيه حذف ، أي كتب له بسبب تأذينه

[٦٧٥] زيادة (العلی العظيم) قال الشيخ الألبانی عنها : «لا أدري أهي سبق قلم من المؤلف - رحمه الله - أو من بعض النسخ القلدي» فإنها لا وجود لها في مستند أحمد ، ولا عند غيره ؛ فهي زيادة متكررة ، ولم ينتبه لهذا شراح الكتاب .... من تعليقه على المشكاة (١/٢١٣) ، والحديث ضعف الألباني إسناده عند أحمد (٩١/٤-٩٢) وصححه من طريق البخاري في صحيحه (١/١٦٢) وأحمد (٩١/٤) من طريق أخرى ، وليس فيها الزيادة المذكورة آنفاً ، قال : وكذلك لم ترد في حديث عمر بن الخطاب في «صحيح مسلم» كما تقدم (٦٥٨) ثبت بطلانها .  
\* كذا في «ط» ، و«ك»

٦٧٧ - \* وعن عائشة، رضي الله عنها، قالت: كان النبي ﷺ إذا سمع المؤذن يتشهد قال: «وأنا وأنا» رواه أبو داود. [٦٧٧]

٦٧٨ - \* وعن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ، قال: «من أذن ثني عشرة سنة؛ وجبت له الجنة، وكتب له بتأديته في كل يوم ستون حسنة، ولكل إقامة ثلاثون حسنة» رواه ابن ماجه. [٦٧٨]

٦٧٩ - \* وعنه، قال: كنا نؤمر بالدعاء عند أذان المغرب. رواه البيهقي في: «الدعوات الكبير».

## (٦) باب تأخير الأذان الفصل الأول

٦٨٠ - \* عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن بلالا ينادي بليلى، فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم»، قال: وكان ابن أم مكتوم رجلا أعمى، لا ينادي حتى يقال له أصبحت أصبحت. متفق عليه.

٦٨١ - \* وعن سمرة بن جندب، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يمتنعنكم من سحوركم أذان بلال، ولا الفجر المستطيل؛ ولكن الفجر المستطيل في الأفق» رواه مسلم، ولفظه للترمذي.

كل مرة في كل يوم، كذا في «شرح السنة». وقوله: «عند أذان المغرب» كذا لعل هذا الدعاء هو ما مر في الحديث السابع من الفصل الثالث من الباب. الحديث السادس ظاهر.

### باب (١)

## الفصل الأول

الحديث الأول، والثاني عن سمرة: قوله: «الفجر المستطيل» «نه»: هو الذي انتشر ضرؤه واعترض في الأفق، كأنه طار في نواحي السماء، بخلاف المستطيل الذي يسمى بذهب السرحان.

[٦٧٧] قال الشيخ: وإسناده صحيح.

[٦٧٨] قال الشيخ: قال البوصري هذا إسناده ضعيف لضعف عبدالله بن صالح وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي، ومن قبله المنذري، وفيه نظر، لكن للحديث طريقا أخرى: عن نافع، عن ابن عمر. وسنده صحيح، وبه يقوى الحديث.

(١) كذا في الأصل - أي «باب» - بلا عنوان.

٦٨٢ - \* وعن مالك بن الحويرث، قال: أتيتُ النبي ﷺ أنا وابنُ عم لي، فقال: «إذا سافَرْتُمَا فأذْنا وأقيما، وليؤمَّكما أكبرُكما» رواه البخاري.

٦٨٣ - \* وعنه، قال: قال لنا رسول الله ﷺ: «صَلُّوا كما رأيْتُموني أصَلِّي، وإذا حضَرتِ الصَّلَاةُ، فليؤدِّنْ لَكم أحدُكم، ثم ليؤمَّكم أكبرُكم» متفق عليه.

٦٨٤ - \* وعن أبي هريرة، [رضي الله عنه]، قال: إن رسول الله ﷺ حين قَفَلَ من غَزْوَةِ خَيْبَرَ، سارَ ليلةً، حتى إذا أدركهُ الكَرَى عَرَسَ، وقال لبلال: «اأكلْ لنا الليلَ. فضَلَّيْ بلالٌ ما قَدَّرَ له، ونَامَ رسولُ الله ﷺ وأصحابُه. فلَمَّا تَقَارَبَ الفجرُ، اسْتَدَّ بلالٌ إلى راحِلَتِهِ مواجهَ الفجرِ، فغَلِبَتْ بلالاً عَيْنَاهُ، وهو مُسْتَدِّ إلى راحِلَتِهِ، فلم يَسْتَقِظْ رسولُ الله ﷺ، ولا بلالٌ، ولا أحدٌ من أصحابِهِ حتى ضَهَبَتْهُمُ الشَّمْسُ، فكانَ رسولُ الله ﷺ أوْلَهُمُ اسْتِيقَاطًا، فَفَزَعَ رسولُ الله ﷺ، فقال: «أيُّ بلالٍ!». فقال بلالٌ: «أخذَ بنفسِي الذي أخذَ بنفسِكَ». قال: «اقتادوا». فاقْتَادُوا وراحِلَهُمُ شَيْئًا،

---

الحديث الثالث والرابع عن مالك بن الحويرث: قوله: «كما رأيتموني أصلي» «ما» نكرة موصوفة، أي صلوا صلاة كصلاة رأيتموني أصليها.  
قوله: «ثم ليؤمكم أكبركم» فيه دليل على فضل الإمامة على الأذان، حيث أطلق الأذان وخيرهما فيه، وقيد الإمامة.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «قفل» «نه»: قفل يقفل إذا عاد من سفره، وقد يقال للسفر قفول في البلجئ والذهاب، والتعريس نزول المسافر آخر الليل نزلة للنوم والاستراحة. والكلاءة الحفظ والحراسة، يقال: كلائته أكلؤه كلاءة وأنا كالي وهو مكلؤه. فقوله: «غلبت بلالاً عيناه» عبارة عن النوم، كان عينيه قهرته فيما يرومه من النوم، فجعلته مغلوباً.  
«نه»: يقال: فزع من نومه أي هب وانتبه، كانه من الفزع والخوف؛ لأن من تنبه لا يخلو من فزع ما.

«شف»: في استيقاظ رسول الله ﷺ قبل الناس وفزعه إيماء إلى أن النفس الزكية وإن غلبت عليها في بعض الأحيان شيء من الحجب البشرية لكنها عن قريب ستزول، وإن كل من هو أرزكى كان روال حجاباه أسرع.

قوله: «أخذ بنفسي» أراد أن الله تعالى كما توفاكم في النوم توفاني، من قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ (١).

---

(١) الزمر: ٤٢.

ثم توضع رسول الله ﷺ، وأمر بلالا فأقام الصلاة، فصلّى بهم الصبح. فلما قضى الصلاة، قال «من نسي الصلاة، فليصلها إذا ذكرها؛ فإن الله تعالى قال: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾» (١) رواه مسلم.

٦٨٥ - \* وعن أبي قتادة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني قد خرجت» متفق عليه.

٦٨٦ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أقيمت الصلاة، فلا تأتوها تسعون، وأتوها تمشون وعليكم السكينة». فما أدركتم فصلوا، وما فاتكم فأتموا» متفق عليه.

---

قوله: «اقتادوا» اقتادوا أمر، و«فاقتادوا» فعل ماضٍ، و«شيئا» نصب على المصدر، أى اقتياداً قليلاً. «نه»: قاد البعير واقتاده جر حبله، كأنه ﷺ أمرهم أن يتحولوا من ذلك المكان إلى مكان آخر.

«حسن»: اختلفوا فى معنى مفارقة ذلك المكان، فمن لم يجوز قضاء الفائتة فى الوقت المنهى قال: إنما فعل ذلك لترتفع الشمس، ومن يجوز- وهم الاكثرون- قالوا: معناه أنه أراد أن يتحول عن المكان الذى أصابته فى هذه الغفلة والنسيان، وروى أنه ﷺ قال: «ليأخذ كل واحد لراسه»<sup>\*</sup> راحلته، فإن هذا منزل حضرنا فيه الشيطان.

«مح»: إن قيل: كيف ذهل النبى ﷺ عن الصلاة ونام عنها مع قوله ﷺ: «إن عيني تمانان ولا ينام قلبي»؟ قلنا فيه وجهان: أحدهما أنه لامنافة بينهما؛ لأن القلب إنما يدرك الأمور الباطنة، كاللذة، والألم، ونحوهما ولا يدرك الحسيات، مثل طلوع الفجر وغيره، وقيل: وإنما يدرك ذلك بالعين، والعين نائمة. والثانى أنه كان له حالان: ينام القلب تارة، وأخرى لا ينام، فصادف هذا الموضع حالة المنام. وهو ضعيف. أقول: ولعل الوجه الثانى أولى؛ لما ورد: «أنه ﷺ اضطجع فنام حتى نفخ فأذنه بلال بالصلاة، فصلّى ولم يتوضأ» وعللوه بقوله ﷺ: «تنام عيني ولا ينام قلبي» والحديث مؤول بأنه نسي، ليسن.

الحديث السادس عن أبى قتادة: قوله: «إذا أقيمت الصلاة» أى إذا نادى المؤذن بالإقامة، وأقيم المسبب مقام السبب «حسن»: فيه دليل على جواز تقديم الإقامة على خروج الإمام ثم ينتظر خروجه.

الحديث السابع عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «فلا تأتوها تسعون» حال من ضمير

---

(١) طه: ١٤.

\* ما بين المعكوفين غير موجود فى (طه)، واقتبته من (ك).

وفي رواية لمسلم: «فإن أحذكم إذا كان يعمدُ إلى الصلاة فهو في صلاة».

### وهذا البابُ خالٍ عن الفصل الثاني\*

الفاعل، وهو أبْلَغ في النهي من لاتسعوا؛ لتصوير حال سوء الأدب، وأنه مناف لما هو أولى به من الوقار والسكينة، ومن ثم عقبه بما يبينه على حسن الأدب من قوله: «وأتوها تمشون» كقوله تعالى: «وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً»<sup>(١)</sup> ثم ذيل المفهومين بقوله: «وعليكم السكينة» أي الزموا السكينة في جميع أموركم، خصوصاً في الوفود إلى جناب رب العزة، والفناء جزاء شرط محذوف، أي إذا بينت لكم ماهو أولى بكم فما أدركتم فصلوا.

فإن قلت: كيف الجمع بين النهي عن السعي في الحديث والأمر به في قوله تعالى: «فاسعوا إلى ذكر الله»<sup>(٢)</sup> قلت: السعي في الآية بمعنى القصد والنية، ويستعمل السعي في التصرف في كل عمل، قال الله تعالى: «فلما بلغ معه السعي»<sup>(٣)</sup>، «وأن ليس للإنسان إلا ما سعى»<sup>(٤)</sup> يدل عليه بقوله: «وفزولوا للبيع»<sup>(٥)</sup> أي اشتغلوا بأمر معادكم وما والاه من ذكر الله، واتركوا أمر معاشكم من البيع والشراء، كقوله تعالى: «رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله»<sup>(٦)</sup>. قال الحسن (رحمه الله): ليس السعي على الاقدام، ولكنه على النيات والقلوب.

«حسن»: اختلفوا فيمن يخاف فوت التكبيرة الأولى فمنهم من قال: يسرع، حتى قيل: يهرول، روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع الإقامة وهو بالقيع فأسرع إلى المسجد. ومنهم من كره الإسراع، واختار المشي بالوقار لهذا الحديث، وقال: فيه دليل على أن ما يدركه المرء من صلاة إمامه هو أول صلاته؛ لأن لفظ الإتمام يقع على باقى شيء تقدم أوله، وهو مذهب على، وأبى الرداء رضى الله عنهما وجمع من التابعين، وبه قال الشافعى.

قوله: «يعمد إلى الصلاة فهو في صلاة» «مح»: يستحب للذهاب إلى الصلاة أن لا يعيث بيده، ولا يتكلم بقبیح، ولا ينظر نظراً قبيحاً، ويتجنب ما أمكنه مما يتجنبه المصلى، وإذا وصل إلى المسجد وقعد ينتظر الصلاة، كان الاعتناء بما ذكرناه أكد، وفي رواية: «وعليه السكينة والوقار» قيل هما بمعنى، وجمع بينهما تأكيداً، والظاهر أن بينهما فرقاً، وأن السكينة الثانية في الخركات، واجتناب المبت وهو ذلك، والوقار في الهيئة وغض البصر، وخفض الصوت والإقبال على طريقه بغير التفات، ونحو ذلك.

- |                   |                |
|-------------------|----------------|
| (١) الفرقان: ٦٣.  | (٢) الجمعة: ٩. |
| (٣) الصافات: ١٠٢. | (٤) النجم: ٣٩. |
| (٥) الجمعة: ٩.    | (٦) التور: ٣٧. |

\* علل صاحب المرقاة خلو هذا الباب بأن صاحب المصابيح لم يجد أحاديث حسنة مناسبة لهذا الفصل. اهـ. مرقاة.

## الفصل الثالث

٦٨٧- عن زيد بن أسلم، قال: عرض رسول الله ﷺ ليلة بطريق مكة، ووكل بلالا أن يوقظهم للصلاة، فرقد بلال ورفدوا حتى استيقظوا وقد طلعت عليهم الشمس، فاستيقظ القوم، وقد فزعوا، فأمرهم رسول الله ﷺ أن يركبوا حتى يخرجوا من ذلك الوادي، وقال: «إن هذا واد به شيطان» فركبوا حتى خرجوا من ذلك الوادي، ثم أمرهم رسول الله ﷺ أن ينزلوا، ويتوضؤوا، وأمر بلالا أن ينادي للصلاة - أو يُقيم - ، فصلى رسول الله ﷺ بالناس، ثم انصرف وقد رأى من فزعهم، فقال: «يا أيها الناس! إن الله قبض أرواحنا، ولو شاء لردّها إلينا في حين غير

## الفصل الثالث

الحديث الاول عن زيد بن أسلم: قوله: «فاستيقظ» كره لينبط به قوله: «وقد فزعوا» (١) وهو من باب التريديد. كقول الشاعر:

من يلق يوماً على علاته هرمًا      يلق الساحة والجود له خلقًا

قوله: «إن الله قبض أرواحنا» هذا تسلية للقوم عما فزعوا منه، وإن تلك الغفلة كانت بمشيئة الله، كما أن قول بلال في الحديث السابق: «أخذ بنفسى الذى أخذ بنفسك» كان اعتذاراً منه لما غفل ونام. وقوله: «ولو شاء لردّها إلينا في حين غير هذا» إشارة إلى الموت الحقيقى الذى ينبه عليه قوله تعالى: «فيمسك التى قضى عليها الموت» (٢). وقوله: «إن الله قبض أرواحنا» إشارة إلى الموت المجازى فى قوله تعالى: «ويرسل الأخرى» (٣) أى النفس التى لم تمت فى منامها. ويحتمل قوله: «أو نسيها» أن يكون شكاً من الراوى، وأن يكون تفرعاً فى الحديث، أى غفل عنها بسبب النوم أو نسيها بأمر آخر. وضمن فرع معنى الالتجاء فعدى إلى أى التجأ إلى الصلاة فزعاً «نه»: «فافزعوا إلى الصلاة» أى الجأوا إليها، واستعينوا بها على دفع الأمر الحادث. قوله: «فإن الشيطان أتى بلالا» إلى آخر الحديث، فإن قلت: كيف أسند هذه الغفلة ابتداء إلى الله (سبحانه وتعالى) فى قوله ﷺ وقول بلال، ثم أسنده إلى الشيطان ثانياً؟ قلت: هو من المسألة المشهورة فى خلق أفعال العباد وكسبها، وتقريرها إلى الله تعالى أراد خلق النسيان أو النوم فيهم، فمكن الشيطان من اكتساب ما هو جالب للغفلة من الهدوء وغيره. «نه»: الهدوء

(١) وقال الشيخ محمد ناصر الدين الألبانى: فى جميع النسخ «فقد» وفى الموطأ «وقد»، ولعله الصواب ولذلك

أثبتناه - أى فى المتن - (للمصح).

(٢) الزمر: ٤٢.

هذا، فإذا رقدَ أحدُكم عن الصلاة أو نسيها، ثم فَرَغَ إليها، فليُصلِّها كما كانَ يُصلِّها في وقتها، ثم التفت رسولُ الله ﷺ إلى أبي بكر الصديق، فقال: «إِنَّ الشَّيْطَانَ أَتَى بِلَالًا وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فَاضْجَعَهُ، ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يُهْدِئُهُ كَمَا يُهْدِئُ الصَّبِيَّ حَتَّى نَامَ». ثم دعا رسولُ الله ﷺ بِبِلَالٍ، فَأَخْبَرَ بِبِلَالٍ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِثْلَ الَّذِي أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَا بَكْرٍ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ. رواه مالكٌ مُرْسَلًا.

٦٨٨ - \* وعن ابنِ عمرَ، قال: قالَ رسولُ الله ﷺ: «خَصَلَتَانِ مَعْلَقَتَانِ فِي أَعْنَاقِ الْمُؤْذِنَيْنِ لِلْمُسْلِمِينَ: صِيَامُهُمْ وَصَلَاتُهُمْ» رواه ابنُ ماجه. [٦٨٨]

## باب المساجد ومواضع الصلاة

### الفصل الأول

٦٨٩ - \* عن ابنِ عباسٍ، قال: لما دخلَ النبي ﷺ البيتَ، دعا في نواحيه كلِّها

---

السكون عن الحركات من المشي والاختلاف في الطرق، وفي الحديث إظهار المعجزة، ولذلك صدقه الصديق بالشهادة.

الحديث الثاني عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «معلقتان» صفة لـ «خصلتان»، و «للمسلمين» خبر للمبتدأ الموصوف، و «صيامهم وصلاتهم» بيان للخصلتين أو بدل منهما، شبهت حالة المؤذنين وإناطة الخصلتين للمسلمين [بهم] بحالة الأسير الذى فى عنقه ربة الرق وقد لا يخلصه منها إلا المن والقداء، والوجه الأمر الذى لزم الشخص ولا تفصى له عنه إلا بالخروج عن عهده وبهذا الاعتبار قيل فى حقهم: إنهم أمتاء.

## باب المساجد ومواضع الصلاة

### الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «قبل الكعبة» بضم الباء وسكونها، والقبل نقض الدبر، والقبلة الجهة، سميت قبلة لأن المصلى يقابلها وتقابله، «تو»: المراد منها الجهة التى فيها الباب. «خط»: معنى قوله: «هذه القبلة» أن أمر القبلة قد استقر على هذا

---

[٦٨٨] قال الشيخ: إسناده واهٍ جداً.

\* ما بين للمكوفين ورد بلفظه مكثاً فى (ط)، وفى (ك) بلفظ «لهم».



ولم يصل حتى خرج منه، فلماً خرج ركع ركعتين في قبلي الكعبة، وقال: «هذه القبلة» رواه البخارى.

٦٩٠ \* ورواه مسلم عنه، عن أسامة بن زيد.

البيت، ولا ينسخ بعد اليوم، فصلوا إلى الكعبة أبداً فهي قبلتكم، قال: ويحتمل وجهاً آخر، وهو أنه ﷺ علمهم السنة في مقام الإمام واستقباله القبلة، من وجه الكعبة دون أركانها وجوانبها الثلاثة، وإن كان الصلاة في جميع جهاتها مجزية.

«قضى»: ذهب عامة العلماء إلى جواز النفل داخل الكعبة لحديث ابن عمر رضى الله عنهما، وهو الذى يليه، واختلف فى الفرض، فلذهب الجمهور إلى جوازه. ومنع منه مالك، وأحمد، وحكى عن محمد بن جرير أنه قال: لا يجوز فيها الإتيان بالفرض ولا بالنفل متمسكاً بهذا الحديث، وهو مع ضعف دلالاته لا يعارض حديث ابن عمر (رضى الله عنهما)؛ لأنه حكاية دخوله يوم الفتح، فلو كان ابن عباس (رضى الله عنهما) يحكى غيره فلا يعارضه، وإن كان يحكىه - والظاهر ذلك - فالحديث مرسل؛ لأنه ﷺ لما دخل أغلق عليه الباب، ولم يكن ابن عباس معه، فلا يقاوم المسند.

أقول - والعلم عند الله: فى قوله: «فالحديث مرسل» بحث؛ لأنه من رواية مسلم متصل قطعاً، فإنه قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم وعبد بن حميد جميعاً عن ابن بكر، قال أنبا محمد ابن بكر، أنبا ابن جريج، قال: قلت لعطاء: سمعت ابن عباس يقول: \* إنما أمرتم بالطواف ولم تؤمروا بدخوله؟ قال: لم يكن ينهى عن دخوله ولكن سمعته يقول: أخبرنى أسامة بن زيد أن النبى ﷺ لما دخل البيت... الحديث، ومن رواية البخارى. قال: حدثنا إسحاق بن نصر نا عبد الرزاق أنبا ابن جريج عن عطاء سمعت ابن عباس قال: لما دخل النبى ﷺ البيت... الحديث؛ فابن عباس على رواية مسلم ليس براى عن رسول الله ﷺ، وهذا يومه الإرسال فى رواية البخارى، وهو مشكل؛ لأن المرسل ضعيف، وشرط الصحيح اتصال السند، ولعل العلة أن يقال باختلاف الزمان وتعدد دخول رسول الله ﷺ أو أن الكاتب سقط منه راوى ابن عباس أو يقال: كان ابن عباس مع من دخل، لكن لم يشعر بصلاة النبى ﷺ. وقريب منه ما ذكر الشيخ محيي الدين فى شرح صحيح مسلم بإسناده عن بلال (رضى الله عنه): «أن النبى ﷺ دخل الكعبة وصلى فيها بين العمودين» وإسناده عن أسامة: «أنه ﷺ دعا فى نواحيها ولم يصل».

وأجمع أهل الحديث على الأخذ براوية بلال؛ لأنه مثبت، ومعه زيادة علم، فوجب ترجيحه. والمراد الصلاة الممهودة، ويؤيده قول ابن عمر: «نسيت أن أسأله كم صلى» وأما نفي أسامة فيشبه أنهم لما دخلوا الكعبة أغلقوا الباب، واشتغلوا بالدعاء، فرأى أسامة النبى ﷺ يدعو، ثم اشتغل أسامة بالدعاء فى ناحية، والنبى ﷺ فى ناحية أخرى، وبلال قريب منه، ثم

\* فى (ك) كلام غير واضح ولعله «أخبرنى أسامة».

٦٩١ - \* وعن عبد الله بن عمر، رضى الله عنهما، أن رسول الله ﷺ دخل الكعبة هو وأسامة بن زيد وعثمان بن طلحة الحنفي، وبلال بن رباح، فأغلقها عليه، ومكث فيها، فسألت بلالاً حين خرج: ماذا صنع رسول الله ﷺ؟ فقال: جعل عموداً عن يساره، وعمودين عن يمينه، وثلاثة أعمدة وراءه، وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة ثم صلى. متفق عليه.

٦٩٢ - \* وعن أبي هريرة [رضى الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه، إلا المسجد الحرام» متفق عليه.

٦٩٣ - \* وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تُشدُّ الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجد الحرام، والمسجد الأقصى، ومسجدي هذا» متفق عليه.

---

صلى النبي ﷺ ورآه بلال لقربه، ولم ير أسامة لبعده واشتغاله بالدعاء، فجار له نفياً عملاً يظنه، وأما بلال فتحققها وأخبر بها، وقال أيضاً: إنما أغلقها ﷺ ليكون أسكن لقلبه، واجمع لخشوعه، ولئلا يجتمع الناس فيزدحموا فينالهم ضرر أو يشوش عليه الحال بسبب لغظهم. ثم كلامه.

وأما قوله أولاً: «وهو مع ضعفه لا يعارض» فضعيف أيضاً، وبيان قوة دلالة الحديث على المطلوب أن قول ابن عباس أنه ﷺ: «لم يصل حتى خرج» يؤذن بأن فعله ﷺ بيان؛ لأن موضع الصلاة ليس بداخل البيت بل خارجه، ثم قوله بعد الصلاة: «هذه القبلة» على سبيل الحصر حيث عرف الخبر شاهد صدق عند علماء النظم وترتيب الكلام أن هذه الجملة واردة على بيان الموجب، يعنى لا ينبغي أن يتوجه إلى القبلة إلا من خارج؛ لأن القبلة ليست إلا المشار إليها من الخارج. بقى أن يقال: إن الحديثين تعارضاً فحمل أحدهما على النسخ، والله أعلم.

الحديث الثانى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: قوله: «على ستة أعمدة» وذلك قبل أن بناها الحجاج فى فتنه ابن الزبير وهدم الكعبة.

الحديث الثالث عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «صلاة فى مسجدي هذا» قال الشيخ ابن عبد السلام فى قواعده: يحتمل الاستثناء أن يراد به أن الصلاة فى مسجدي لا يفضلها بألف بل بدونها، ويحتمل أن يراد أن الصلاة فى المسجد الحرام تفضل على الصلاة فى مسجدي بألف. أقول: ويحتمل المساواة أيضاً.

الحديث الرابع عن أبى سعيد الخدري رضى الله عنه: قوله: «لا تشد الرحال» كناية عن

٦٩٤ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة، ومنبري على حوضي» متفق عليه.

النهى عن المسافرة إلى غيرها من المساجد، وهو أبلغ عما لو قيل: لا تسافر؛ لأنه صور حالة المسافرة وتهيئة أسبابها وعدتها من المراكب والأدوات والتزود وفعل الشد، ثم أخرج النهى مخرج الإخبار، أى لا ينبغي ولا يستقيم أن يقصد بالزيارة وبالرحلة إلا هذه البقاع الشريفة؛ لاختصاصها بالمزايا والفضائل؛ لأن إحداها بيت الله، وحج الناس وقبيلتهم، رفع قواعد الخليل (عليه السلام)، والثانية قبله الأمم السالفة، عمرها سليمان (عليه السلام)، والثالثة أسست على التقوى، وأشادها خير البرية، فكان المسافرة إليها وفادة إلى بانيتها.

«حس»: لو نذر أن يصلى فى مسجد من هذه المساجد الثلاثة يلزمه أن يأتيه فيصلى فيه، فإن صلى فى غيرها من المساجد لا يخرج عن نذره، ولو نذر أن يصلى فى مسجد سواها لا يتعين، وعليه أن يصلى حيث شاء. «شف»: لو نذر أن يصلى أو يعتكف فى المسجد الحرام يتعين هو ولو عين مسجد المدينة للصلاة أو للاعتكاف تعين أحد هذين المسجدين، ولا يقوم غيرهما مقامهما، ولو نذر أن يصلى فى مسجد سوى هذه الثلاثة ولو عين المسجد الأقصى للصلاة أو الاعتكاف تعين أحد هذه المساجد الثلاثة، ولا يقوم غيرها مقامها. ولو نذر أن يصلى فى مسجد سوى هذه المساجد الثلاثة لا يتعين، وعليه أن يصلى حيث شاء.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «ما بين بيتي ومنبري» «حس»: قيل: معنى الحديث أن الصلاة فى ذلك الموضع والذكر فيه يؤدى إلى روضة من رياض الجنة، ومن لزم العبادة عند المنبر يسقى يوم القيامة من الحوض، وهذا كما قال: «عائد المريض على مخارف الجنة» يعنى عيادة المريض تؤديه إليها، وكما جاء فى الحديث: «الجنة تحت ظلال السيوف» يريد أن الجهاد يؤديه إلى الجنة.

«تو»: إنما سمي تلك البقعة المباركة روضة لأن زوار قبره وعمار مسجده من الملائكة والجن والإنس لم يزلوا مكبين فيها على ذكر الله وعبادته، إذا صدر منها فريق وريدها آخرون، كما جاء: «إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا» قيل: يا رسول الله! وما رياض الجنة؟ قال: «حلق الذكر» وقال: «منبري على حوضي» أى على حافته وعقره، فمن شهده مستمعاً إلى أو متبركاً بذلك الأثر شهد الحوض. ونبه ﷺ على أن المنبر مورد القلوب الصادية فى بيده الجهالة، كما أن الحوض مورد الأكباد الظامئة فى حر القيامة، وهما متلازمان، لا مطمع لأحد فى الآخر دون الشفاعة بالأول. هذا، ونحن لا نقطع بالقول فى المناسبة بشئ، بل نذهب فيها إلى الاستنباط والتأويل، ونعتقد أن المراد منه ما أراده رسول الله ﷺ وهو الحق وإن لم تهتد إليه أفهامنا وعقولنا.

٦٩٥ - \* وعن ابن عمر، قال: كان النبي ﷺ يأتي مسجد قباء كلَّ سبْتٍ ماشياً وراكباً ، فيُصَلِّي فيه ركعتين . متفق عليه .

٦٩٦ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «أحبُّ البلادِ إلى الله مساجدُها، وأبغضُ البلادِ إلى الله أسواقُها» رواه مسلم .

أقول: ولما شبه المسافة التي بين البيت والمنبر بروضة الجنة لأنها مكان الطاعات والذكر ومواقع السجود والفكر، أتى بقوله: «ومنترى على حوضي» تنبيهاً على أن استمداده من البحر الزاخر النبوي، ومكانته المنبر الموضوع على الكوثر، يفيض منه العلم الإلهي، فجعل فيضان العلم اللدني من المنبر إلى الروضة وتروى الناس به والعمل بموجبه سبباً لريهم من الحوض الكوثر، وحصولهم في رياض الجنة، ونظير ما بين البيت والمنبر الأرض الطيبة التي أنبت الكلاً والعشب الكثير في الحديث الذي ورد في باب العلم، ونظير الحوض الموضوع عليه المنبر الأحاديث المذكورة فيه .

فإن قلت: الذي يفهم من كلام الشارحين أن الحديث وارد على التسبب، فما يقتضيه علم البيان؟ قلت: كلتا الجملتين من باب التشبيه اليلغ، فإن قوله: «ما بين بيتي ومنبري» مبتدأ، حمل عليه «روضة من رياض الجنة» كما يقال: ريد بحر، شبه تلك البقعة الطيبة التي يفيض عليها بركات الوحي السماوي والعلم الإلهي فتثمر الأعمال الصالحة والأفكار الصائبة، من رياض الجنة التي فيها حلول رضوان الله، وحصول ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولذلك شبه صفة المنبر العجيبة الشأن بصفة الحوض الكوثر، فكما أنه ﷺ يشفي غليل الجهل بماء علمه، ويشفي عليه بمواعظه ونصائحه، كذلك يروى صدى كرب يوم القيامة بماء الكوثر، فلما أريد المبالغة وتناهى التشبيه جعل المنبر الذي هو منصة العلم على حافة الحوض، كما تقول: ريد كالبهر في العلم، ثم هو على ساحل بحر العلم يغرف منه ويفيض على الناس، فكأنه نظر إلى هذا المعنى من قال:

فاضت على الدنيا وآخره من كوثر المصطفى طوبى لآلاه .

الحديث السادس عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «مسجد قباء» مط: فيه دليل على أن التقرب بالمساجد ومواضع الصلحاء مستحب، وأن الزيارة يوم السبت سنة . وعباء (مقصود ومغذود) مسجد خارج المدينة قريب منها .

الحديث السابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أحب البلاد» لعل تسمية المساجد والاسواق بالبلاد خصوصاً تلميح إلى قوله تعالى: «والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه والذي

٦٩٧ - \* وعن عثمان، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من بنى لله مسجداً، بنى الله له بيتاً فى الجنة» متفق عليه.

٦٩٨ - \* وعن أبى هريرة رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ عَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ رَاحَ، أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نُزُلَهُ مِنَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا عَدَا أَوْ رَاحَ» متفق عليه

خُبْتُ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكَلًا<sup>(١)</sup>.

قال قتادة: المؤمن سمع كتاب الله بعقله فوعاه وانتفع به، كالأرض الطيبة أصابها الغيث فأنبتت، والكافر بخلافه، وذلك لأن روار المسجد «رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة»<sup>(٢)</sup> الآية، وقصد الأسواق شياطين الجن والإنس من الغفلة الذين غلبهم الحرص والشدة، وذلك لا يزيد إلا قرباً من الله تعالى ومن أوليائه، وهذا لا يورث إلا دنوا من الشيطان وحزبه، اللهم إلا من يعمد إلى طلب الحلال الذى يصون به دينه وعرضه، «فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه»<sup>(٣)</sup>. ويجوز أن يقدر مضاف، فيرجع الضمير فى «مساجدها» و «أسواقها» إليه، أى أحب بقاع البلاد مساجدها، والله أعلم.

الحديث الثامن عن عثمان رضى الله عنه: قوله: «بيتاً فى الجنة» وفى رواية: «مثله» «مع»: يحتمل مثله فى القدر والمساحة، ولكنه أنفس هيئة بزيادات كثيرة، ويحتمل مثله فى معنى البيت وإن كان أكبر مساحة وأشرف. أقول: والاحتمال الثانى هو الوجه لأن التذكير فى قوله: «مسجداً» ينبى أن يحمل على التقليل، وفى «بيتاً» على التكثير والتعظيم؛ ليوافق ما جاء: «من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطاة...» الحديث.

الحديث التاسع عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «له نزله» النزول ما يهيا للنزول، و «كلما عدا» ظرف، وجوابه ما دل عليه ما قبله، وهو العامل فيه، المعنى كلما استمر غدوة ورواحة يستمر إعداد نزله فى الجنة، فالغدو والرواح فى الحديث كالبكرة والعشى فى قوله تعالى: «ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا»<sup>(٤)</sup> يراد بهما الذبومة لا الوقتان المعلومان. «مظ»: من عادة الناس أن يقدموا طعاماً إلى من دخل بيوتهم، والمسجد بيت الله، فمن دخله أى وقت كان من ليل أو نهار يعطيه الله أجره من الجنة، لأن الله تعالى أكرم الأكرمين؛ فلا يضع أجر المحسنين.

(١) الأعراف: ٥٨.

(٢) النور: ٣٧.

(٣) البقرة: ١٧٣.

(٤) مريم: ٦٢.

٦٩٩ - \* وعن أبي موسى الأشعري، قال: قال رسول الله ﷺ: «أعظمُ الناسِ أجراً في الصلاة أبعدُهم فأبعدُهم ممشي، والذي ينتظرُ الصلاةَ حتى يُصلِّيها مع الإمام أعظمُ أجراً من الذي يصلي ثم ينام» متفق عليه.

٧٠٠ - \* وعن جابر، قال: خَلَّتِ البَقَاعُ حَوْلَ المسجدِ، فأرادَ بنو سلمةَ أن يَنْتَقِلُوا قُرْبَ المسجدِ، فبلغَ ذلكَ النبيَّ ﷺ، فقال لهم: «بلغني أنكم تريدون أن تنتقلوا قُرْبَ المسجدِ». قالوا: نعم يا رسول الله! قد أردنا ذلك. فقال: «يا بني سلمة! دياركم، تُكسِبُ آثاركم، دياركم، تُكسِبُ آثاركم، رواه مسلم.

الحديث العاشر عن أبي موسى: قوله: «فأبعدهم» الغاء فيه للاستمرار، كما في قوله: «الأمثل فالأمثل» و «الأكمل فالأكمل» قوله: «من الذي يصلي» يعنى من آخر الصلاة وانتظر الإمام ليصلي معه أعظم أجراً من الذي يصلي في وقت الاختيار ولم ينتظر الإمام. ويحتمل أن يراد بقوله: «يصلي» يصلِّيها مع الإمام ثم ينام، أى لا ينتظر الصلاة الثانية، فهو دون من صلى مع الإمام وانتظر الصلاة الثانية. وفي قوله: «ثم ينام» غرابة؛ لأنه جعل عدم الانتظار نوعاً فيكون المنتظر وإن نام فيه يفتان؛ لأنه مراقب للوقت، كالمرايط ينتظر فرصة المجاهدة، وهذا يضع تلك الأوقات كالثائم فهو كالأجير الذي أدى ما عليه من العمل ثم مضى لسبيله. والله أعلم.

الحديث الحادى عشر عن جابر رضى الله عنه: قوله: «بنو سلمة» «تو»: بنو سلمة - بكسر اللام - بطن من الأنصار، وليس فى العرب سلمة - بكسر اللام - غيرهم، كانت ديارهم على بعد من المسجد، وكانت المسافة يجهدهم فى سواد الليل، وعند وقوع الأمطار، واشتداد البرد، فأرادوا أن يتحولوا إلى قرب المسجد، فكره النبي ﷺ أن تعرى المدينة<sup>(١)</sup>، فرغبهم فيما عند الله تعالى من الأجر على نقل الخطى إلى المسجد. أقول: فى النداء بقوله: «يا بني سلمة» والظاهر الاستغناء عنه استرضاء عن قصدهم، وإحماد لهم على نياتهم، ولذلك أتبعه بقوله: «دياركم» أى عليكم والزموها لأنكم أحقوا أن يضاعف ثوابكم، ويجعل لكل لسان صدق فى الآخرين. و«تكتب» يروى بالجزم على جواب الزموا، ويجوز الرفع على الاستئناف لبيان الموجب. وائر الشئ حصول ما يدل على وجوده يقال له: أثر، والجمع آثار، قال الله تعالى: «ونكتب ما قدموا وآثارهم»<sup>(٢)</sup> فالمراد بالكتابة إما كتب صحائف الأعمال وبالأثار الخطى، فالمعنى أن كثرة الخطى إلى المساجد سبب لزيادة الأجر كما قال ﷺ: «أعظم الناس أجراً فى الصلاة أبعدهم

(١) وفى نسخة: جوتب المدينة.

(٢) يس: ١٢.

٧٠١ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «سبعة يُظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله: إمام عادل، وشاب نشأ في عبادة الله، ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه، ورجلان تحابا في الله اجتمعا وتفرقا عليه، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه، ورجل دعت امرأة ذات حسب وجَمال فقال: إني أخاف الله، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه» متفق عليه.

فابعدهم ممثلاً، وإما كتب ما في السير، والمراد بالآثار ما يؤثر في الكتب المدونة من سير الصالحين، فالعنى لزومكم دياركم وبعد مشاكم يكتب في سير السلف وآثار الصالحين، فيكون سبباً لحرص الناس وجدهم واجتهادهم في حضور الجماعات، فمن سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها.

الحديث الثاني عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «يظلمهم الله» «حس»: معناه إدخاله تعالى إياهم في رحمته ورعايته. وقيل: المراد منه ظل الشمس (١)؛ لأنه جاء في رواية من طريق هذا الحديث «ظل عرشه». «غيب»: الظل [قصد الضحي\*]، وهو أعم من النور، ويعبر عن العزة والمنعة والرفاهة، يقال: أظلني فلان أى حرقني وجعلني في ظله، أى عزه، ومناعته. قوله: «لا تعلم شماله» «شف»: قيل: فيه حذف أى لا يعلم من بشماله ما يتفق يمينه، وقيل: يراد به المبالغة في إخفائها، وأن شماله لو تعلم لما علمها.

أقول: «في ظله» تأكيد وتقرير لقوله: «يظلمهم»؛ فإن «يظلمهم» يحتمل أن يراد به ظله أو ظل غيره، فجاء به نفيًا لظل الغير، وكلنا قوله: «يوم لا ظل إلا ظله» على نفي جنس الظل وإثبات ظله تقرير له يعنى أن الله تعالى يحرسهم من كرب الآخرة ويكتفهم في كنف رحمته، ونظير الحديث قوله تعالى: «يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم» (٢) يعنى لما سلمت قلوبهم في الدنيا من الشرك الأصغر والأكبر والمعاصي، وأخلصوا أعمالهم لله تعالى جعلهم الله تعالى تحت ظل رحمته، ونفعهم برأفته وعاطفته، ولهذا السر لم يقل: سلطان عادل بل قال: إمام عادل. ومن نشأ في عبادة الله من صغر سنه يسلم من المعاصي غالباً. ومن تعلق قلبه بالمسجد لا يكون إلا تقياً. كما ورد: «المسجد بيت كل تقى».

وقوله: «اجتمعا عليه وتفرقا عليه» عبارة عن خلوص المودة في الغيبة والحضور، فهو في الإخلاص كالمتفق المستخفي، والناكر الداعم في الخلوة، وكذا وصف المرأة بالحسن والجمال. وقول الرجل: «إني أخاف الله» فيه دلالة على المقام للحرص الذى لا تثبت فيه الاقدام قال الله

(١) وفي نسخة: ظل العرش.

\* في (ك) «مد الصبح»

(٢) الشريعة: ٨٨-٨٩.

٧٠٢ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «صلاة الرجل في الجماعة تُصَعَّفُ على صلاته في بيته وفي سوقه خمسين ضعفاً، وذلك أنه إذا توضأ فأحسن الوضوء، ثم خرج إلى المسجد لا يُخرجُهُ إِلَّا الصلاة، لم يخطْ خطوةً إِلَّا رُفِعَتْ له بها درجةٌ وُحِّطَ عنه بها خطيئته؛ فإذا صلى، لم تَزَلْ الملائكة تُصَلِّي عليه ما دام في مُصلاته: اللهم صلِّ عليه، اللهم ارحمه. ولا يزال أحدكم في صلاة ما انتظر الصلاة». وفي رواية: قال: «إذا دخل المسجد كانت الصلاة تحبسه». وزاد في دعاء الملائكة: «اللهم اغفر له، اللهم تب عليه. ما لم يؤذ فيه، ما لم يحدث فيه» متفق عليه.

تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ (١). سمعت والدى قدس روحه يقول: كان من التابعين فتى جميل الصورة، وضئ الوجه، راودته امرأة ذات حسن وجمال، فامتنع، فأبى إلا ما أرادت، وغلقت الأبواب، فلما اضطر أذن لدخول الخلاه، فلوث بالقذرة ثيابه ووجهه وخرجه، فلما رآته طردته، فرأى يوسف عليه الصلاة والسلام في المنام، فشكر صنيعه وبرزق في فمه، فروق علم رؤيا المنام، وتأويل الأحاديث، والله أعلم.

الحديث الثالث عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه : قوله: «صلاة الرجل» مبتدأ والمضاف محذوف، أى ثواب صلاته، والضمير فى «تضعف» راجع إليه، وفى تخصيص ذكر السوق والبيت إشعار بأن مضاعفة الثواب على غيرهما من الأماكن التى لم تلزمه لزومهما لا يكون أكثر مضاعفة منهما.

وقوله: «وذلك» الجملة الحالية كالتعليل للحكم، كأنه لما أضاف الصلاة إلى الرجل والتعريف فيه للجنس أفاد أن صلاة الرجل الكامل الذى لا يلهيه أمر دنيوى عن ذكر الله فى بيت الله يضعف أضعافاً؛ لأن مثل هذا الرجل لا يقصر فى شرائطها، وأركانها، وأدابها، فإذا توضأ أحسن الوضوء، وإذا خرج إلى الصلاة لا يشوبه شئ مما يكدوها، فإذا صلى لم يتعجل للخروج، ومن شأنه هذا فجدير بأن يضعف ثواب صلاته.

وقوله: «اللهم صل عليه» جملة مبنية لقوله: «يصلى عليه» وهو أفخم من أن لو قيل ابتداء: لا تزال الملائكة تقول: اللهم صل عليه، للإيهام والتبيين.

وقوله: «اللهم ارحمه» طلبت لهم الرحمة من عند الله بعد طلب الغفران؛ لأن صلاة الملائكة على العباد استغفار لهم. وفى قوله: «كانت الصلاة تحبسه» إشارة إلى النفس اللوامة التى تشتى استيقاظ لذاتها واشتغالها بخلق العنار، والصلاة تنهاها عن هواها، وتحبسها فى بيت الله تعالى



٧٠٣ - \* وعن أبي أسيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دخل أحدكم المسجد فليقل: اللهم افتح لي أبواب رحمتك». وإذا خرج فليقل: اللهم إني أسألك من فضلك» رواه مسلم.

٧٠٤ - \* وعن أبي قتادة، أن رسول الله ﷺ قال: «إذا دخل أحدكم المسجد، فليركع ركعتين قبل أن يجلس» متفق عليه.

٧٠٥ - \* وعن كعب بن مالك، قال: كان النبي ﷺ لا يقدم من سفر إلا نهرا في الضحى، فإذا قدم بدأ بالمسجد، فصلى فيه ركعتين، ثم جلس فيه» متفق عليه.

٧٠٦ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من سمع رجلا ينشد ضالة في المسجد، فليقل: لا ردّها الله عليك، فإن المساجد لم تبن لهذا» رواه مسلم.

كما كانت أمرة بالمعروف في قوله: «لا يخرجها إلا الصلاة» فإذا لزم مصلاه وانتظر الصلاة الأخرى اطمانت، وقيل لها: «يايتها النفس المطمئنة»<sup>(١)</sup> فإذا طلبت الملائكة الغفران والرحمة لها قيل لها: «ارجعي إلى ربك»<sup>(٢)</sup> إلى آخره الآية. وقوله: «لا يخرجها» إما مفعول مطلق، أو حال مؤكدة.

قوله: «ما لم يؤذ» أى أحدك من المسلمين بلسانه ويده، فإنه كالحديث المعنوى، ومن ثم أتبعه بالحديث الظاهرى. «تو»: «يحدث» بتخفيف الدال من الحدث، ومن شديدا فقد أخطأ، وقد روى هذا الحديث الترمذى في كتابه، وفيه: «فقال رجل من حضرموت ما الحدث يا أبا هريرة؟ فقال: فساد أو ضراط». قلت: ولعل الرجل إنما استفسره لأن الإحداث يستعمل على معنى إصابة الذنب، فاشتبه عليه المعنى.

الحديث الرابع عشر عن أبي أسيد رضى الله عنه: قوله: «اللهم افتح» لعل السر في تخصيص ذكر الرحمة بالدخول والفضل بالخروج أن من دخل اشتغل بما يزلقه إلى الله وإلى ثوابه وجنته، فتناسب أن يذكر الرحمة، فإذا خرج انتشر في الأرض ابتغاء فضل الله من الرزق الحلال، فتناسب الفضل كما قال الله تعالى: «فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله»<sup>(٣)</sup> ولما لم يزل الإنسان في التقصير لزم في الحالتين طلب الغفران.

الحديث الخامس والسادس والسابع عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «ينشد»

(٢) الفجر: ٢٨.

(١) الفجر: ٢٧.

(٣) الجمعة: ١٠.

٧٠٧ - \* وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْمُنْتَنَةِ؛ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَّى مِمَّا يَتَأَذَّى مِنْهُ الْإِنْسُ» متفق عليه.

٧٠٨ - \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «الْبُرْأَى فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ؛ وَكَفَّارَتُهَا دَفْنُهَا» متفق عليه.

٧٠٩ - \* وعن أبي ذرٍّ، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «عُرِضَتْ عَلَى أَعْمَالِ أُمَّتِي حَسَنُهَا وَسَيِّئُهَا، فَوُجِدَتْ فِي مَحَاسِنِ أَعْمَالِهَا الْأَذَى يَمَاطُ عَنْ الطَّرِيقِ، وَوُجِدَتْ فِي مَسَاوِي أَعْمَالِهَا النَّخَاعَةُ تَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ لَا تُدْفَنُ» رواه مسلم.

«خط»: ينشد يطلب، يقال: نشدت الضالة أنشدتها نشدة ونشدنا طلبتها، فأنشدتها بالالف إذا عرفتها، وزاد عليه في النهاية من التشديد رفع الصوت. «خط»: ويدخل في هذا كل أمر لم ين السجد له، من البيع، والشراء، ونحو ذلك من أمور معاملات الناس، واقتضاء حقوقهم، وقد ذكر بعض السلف المسألة في المسجد، وكان بعضهم لا يرى أن يتصدق على السائل المعارض في المسجد. أقول: إن في أمر الضالة في تعلق قلب صاحبها واهتمامه بشأنها كما يجد كل أحد من نفسه تشديداً، فوضع لذلك باب من الفقه، فأوردت فيها أحاديث كثيرة، فكان يجب على كل أحد أن ينشدتها ويعاون صاحبها، فلما أمر بهذا الدعاء فهم منه أن غيرها بالطريق الأولى أن يدفع ويرد.

الحديث الثامن عشر عن جابر رضى الله عنه: قوله: «هذه الشجرة» «حسن»: جعل الثوم من الشجرة، والشجرة ما له ساق وأغصان، وما لا يقوم على ساق فهو نجم، قال الله تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ وَالشَّجَرِ يَسْجُدَانِ﴾ (١) فيسمى به تغليياً. «نو»: قال العلماء: ويلحق بالثوم كل ما له رائحة كريهة من المأكولات وغيرها. قال القاضى عياض: ويلحق به من به بخر أو جرح له رائحة. قال القاضى عياض: وقاس العلماء على هذا مجامع الصلاة غير المسجد، كمصلى العيد والجانائز ونحوهما من مجامع العبادات، والعلم، والذكر، والولائم، لا الأسواق ونحوها.

الحديث العشرون عن أبي ذر رضى الله عنه: قوله: «النخاعة في المسجد» «نه»: وهى البزقة التى تخرج من فيصل الفم مما يلى أصل النخاع، والنخاع الحيط الأبيض فى ففار الظهر. «شف»: التعريف فى النخاع الذى كما فى قوله: دخلت السوق فى بلد كذا. و «يماط» صفة الذى، أو تكون صفة للنخاعة.

(١) الرحمن: ٦.

- ٧١٠ - \* وعن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا قام أحدكم إلى الصلاة فلا ييصقُ أمامه ؛ فإنما يُناجى الله ما دام في مُصلّاه ، ولا عن يمينه ؛ فإنَّ عن يمينه ملكا . وليَصقُ عن يساره أو تحت قدميه فيدفعُها » .
- ٧١١ - \* وفي رواية أبي سعيد : « تحت قدمه اليسرى » متفق عليه .
- ٧١٢ - \* وعن عائشة أنَّ رسول الله ﷺ قال في مرضه الذي لم يَقُمْ منه : « لعنَ الله اليهود والنصارى : اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » متفق عليه .

الحديث الحادي والعشرون عن أبي هريرة رضى الله عنه : قوله : : « فلا ييصقُ أمامه » « مظ » : لعل المراد من النهي أن ييصقُ المصلى تلقاء وجهه صيانة للقبلة عما ليس فيه تعظيمها .

أقول : قوله : « فإنما يُناجى الله » تعليل للنهي شبه العبد وتوجهه إلى الله تعالى في الصلاة وما فيها من القراءة والأذكار ، وكشف الأسرار ، واستئصال زافته ، ورحمته مع الخشوع والخضوع بمن يناجى مولاه ومالكة ، ومن شرائط حسن الأدب أن يقف محاذيه ، ويترك رأسه ، ولا يمد بصره إليه ، ويراعى جهة أمامه ؛ حتى لا يصدر منه من تلك الهنات شيء ، وإن كان الله تعالى منزهاً عن الجهات ؛ لأن الآداب الظاهرة والباطنة مرتبطة بعضها مع بعض ، وأما جوار البصاق عن اليسار وتحت قدميه مع كونه في المناجاة فلا يتصور فيه معنى للمجازاة والمقابلة .

قوله : « ولا عن يمينه » « تو » : يحتمل أن يراد بالملك الذي يحضره عند الصلاة من جهة التأيد والإلهام بقلبه ، والتأمين على دعائه ، ويكون سبيله سبيل الزائر ، ومن حق المزور أن يكرم رآته فوق من يختصه <sup>(١)</sup> من الكرام الكائنين ، ويحتمل أن يخص صاحب اليمين بالكرامة تنبئها على ما بين الملكين الزية كما هي بين اليمين والشمال ، وتميزاً بين ملائكة الرحمة وملائكة العذاب ، ولهذا نكره . كأنه أراد ملكاً مكرماً مفضلاً ، أو ملكاً غير الذي تعلمون من الحفظة .

الحديث الثاني والعشرون عن عائشة : قوله : « في مرضه » لعله ﷺ عرف بالمعجزة أنه مرّحل ، فخاف من الناس أن يعظموا قبره كما فعل اليهود والنصارى ، فعرض بلعن اليهود والنصارى وصنيعهم لئلا يعاملوا قبره معاملتهم . و « اتخذوا » جملة مستأنفة على سبيل البيان لموجب اللعن ، كأنه قيل : لم يلعنهم ؟ فأجيب بقوله : اتخذوا . . . . « قض » : لما كان اليهود والنصارى يسجدون لقبور الأنبياء تعظيماً لشأنهم ، ويجعلونها قبلة ، ويتوجهون في الصلاة نحوها ، فاتخذوها أوثاناً ، لعنهم ، ومنع المسلمين عن مثل ذلك ، ونهاهم عنه . أما من اتخذ مسجداً في جوار صالح ، أو صلى في مقبرته ، وقصد به الاستظهار بروحه ، أو وصول أثر من آثار عبادته إليه \* ، لا التعظيم له والتوجه نحوه . فلا حرج عليه ، ألا ترى أن مرقد إسماعيل (عليه السلام) في المسجد الحرام عند الحطيم ؟ ثم إن ذلك للمسجد أفضل مكان يتحرى المصلى لصلاته . والنهي عن الصلاة في المقابر مختص بالمقابر المنيوشة ؛ لما فيها من النجاسة .

(١) وفي نسخة : يحفظه .

\* هذا الذي نقله عن القاضي ظلمات بعضها فوق بعض ؛ لأن كلا من تلك الأمور التي صرح بجوازها من المناهي العظيمة التي بالغ الشارع في النهي عنها ؛ لاسيما الصلاة في المقابر ، أو الاستعانة بالصالحين والاستظهار بهم .

٧١٣ - \* وعن جُنْدُب، قال: سمعتُ النبي ﷺ يقول: «ألا وإنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كانوا يَتَخَذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ وصالحِيهِمْ مساجدَ. ألا فلا تتخذوا القُبُورَ مساجدَ، إني أنْهاكم عن ذلك» رواه مسلم.

٧١٤ - \* وعن ابنِ عمر، قال: قالَ رسولُ الله ﷺ: «اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم، ولا تتخذوها قُبُورًا» متفقٌ عليه.

الحديث الثالث والعشرون من جندب: قوله: «ألا وإنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ» الواو تقتضى معطوفاً عليه، و«إن» روى بالفتح، فالتقدير: تنبها واعلموا أن من كان قبلكم، وإن روى بالكسر فالتقدير: أنبهكم وأقول: إن من كان قبلكم، وحرف التنبيه الثانية مقحمة بين السبب والمسبب، ومن ثم جىء بالفاء، المعنى أنبهكم على تلك الفعل الشنيعة تنبيهاً. «غب»: تنبيه لثلاث تصنعوا صنيعهم، وكما كرر التنبيه كره النهي أيضاً فى قوله ﷺ: «إني أنْهاكم» بعد قوله: «لا تتخذوها» ولا تظنوا أن هذا النهي مجاز، بل هو على حقيقته، وفائدة هذه المبالغة والتكرير غاية التحذير، وكذا فائدة تكرير «كان» فى الشرط والجزاء الدلالة على أن تلك الغفلة القبيحة كانت مستمرة فيهم، وهى ذابهم وهجرأهم. «حس»: اختلف أهل العلم فى الصلاة فى المقبرة، فكرهها جماعة، وإن كانت التربة طاهرة والمكان طيباً، واحتجوا بهذا الحديث، ومنهم من ذهب إلى أن الصلاة فيها جائزة، وتأويل الحديث هو أن الغالب من أمر المقابر اختلاط تربتها بصدید الموتى ولحومها، والنهى لنجاسة المكان، فإن كان المكان طاهراً فلا بأس.

الحديث الرابع والعشرون عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «ولا تتخذوها قُبُورًا» «تو»: هذا محتمل لمعان: أحدها أن القبور مساكن الأموات الذين سقط عنهم التكليف، فلا يصلى فيها، وليس كذلك البيوت، فصلوا فيها. وثانيها أنكم نهيتم عن الصلاة فى المقابر، لا عنها فى البيوت، فصلوا فيها، ولا تشبهوها بها. والثالث أن مثل الناصر كالحى وغير الناصر كالميت؛ فمن لم يصل فى البيت جعل نفسه كالميت، وبيته كالقبر. والرابع قول الخطابى: لا تجعلوا بيوتكم أوطاناً للنوم، فلا تصلوا فيها، فإن النوم آخر الموت. وقد حمل بعضهم النهى عن الدفن فى البيوت، فذلك ذهب عما يقتضيه نسق الكلام، على أنه ﷺ دفن فى بيت عائشة رضى الله عنها مخافة أن يتخذ قبره مسجداً.

أقول: «من» فى «من صلاتكم» تبعية وهو مفعول أول «اجعلوها»، والثانى «فى بيوتكم»، أى اجعلوها بعض صلاتكم التى هى النوافل مؤداة لى، بيوتكم، فقدم الثانى للاهتمام بشأن البيوت، وأن من حقها أن يجعل لها نصيب من الطاعات، فتصير مزينة منورة بها؛ لأنها ماواكم ومواقع منقلبكم ومثواكم، وليست كالقبور التى لا تصلح لصلاتكم، وأنتم خارجون عنها، وداخلون فيها، والله أعلم.

## الفصل الثاني

٧١٥ - \* عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما بين المشرق والمغرب قبلة» رواه الترمذي. [٧١٥]

٧١٦ - \* وعن طلحة بن علي، قال: خرجنا وفدًا إلى رسول الله ﷺ، فبايعناه، وصليتنا معه، واخبرناه أن بأرضنا بيعة لنا فاستوهبناه من فضل طهوره. فدعا بماء، فتوضأ وتغمض، ثم صبّه لنا في إداوة، وأمرنا، فقال: «اخرجوا فإذا أنتم أرضكم، فاكسروا بيعتكم، واتضحوا مكانها بهذا الماء واتخذوها مسجدًا. قلنا: إن

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «ما بين المشرق والمغرب قبلة» توهم الظاهر أن المعنى بالقبلة في هذا الحديث قبلة المدينة، فإنها واقعة بين المشرق والمغرب، وهي إلى الطرف الغربي أميل. «مظ»: المشرق والمغرب كثيرة، قال الله تعالى: ﴿رب المشرق والمغرب﴾<sup>(١)</sup> وأول المشرق مشرق الصيف، وهو مطلع الشمس في أطول يوم من السنة، وذلك قريب من مطلع السماك الرامح، يرتفع عنه في الشمال قليلاً، وآخر المشرق مشرق الشتاء، وهو مطلع الشمس في أقصر يوم من السنة، وهو قريب من مطلع قلب العقرب. ينحدر عنه في الجنوب قليلاً. وأول المغرب مغرب الصيف، وهو مغيب القرص عند موضع غروب السماك الرامح، وآخر المغرب مغرب الشتاء، وهو مغيب القرص عند مغرب قلب العقرب. فمن جعل من أهل الشرق أول المغرب عن يمينه وآخر المشرق عن يساره كان مستقبلًا للقبلة، والمراد بأهل الشرق أهل الكوفة، وبغداد، وخوزستان، وفارس، وعراق، وخراسان، وما يتعلق بهذه البلاد.

الحديث الثاني عن طلحة بن علي قوله: «وفد» الوفد الجماعة القاصدة عظيمًا من الشئون وهي حال، «وبيعة» متعبد النصارى، والفاء في «فاستوهبناه» عطف ما بعدها على المجموع، أى خرجنا وفعلنا كيت وكيت فاستوهبناه. و «من» في قوله: «من فضل طهوره» تبعية منصوبة بدل من المفعول.

قوله: «أمرنا» أى أراد أن يأمرنا بالخروج فقال: اخرجوا والضمير في «فإنه» يحتمل أن يكون للماء الوارد والمورود، أى الماء الوارد لا يزيد المورود الطيب ببركته إلا طيبًا، والمورود الطيب لا يزيد بالوارد إلا طيبًا.

[٧١٥] صحيح انظر صحيح الترمذي ح (٢٨٢).

(١) للمخرج: ٤٠.

الْبَلَدَ بَعِيدٌ، وَالْحَرَّ شَدِيدٌ، وَالْمَاءُ يُنْشَفُ. فَقَالَ: «مُدَّوهُ مِنَ الْمَاءِ، فَإِنَّهُ لَا يَزِيدُهُ إِلَّا طِبَإً»  
رواه النسائي. [٧١٦]

٧١٧ - \* وعن عائشة، قالت: أمر رسول الله ﷺ ببناء المسجد في الدُّورِ، وَأَنْ يُنْظَفَ وَيُطَيَّبَ. رواه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه. [٧١٧]

٧١٨ - \* وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا أُمِرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ». قال ابن عباس: لَتَزَخَرَفْنَهَا كَمَا زَخَرَفَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى. رواه أبو داود. [٧١٨]

٧١٩ - \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَبَاهَى النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ» رواه أبو داود، والنسائي، والدارمي، وابن ماجه. [٧١٩]

قوله: «ينشف» على بناء المجهول. «الجهرى»: نشف الثوب العرق - بالكسر - ونشف الحوض الماء ينشفه شربه بسببه المجاورة. وفيه جواز التبرك بماء زمزم ونقله إلى البلاد الشاسعة، وعليه يحتمل التبرك بما بقي من فضل طعام العلماء والمشايع وشرايهم وخرقهم. الحديث الثالث عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «فى الدور» «تو»: أى فى المحلات، الدار لغة العامر المسكون والعامر المتروك، وهى من الاستدارة؛ لأنهم كانوا يحيطون بطرف رمحهم قدر ما يريدون أن يتخذوه مسكنًا، ويدورون حوله، قال الشاعر:

الدار دار وإن زالت حوائطها والبيت ليس بيت وهو مهديم

الحديث الرابع عن ابن عباس: قوله: «لتزخرفنها» تعليل للأمر المنفى، والنون لمجرد التأكيد، كما فى قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُكُمْ﴾ (١) إذا كانت «لا» نافية، أى ما أمرت بالتشييد ليجعل ذريعة إلى التزخرف، وفيه نوع توبيخ وتأنيب، ويجوز فتح اللام على جواب القسم، وهو الأظهر أى: والله لتزخرفنها. «نه» الزخرف: النقوش والتصاوير بالذهب وأصل الزخرف للذهب وكمال حسن الشئ. «حس»: التشييد رفع البناء وتطويله، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بَرُوجٍ مُشِيدَةٍ﴾ (٢) وهى التى طول بناؤها. كانت اليهود والنصارى تزخرف المساجد عندما حرقوا وبدلوا أمر دينهم، وأنتم ستصبرون إلى حالهم، وسيصير إلى المראה بالمساجد، والمباهاة بتشبيدها وتزيينها، وكان المسجد على عهد رسول الله ﷺ باللبن وسقفه الجريد، وعمده خشب النخل، زاد فيه عمر رضى الله عنه فبناه على بنيانه على عهد رسول الله ﷺ باللبن والجريد، وأعاد عمده خشبًا، ثم غيره عثمان فزاد فيه زيادة كثيرة، وبني جداره بالحجارة المقوشة، وسقفه بالساج.

الحديث الخامس عن أنس رضى الله عنه: قوله: «من أشرط الساعة» «نه»: الأشرط العلامات، واحدها شرط - بالتحريك - «أن يتباهى» أى يتفاخر، مبتدأ ومن أشرط الساعة

[٧١٦] قال الشيخ: وإسناده حسن وانظر صحيح النسائي ح (٦٧٧).

[٧١٧] قال الشيخ: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

[٧١٨] صحيح انظر صحيح أبى داود ح (٤٣١)

[٧١٩] قال الشيخ: سننه صحيح.

(٢) النساء: ٧٨.

(١) الأنفال: ٢٥.

٧٢٠ - \* وعنه، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عُرِضَتْ عَلَى أَجُورِ أُمَّتِي حَتَّى الْقَذَاءُ يُخْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ. وَعُرِضَتْ عَلَى ذُنُوبِ أُمَّتِي، فَلَمْ أَرْ ذَنْبًا أَعْظَمَ مِنْ سُورَةِ مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ آيَةٍ أَوْتِيَهَا رَجُلٌ ثُمَّ نَسِيَهَا» رواه الترمذی، وأبو داود. [٧٢٠]

٧٢١ - \* وعن بُرَيْدَةَ، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَشِّرِ الْمَشَائِينَ فِي الظُّلُمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالنُّورِ التَّامِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» رواه الترمذی، وأبو داود. [٧٢١]

خبره، قدم للاهتمام لا للتخصيص؛ لأن في أشرائها كثرة، ولما كان هذا الضيع من قبل الناس، لا سيما من أمته، قدمه اهتماماً لمزيد الإنكار عليهم.

الحديث السادس عن أنس رضى الله عنه: قوله: «القذاة» «فه»: القذى جمع قذاة، وهو ما يقع في العين من تراب، أو تين، أو وسخ. لا بد ههنا من تقدير مضاف، أى أجور أعمال أمتي وأجر القذاة، أو أجر إخراج القذاة، و «القذاة» تحتل الجر و «حتى» بمعنى إلى، فحينئذ التقدير إلى أجر إخراج القذاة، فـ «يخرجها من المسجد» جملة مستأنفة للبيان، والرفع عطفاً على أجور، والتقدير ما مر، وحتى يحتمل أن تكون هي الداخلة على الجملة فحينئذ التقدير حتى أجر القذاة يخرجها. على الابتداء والخبر.

وشطر الحديث مقتبس من قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَتْهَا كَذَلِكَ الْيَوْمِ تَنْسَى﴾<sup>(١)</sup>. وإنما قال: «أوتيتها» ولم يقل «حفظها» لئنه به على أنها كانت نعمة عظيمة أولها الله تعالى إياه ليقوم بها، ويشكر مولاها، فلما نسيها كأنه كفر تلك النعمة، فبالنظر إلى هذا المعنى كان أعظم حرمان، وإن لم يعد من الكبائر، فلما عد إخراج القذاة التي لا يعبا به لها من الأجور تعظيماً لبيت الله سبحانه وتعالى عد أيضاً النسيان من أعظم الجرم تعظيماً لكلام الله (سبحانه وتعالى) كأن فاعل ذلك عد الحقير عظيماً بالنسبة إلى العظيم، فأزاله عنه، وصاحب هذا عد العظيم حقيراً، فأزاله عن قلبه. انظر إلى هذه الأسرار العجيبة التي احتوتها الكلمات اليسيرة. الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله.

الحديث السابع عن بريدة رضى الله عنه: قوله: «بشر المشائين» في وصف النور بالتنام وتقديده يوم القيامة تلميح إلى وجه المؤمنين يوم القيامة وقولهم فيه: «ربنا أتمم لنا نورنا» في قوله تعالى: «يَوْمَ لَا يَخْزَى اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْمَى بَيْنَ أَبْدِهِمْ وَيُؤْتِيهِمْ وَيُؤْتِيهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا»<sup>(٢)</sup> وإلى قصة المنافقين وقولهم للمؤمنين: «انظرونا نقبس من نوركم»<sup>(٣)</sup>.

[٧٢٠] ضعيف.

[٧٢١] صحيح بشواهده.

(٢) التحريم: ٨.

(١) طه: ١٢٦.

(٣) الحديث: ١٤.

٧٢٢ - \* ورواه ابن ماجه، عن سهل بن سعد، وإسناده. [٧٢٢]

٧٢٣ - \* وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا رأيتم الرجل يتعاهد المسجد، فاشهدوا له بالإيمان؛ فإن الله يقول: ﴿إِنَّمَا يَغْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾»<sup>(١)</sup>، رواه الترمذي، وابن ماجه، والدارمي. [٧٢٣]

قال صاحب «الكشاف»: «لا يخزي» تعريض لمن أخزاهم الله من أهل الكفر والفسوق، واستحمام إلى المؤمنين على أنه عصمهم الله من مثل حالهم؛ يسعى نورهم على الصراط. قال ابن عباس: يقولون آمم لنا نورنا إذا أطفئ نور المنافقين إشفاقاً.

وفيه أن من انتهز هذه الفرصة وهي المشي إلى المساجد في الظلم في الدنيا كان مع النبي ﷺ والذين آمنوا من الصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقاً. ومن تقاعد عنها لا يؤمن أن يتحكم بهم ويقال لهم: «ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا»<sup>(٢)</sup>. فحق لذلك أن لا تختص هذه البشارة لعظمها وفخامتها بمبشر دون مبشر. ويعضده ما رويناه عن مسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «من سره أن يلقي الله تعالى غداً مسلماً فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادي بهن، فإن الله شرع لنبيكم ﷺ سنن الهدى فإنهن من سنن الهدى، ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم، ولو تركتم سنة نبيكم، لضللتم، ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق، ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف».

الحديث الثامن عن أبي سعيد: قوله: «يتعاهد» «تو»: وهو بمعنى التعهد، وهو التحفظ بالشئ وتجليد العهد به، وتعهدت فلاناً، وتعهدت ضيعتي، وهو أفصح من تعاهدت؛ لأن التعاهد إنما يكون بين اثنين. وهذا الحديث رواه أبو عيسى الترمذي في كتابه، وفي رواية: «يعتاد المسجد»، وفي رواية أخرى له: «يتعاهد»، فالاعتاد معاودته إلى المسجد كره بعد أخرى لإقام الصلاة، وكلاهما حسن، وأولى الروایتين بالتقديم على ما تشهد لها البلاغة لا السند: «يعتاد المسجد».

أقول الجواب عن قوله أولاً: التعاهد أفصح من التعهد، أن العكس أولى «الكشاف» في قوله تعالى: «يخادعون الله»<sup>(٣)</sup> عني به فعلت، إلا أنه قد أخرج في رنة فاعلت؛ لأن الرنة في أصلها للمبالغة والمباراة، والفعل متى غولب فيه فاعله جاء أبلغ وأحكم منه، إذا زاوله وحده من غير مغالب ولا مبار لزيادة قوة الداعي إليه، وإذا كان كذلك فكيف يقطن في كلام أفصح الفصحاء ما هو أفصح منه؟ وعن قوله ثانياً: فأولى الروایتين بالتقديم على ما تشهد لها البلاغة لا السند: يعتاد المسجد، أن السند أولى أن يقدم ويتبع، على أنه أبلغ من غيره، فإن «يتعاهد»

(٧٢٣) ضعيف.

[٧٢٢] صحيح.

(٣) البقرة: ٩.

(٢) الحديد: ١٤.

(١) التوبة: ١٨.



٧٢٤ - \* وعن عثمان بن مظعون، قال: يا رسول الله! إنَّذَنَّا لَنَا فِي الْإِخْتِصَاءِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَصِيَ وَلَا اخْتَصَى، إِنَّ خِصَاءَ أُمَّتِي الصِّيَامُ». فَقَالَ: «إِنَّذَنَّا لَنَا فِي السِّيَاحَةِ». فَقَالَ: «إِنَّ سِيَاحَةَ أُمَّتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ». فَقَالَ: «إِنَّذَنَّا لَنَا فِي التَّرْهَبِ». فَقَالَ: «إِنَّ تَرَهُّبَ أُمَّتِي الْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ انْتِظَارًا لِلصَّلَاةِ». رَوَاهُ فِي «شَرْحِ السُّنَّةِ». [٧٢٤]

٧٢٥ - \* وعن عبد الرحمن بن عائش، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «رَأَيْتَ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ. قَالَ: «فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى؟ قُلْتُ: أَنْتَ أَعْلَمُ» قَالَ:

أَشْمَلُ مَعْنَى، وَأَجْمَعُ لِمَا يَنَاطُ بِهِ أَمْرُ الْمَسَاجِدِ مِنَ الْعِمَارَةِ وَالْإِعْيَادِ وَغَيْرِهَا، أَلَا تَرَى كَيْفَ اسْتَشْهَدَ ﷺ: «إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ» (١) «الْكَشَافُ»: الْعِمَارَةُ تَتَنَاوَلُ رَمَ مَا اسْتَرَمَ\* مِنْهَا، وَقَمَّهَا، وَتَنْظِفُهَا، وَتَنْوِيرُهَا بِالْمَصَابِيحِ، وَتَعْظِيمُهَا لِلَّهِ، وَاعْتِيَادُهَا لِلْعِبَادَةِ وَالذِّكْرِ - وَمِنَ الذِّكْرِ دَرَسُ الْعِلْمِ بِمَا هُوَ أَجْلُهُ وَأَعْظَمُهُ - وَصِيَاتُهَا عَمَّا لَمْ يَنْ لَهَا الْمَسَاجِدُ، مِنْ أَحَادِيثِ الدُّنْيَا فَضْلًا عَنْ فَضُولِ الْخَالِدِيَّةِ. وَقَوْلُهُ: «فَاشْهَدُوا لَهُ» أَيْ اقْطَعُوا لَهُ الْقَوْلَ بِالْإِيمَانِ، لِإِنَّ الشَّهَادَةَ قَوْلٌ صَدَرَ عَنْ مَوَاطَأَةِ الْقَلْبِ عَلَى سَبِيلِ الْقَطْعِ.

الْحَدِيثُ التَّاسِعُ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ: قَوْلُهُ: «مَنْ خَصِيَ» «تَو» يُقَالُ: خَصَيْتَ الْفَعْلَ خِصَاءً، أَيْ سَلَّلْتَ خَصِيَّتَهُ، وَاخْتَصَيْتَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ بِنَفْسِكَ، وَتَقْدِيرُ الْكَلَامِ: لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَصِيَ، وَلَا مَنْ اخْتَصَى، فَحَذَفَ: «مَنْ» لِدَلَالَةِ مَا قَبْلُهَا عَلَيْهَا، وَالْمَعْنَى لَيْسَ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ مِمَّنْ يَهْتَدِي بِهَدْيِنَا وَيَتَمَسَّكُ بِسُنَّتِنَا. انْتَهَى كَلَامُهُ. وَلَعَلَّ إِيْجَابَ تَقْدِيرِ «مَنْ» لثَلَا يَتَوَهَّمُ أَنَّ التَّهْدِيدَ وَارَدَ عَلَى مَنْ جَمَعَ بَيْنَ الْخِصَاءِ وَالْإِخْتِصَاءِ، وَلَا يَتَنَاوَلُ مَنْ تَقَرَّدَ بِأَحَدِهِمَا، وَلَا النَّافِيَةَ جَمِيعًا بِهَا مُؤَكَّدَةً لِلنَّفْيِ بَيْنَ الْمَطُوفِ وَالْمَطُوفِ عَلَيْهِ.

وَقَوْلُهُ: «فِي السِّيَاحَةِ» فَالسِّيَاحَةُ مَفَارِقَةُ الْأَمْصَارِ، وَالذَّهَابُ فِي الْأَرْضِ، كَفَعْلِ عِبَادِ بَنِي إِسْرَائِيلَ. قَوْلُهُ: «فِي التَّرْهَبِ» «نَه»: مِنْ رَهْبَةٍ، وَأَصْلُهَا مِنَ الرَّهْبَةِ وَالْخَوْفِ كَانُوا يَتَرَهَّبُونَ بِالتَّخَلُّي مِنَ أَشْغَالِ الدُّنْيَا، وَتَرَكَ مَلَاذِمَهَا، وَالزَّهْدُ فِيهَا، وَالْعِزْلَةُ عَنْ أَهْلِهَا.

فَإِنْ قُلْتُ: هَلْ تَسْمَى هَذِهِ الْأَجْوِيَةُ بِأَسْلُوبِ الْحَكِيمِ؟ قُلْتُ: لَا يَجِدُ ذَلِكَ؛ لِأَنَّ ظَاهِرَ الْجَوَابِ الْمُنْعَ، فَلَمَّا أُرْسِلَ لَهُمْ إِلَى مَاهِرِ الْأَصُوبِ وَالْأَهَمِّ بِحَالِهِمْ، مِنَ الْقَصْدِ فِي الْأُمُورِ وَالتَّجَنُّبِ عَنْ طَرَفِي الْإِفْرَاطِ وَالتَّضَرُّبِ الْمَذْمُومِينَ، دَخَلْتُ فِي الْأَسْلُوبِ، وَلَمَّا كَانَ السُّؤَالُ الْأَوَّلُ بَعِيدًا مِنَ الْحِكْمَةِ - وَهِيَ مَاخِلُ الْإِنْسَانِ لِأَجَلِهِ مِنْ تَكَاثُرِ النَّسْلِ لِعِبَادَةِ اللَّهِ - قَدِمَ الزَّجْرُ وَالتَّوْبِيخُ تَنْبِيْهًُا عَلَى مَاهِرِ الْأَوَّلَى.

[٧٢٤] شرح الستح (٤٨٤) ٢/ ٣٧٠ وقال: إسناده ضعيف وقال الشيخ والفقرة المتعلقة بالسِّيَاحَةِ شَاهِدٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي أُمَامَةَ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ حَسَّانٍ، وَسَنَدُهُ حَسَنٌ.  
(١) التَّوْبَةُ: ١٨. \* فِي «كَ» «اسْتَرَمَ»، وَمَعْنَاهَا: أَنَّ لَهُ أَنْ يَوْمٌ.

«فوضعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَتَفَيْ» فوجدتُ بَرْدَهَا بَيْنَ ثَدْيَيْ» فعلمتُ ما في السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ،  
وَتَلَا: (وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ) رواه  
الدارميُّ مُرْسَلًا، وللتِّرْمِذِيِّ نحوهُ عنه. [٧٢٥]

الحديث العاشر عن عبدالرحمن: قوله: «في أحسن صورة» «نه»: الصورة ترد في كلام العرب على ظاهرها، وعلى معنى حقيقة الشئ وهيئته، وعلى معنى صفته يقال: صورة الفعل كذا، وصورة الأمر كذا وكذا، أى صفته. «تو»: هذا الحديث مستند إلى رؤيا رآها رسول الله ﷺ فقد أوردته الطبراني في كتابه عن معاذ بن جبل (رضى الله عنه): أنه ﷺ صلى ذات يوم صلاة الغداة وقال: «إني صليت الليلة ما قضى لي، ووضعت جنبي في المسجد، فأتاني ربي في أحسن صورة» الحديث، ورواه أبو عبدالله أحمد في مسنده عن معاذ بن جبل، قال: صلى رسول الله ﷺ ذات يوم صلاة الغداة، ثم أقبل علينا، فقال: «إني سأحدثكم: إني قممت من الليل، فصليت ما قدر لي فنعمت في صلاتي حتى استقلت، فإذا أنا بربي (عز وجل) في أحسن صورة» وساق الحديث وأصبح طرق هذا الحديث ما رواه أبو عبدالله في مسنده.

«قضى»: فإذا ذهب إلى أن ذلك رؤيا رآها في المنام فلا إشكال، إذ الرائي قد يرى غير المشكل متشكلاً، والتشكل بغير شكله. ثم لا يمد ذلك خلاً في الرؤيا وخلقاً في خلد الرائي، بل له أسباب آخر تذكر في علم المنامات، ولولا تلك الأسباب لما افترقت رؤيا الأنبياء (عليهم السلام) إلى التعمير. وإذا ذهب إلى أن ذلك في اليقظة فلا بد من التأويل، فنقول وبالله التوفيق: صورة الشئ ما يتميز به الشئ من غيره، سواء كان عين ذاته، أو جزؤه المميز، وكما يطلق ذلك في الجنة يطلق في المعاني، فيقال: صورة المسألة كذا، وصورة الحال كذا، فصورته تعالى - والله أعلم - ذاته المخصوصة المنزهة عن عائلة ما عداها من الأشياء، كما قال الله تعالى: «ليس كمثله شئ» (١) البالغة إلى أقصى مراتب الكمال. «نه»: يجوز أن يكون المراد بالصورة أنه تعالى أتاه في أحسن صفة، ويجوز أن يعود المعنى إلى النبي ﷺ أى أتاني ربي وأنا في أحسن صورة، وتجري معاني الصورة كلها عليه، إن شئت ظاهرها، وإن شئت هيئتها أو

[٧٢٥] قال الشيخ: رواه الترمذى في التفسير (٢/ ٢١٤-٢١٥) وقال: في حديث ابن عباس: حديث حسن،

وفي حديث معاذ: حديث حسن صحيح. سألت محمد بن إسماعيل يعنى البخارى عن هذا الحديث، فقال: حسن صحيح: وصححه أيضاً الإمام أحمد فيما رواه ابن سائر وفي حديثه أن ذلك كان رؤيا فقيه: «فتوضأت وصليت ما قدر لي، فنعمت في صلاتي حتى استقلت فإذا أنا بربي تبارك في أحسن صورة» الحديث، ورواه أحمد أيضاً في مسنده (٥/ ٢٤٣) وسنده صحيح، لكن وقع فيه: «حتى استيقظت» بدل «حتى استقلت» فلا أدري أى اللفظين هو الصواب، والأقرب الأول، فقد قال البيهقي: في الأسماء والصفات (ص ٢٠) طبع الهند بعد أن ذكر حديث ابن عائس وما فيه من اختلاف وقد روى من أوجه أخر كلها ضعيف، وأحسن طريق فيه رواية جهم بن عبد الله يعنى حديث معاذ هذا ثم رواية موسى بن خلف، وفيهما ما دل على أن ذلك كان في النوم وسيأتى حديث معاذ بتمامه.

(١) الشورى: ١١.

صفتها، فأما إطلاق ظاهر الصورة على الله تعالى فلا يجوز - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً -  
«مظنة»: إذا أجريت الصورة على الله تعالى ويراد بها الصفة كان المعنى إن ربي تعالى كان أحسن  
إكراماً ولطفاً ورحمة على من وقت آخر. وإذا أجريت على النبي ﷺ كان المعنى أنا في تلك  
الحالة كنت في أحسن صورة وصفة من غاية إتمامه ولطفه تعالى علي.

«تو»: مذهب أكثر أهل العلم من السلف في أمثال هذا الحديث أن يؤمن بظاهره، ولا يفسر  
بما تفسر به صفات الخلق، بل ينفي عنه الكيفية، ويوكل علم باطنه إلى الله تعالى فإنه سبحانه  
يرى رسوله ﷺ ما يشاء من وراء أستار الغيب بما لا سبيل لأحد إلى إدراك حقيقته بالجد  
والاجتهاد، فأولى أن لا يتجاوز هذا الحد، فإن الخطب فيه جليل، والإقدام عليه مزلّة اضطربت  
عليها أقدام الراسخين شديد. ولأن نرى أنفسنا أحقاء بالجهل والنقصان. أركى وأسلم من أن  
ننظر إليها بعين الكمال، وهذا لعمر الله هو المنهج الأقوم، والمذهب الأحوط، غير أن في زماننا  
هذا اتسع الخرق على الراقع، إذ حملت أكثر أبناء الزمان داعية الفتن المستكنة في نفوسهم (١)  
على الخوض في هذه الغمرة، حتى لو ذكر لهم مذهب السلف سارعوا إليه بالطنن، وإذا عجزوا  
عن التأويل لغموض المراد ولقصورهم في علم البلاغة أفضى بهم ذلك إلى التكذيب، حتى صار  
العدول عن التأويل في هذا الزمان مظنة للتهمة في العقائد. وذريعة للمضلين إلى توهين السنن،  
فادت بنا هذه القضية إلى سلوك هذا المسلك الوعر، واختيار التأويل، فنقول - والله الموفق  
لإصابة الحق- ثم ذكر الشيخ ما سبق من الأقوال في تأويل الصورة.

قوله: «الملك الأعلى» «نه»: الملك الأعلى الملائكة. «تو»: وصفوا بذلك إما اعتباراً بمكانهم،  
أو مكائنتهم، والمراد بالاختصاصم التأويل الذي كان بينهم في الكفارات والدرجات، شبه وتأويلهم  
في ذلك وما يجري بينهم في السؤال والجواب بما يجري بين المتخاصمين. «قص»: واختصاصهم  
إما عبارة عن تبادرهم إلى ثبت تلك الأعمال والصعود بها إلى السماء وإما عن تأويلهم في  
فضلها وشرفها وأناقته على غيرها، وإما عن اغتباطهم الناس بتلك الفضائل؛ لاختصاصهم  
بها، وفضلهم على الملائكة بسببها، مع تهاوتهم في الشهوات، وتماديهم في الجنائيات، والوجهان  
الاخيران ذكرهما الشيخ التوريشي أيضاً.

قوله: «فوضع كفه» «قص»: هو مجاز في تخصيصه إياه بمزيد الفضل عليه، وإيصال قبضه  
إليه؛ لأن ديدن الملوك إذا أرادوا أن يلدنوا إلى أنفسهم بعض خدمهم وتسرمهم بعض أحوال  
ملكتهم يلقون أنفسهم على ظهره ويلقون سواعدهم على عنقه تلطفاً به، وتنظيماً لشأنه،  
وتشبيهاً له في فهم ما يقوله. فجعل ذلك حيث لا كف ولا وضع حقيقة، كناية عن التخصيص  
لزيد الفضل والتأييد، وتمكين للملهم في الروح. قوله: «فوجدت بردها بين يدي» كناية عن

(١) وفي نسخة: للسلبه لفرسهم (للمصحح).

وصول ذلك القيص إلى قلبه، وتأثره عنه، ورسوخه فيه، وإيقانه له يقال: تلج صدره وأصابه برد اليقين، لمن يقن الشئ وتحققه.

قوله: «فعلمت مافى السماء والأرض» يدل على أن وصول ذلك القيص صار سببا لعلمه، ثم استشهد بالآية، والمعنى أنه تعالى كما أرى إبراهيم (عليه الصلاة والسلام) ملكوت السموات والأرض، وكشف له ذلك، فتح على أبواب الغيوب، حتى علمت ما فيها من الذوات، والصفات، والظواهر، والمفنيات، فعلوت من الملك وهو أعظمه. «مظ» «نرى» لفظ مضارع، ومعناه ماض، أى أرىنا إبراهيم ملكوت السموات والأرض أى خلقهما.

أقول- والله أعلم- قول المظهر: «معناه ماض» محمول على أن معناه حين استشهد به فى الحديث ماض ليستقيم معنى تشبيه حالة رسول الله ﷺ بحالة خليل الله . وإلا فهو فى مستقره من التنزيل على ما هو عليه مضارع على حكاية الحال الماضية استغراباً واستعجاباً، والمشبّه بكذلك غير المشبه فى الحديث، وكذا المشار إليه. الكشف: «كذلك نوري» أى مثل ذلك التعريف ويجوز أن يكون المشار إليه. ماسبق من معنى قوله: «ورأى قال إبراهيم لأبيه أزر اتخذ أصناماً آلهة» (١) الآية، وهو المعرفة والبصارة التي يمكن بها من إنذاره إياه، وتضليل قومه، فيكون قوله: «فلما جن عليه الليل رأى كوكباً» (١) كالتفصيل والبيان بمعنى المثل فى «كذلك». «وليكون» إما معطوف على محذوف، أى هديناه لطريق الاستدلال ليحتج به قومه، وليكون من الموقنين، وإما أن يكون معلله محذوفاً أى وليكون من الموقنين فعلنا ذلك والجملة معطوفة على الجملة السابقة. ثم فى الاستشهاد بالآية نكتة، وهى أنك إذا أمنت النظر فى الرويتين، ودقت الفكر بين المعلمين، علمت أن بينهما بوناً بعيداً، وذلك أن الخليل (عليه الصلاة والسلام) رأى ملكوت السموات والأرض أولاً، ثم حصل له الإيقان لوجود منشأها ثانياً، والحييب ﷺ رأى المنشأ ابتداء، ثم علم مافى السموات - والأرض (٢) - إنتهاء، كما قال الشيخ أبو سعيد بن أبى الخير: ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله أولاً، جواباً عن قول الشيخ أبى القاسم القشيري: ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله بعده. ثم إن الحبيب حصل له عين اليقين بالله، والخليل علم اليقين بالله، والحبيب علم الأشياء كلها، والخليل رأى ملكوت الأشياء.

قوله: «فى الكفارات» «نه» هى عبارة عن الفعلة والحصلة من شأنها أن تكفر الخطيئة، أى تسترّها وتغمرها، وهى فعالة للمبالغة، كضربة، وهى من الصفات الغالبة فى باب الاسمية. «قضى»: كرر قوله: «فيم يختصم الملأ الأعلى» إعادة للسؤال بعد التعليم. سميت الحاصل المذكورة كفارات لأنها تكفر ما قبلها من الذنوب، بدليل قوله: «وكان من خطيته كيوم ولدته أمه».

(١) الأنعام: ٩٧.

(٢) زيدت من مخطوطة أخرى (مصحح).

٧٢٦ - \* وعن ابن عباس، ومُعَاذِ بْنِ جَبَل، وزَادَ فِيهِ: «قال: يا محمد! هل تدري فيم يختصم الملائة الأعلى؟ قلت: نعم، في الكفارات». والكفارات: المكث في المساجد بعد الصلوات، والمشي على الأقدام إلى الجماعات، وإبلاغ الوضوء في

قوله: «ومن فعل ذلك عاش بخير» هو من قوله كقوله تعالى: «من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة» (١) الآية. أي لنزقته في الدنيا حياة طيبة، وذلك أن المؤمن مع العمل الصالح موسراً كان أو معسراً فمعه ما يطيب عيشه، وهو القناعة والرضى بقسمة الله تعالى؛ وأما الفاجر فأمره على العكس، إن كان معسراً فلا إشكال في أمره، وإن موسراً فالحرص لا يذعه أن ينهنا بعيشه، وعن ابن عباس: الحياة الطيبة الرزق الحلال، وقيل: هي حلاوة الطاعة والتوفيق في قلبه. ومعنى «يموت بخير» أنه يأمن في العاقبة، ويكون له روح وريحان إذا بلغت الحلقوم، ويقال له: «يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي» (٢).

قوله: «كיום ولدت أمه» يوم مبنى على الفتح، للإضافة إلى الماضي، وإذا أضيف إلى المضارع اختلف في أنه مبنى أو معرب، والأصح الثاني، يعني من فعل ذلك يكون مبرءاً عن الذنوب، كما كان مبرءاً عنها يوم ولدت أمه.

قوله: «أسألك الخيرات» وهي ما عرف في الشرع من الأفعال الحميدة، والأقوال المرضية وغيرها، يدل عليه قوله: «ترك المنكرات»، فلما طلب ما يرفع به درجته، ويزلفه إلى حظيرة القدس، أراد التواضع والاستكانة، - بأنه (٣) - طلب حب المساكين، بأن يعيش معهم، ويموت معهم، ويحشر معهم. قوله: «فتنة» مظ: «أي إذا أردت أن تضل قوماً عن الحق قدر موتى غير مفتون، أي غير ضال».

قوله: «والدرجات» مبتدأ، وما بعده خبر، أي ما يرفع به الدرجات، أو يوصل إلى الدرجات العالية هذه الحاصل الثلاث، لأنه إذا عاش الخلق يقوم بحققهم، من بذل السلام، وإطعام الطعام، وإذا ناموا عامل الحق بالقيام، فقال بها الدرجات العلى، قال الله تعالى: «ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يمتثلك ربك مقاماً محموداً» (٤) فلا غرو إذا إن أقتبط الملائكة البشر بتلك الكفارات، وهذه الدرجات، نفعا الله بها. والله تعالى أعلم.

الحديث الحادى عشر عن أبى أمامة رضى الله عنه : قوله: «ضامن على الله» عدى «ضامن» بـ «على» تضميناً لمعنى الوجوب على سبيل الوعد، أى يجب على الله وعداً أن يكلاه من مضار

(١) النحل: ٩٧.

(٢) الفجر: ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠.

(٣) ريدت من مخطوطة أخرى (مصحح).

(٤) الإسراء: ٧٩.

المكارة، فمن فعل ذلك عاش بخير، ومات بخير، وكان من خطيئته كيوم ولدته أمه، وقال: يا محمد! إذا صليت فقل: اللهم إني أسألك فعل الخيرات، وترك المنكرات، وحُب المساكين، وإذا أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير مفتون. قال: والدرجات: إفشاء السلام، وإطعام الطعام، والصلاة بالليل والناس نيام. ولفظ هذا الحديث كما في «المصايح» لم أجده عن عبد الرحمن إلا في «شرح السنة». [٧٢٦]

٧٢٧ - \* وعن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة كلهم ضامن على الله: رجل خرج غارياً في سبيل الله، فهو ضامن على الله حتى يتوفاه، فيدخله الجنة، أو يرده بما نال من أجر أو غنيمة؛ ورجل راح إلى المسجد، فهو ضامن على الله [ حتى يتوفاه فيدخله الجنة، أو يرده بما نال من أجر وغنيمة]؛ ورجل دخل بيته بسلام، فهو ضامن على الله » رواه أبو داود. [٧٢٧]

الدين والدنيا. قال صاحب المغرب: قوله ﷺ حكاية عن الله (سبحانه وتعالى): «من خرج مجاهداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي فانا عليه ضامن- أو هو على ضامن - » شك الراوي، والمعنى أتى في ضمان ما وعده من الجزاء حياً وميتاً، وعدى بعلى لتضمن معنى محارم وورقيب. وقوله: «هو على ضامن» قريب للمعنى من الأول، إلا أنه تأول الضامن بذي الضمان، فيعود إلى معنى الواجب كانه قال: هو على واجب الحفاظ والرعاية كالشئ المضمون. «خط»: ضامن أي مضمون على الله، فاعل بمعنى مفعول كماء دافق أي مدفوق، ويحتمل أن يكون ذو ضمان، كلابن، وتامر. «تو»: ذكر الشئ المضمون به في أول الثلاثة، ولم يذكر في الثاني والثالث اكتفاء بالأول، فكما أن المجاهد طالب لإحدى الحسينين: الشهادة، أو الغنيمة، فكذلك الذي يروح إلى المسجد فإنه يتعني فضل الله ورضوانه، ومغفرته، فهو ذو ضمان على الله أن لا يضل سعيه، ولا يضع أجره.

قوله: «دخل بيته بسلام» «تو»: ذهبوا إلى أن هذا هو الذي سلم على أهله إذا دخل بيته، والمضمون به أن يبارك عليه وعلى أهل بيته؛ لما ورد أنه ﷺ قال لأبى رضي الله عنه: «يا بني إذا دخلت على أهلك فسلم يكن بركة عليك وعلى أهل بيتك» وقيل: هو الذي يلزم بيته طلباً للسلامة، وهرماً من الفتنة؛ لقوله تعالى: ﴿ادخلوها بسلام آمين﴾ (١) أي من الآفات والعوارض. وهذا أوجه، وللامامة ما قبله أوفق؛ لأن المجاهدة في سبيل الله سفر، والروح إلى المسجد حضراً، ولزوم البيت اتقاء من الفتن أخذ بعضها بحجة بعض، وعلى هذا المضمون به هو رعاية الله تعالى لإياه وجواره عن الفتن.

٧٢٨ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ مُتَطَهِّرًا إِلَى صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ، فَاجْرَهُ كَأَجْرِ الْحَاجِّ الْمُحَرِّمِ. وَمَنْ خَرَجَ إِلَى تَسْبِيحِ الضُّحَى لَا يُنْصَبُ إِلَّا إِيَّاهُ؛ فَاجْرَهُ كَأَجْرِ الْمُعْتَمِرِ. وَصَلَاةٌ عَلَى إِثْرِ صَلَاةٍ لَا لَعْوَ بَيْنَهُمَا كِتَابٌ فِي عِلَيْنَ» رواه أحمد، وأبو داود. [٧٢٨]

الحديث الثاني عشر عن أبي أمامة: قوله: «إِنْ صَلَاةٌ حَالٌ، أَيْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ قَاصِدًا إِلَى الْمَسْجِدِ لِادَاءِ الْفَرَائِضِ، وَإِنَّمَا قَدَرْنَا الْقَصْدَ حَالًا لِيُطَابِقَ الْحُجَّ، لِأَنَّهُ الْقَصْدُ الْخَاصُّ، فَتَزُلُ النِّيةُ مَعَ التَّطَهُّرِ مَنَزَلَةَ الْإِحْرَامِ، وَأَمْثَالُ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ لَيْسَتْ لِلتَّسْبِيحِ، فَكَيْفَ وَإِلْحَاقُ النَاقِصِ بِالْكَامِلِ يَقْتَضِي فَضْلَ الثَّانِي وَجُوبًا لِفَيْدِ الْمُبَالِغَةِ، وَإِلَّا كَانَ عِبْنًا، فَشَبَّهَ ﷺ حَالَ الْمَصْلِيِّ الْقَاصِدِ إِلَى الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ بِحَالِ الْحَاجِّ الْمُحَرِّمِ فِي الْفَضْلِ الْمُبَالِغَةِ وَتَرْغِيئًا لِلْمَصْلِيِّ؛ لِيَرَكَعَ مَعَ الرَّاكِعِينَ، وَلَا يَتَقَاعَدَ عَنْ حَضُورِ الْجَمَاعَاتِ. «تَوْ»: شَبَّهَ أَجْرَ التَّطَهُّرِ الْخَارِجِ مِنْ بَيْتِهِ لِلصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ بِأَجْرِ الْحَاجِّ الْمُحَرِّمِ، حَيْثُ أَنَّهُ يَسْتَوْفِي أَجْرَهُ مِنَ الدُّنْيَا يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ إِلَى أَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهِ كَالْحَاجِّ الْمُحَرِّمِ فَإِنَّهُ يَسْتَوْفِي أَجْرَهُ مِنْ حَيْثُ يَخْرُجُ إِلَى أَنْ يَرْجِعَ، وَذَلِكَ مِثْلُ قَوْلِنَا: فَلَانَ كَالْأَسَدِ، فَلَا يَقْتَضِي مِنْ تَشْبِيهِهِ بِهِ سَائِرَ الْوُجُوهِ، بَلْ يَحْمِلُ عَلَى الشَّجَاعَةِ، فَكَذَلِكَ الْأَجْرَانِ لَا يَقْتَضِيَانِ الْمَشَارَكَةَ مِنْ سَائِرِ الْوُجُوهِ. وَقَالَ: فِي قَوْلِهِ: «وَأَجْرُهُ كَأَجْرِ الْمُعْتَمِرِ» إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ نِسْبَةَ ثَوَابِ الْخُرُوجِ لِلنَّافِلَةِ مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلَى الْخُرُوجِ لِفَرَائِضِهَا نِسْبَةُ ثَوَابِ الْخُرُوجِ لِلْعَمَرَةِ إِلَى الْخُرُوجِ إِلَى الْحُجَّ.

قوله: «إِلَى تَسْبِيحِ الضُّحَى» فَالْمَكْتُوبَةُ وَالنَّافِلَةُ وَإِنْ اتَّفَقْنَا فِي أَنْ كُلٌّ وَاحِدَةٌ مِنْهُمَا يَسْبَحُ فِيهِمَا، إِلَّا أَنَّ النَّافِلَةَ جَاءَتْ بِهَذَا الْأَسْمِ أَخْصَصَ مِنْ جِهَةِ أَنَّ التَّسْبِيحَاتِ فِي الْفَرَائِضِ نَوَافِلٌ، فَكَانَ قَبْلَ النَّافِلَةِ تَسْبِيحَةً عَلَى أَنَّهَا شَبِيهَةٌ بِالْأَذْكَارِ فِي كَوْنِهَا غَيْرَ وَاجِبَةٍ. قوله: «لَا يُنْصَبُ إِلَّا إِيَّاهُ» «حَسَنٌ»: أَيْ لَا يَتَعَبَّ وَلَا يَزْعَجُهُ إِلَّا ذَلِكَ، وَأَصْلُهُ مِنَ النَّصَبِ، وَهُوَ مَعْنَاهُ الْمَشَقَّةُ. «شَفَّ»: قوله: «إِيَّاهُ» ضَمِيرٌ مَنْصُوبٌ مُتَفَصِّلٌ وَقَعَ مَوْقِعَ الْمَرْفُوعِ الْمُنْفَصِلِ كَمَا وَقَعَ الْمَرْفُوعُ الْمُنْفَصِلُ مَوْقِعَ الْمَنْصُوبِ الْمُنْفَصِلِ فِي حَدِيثِ الْوَسِيلَةِ: «وَأَنَا أَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ». أَقُولُ: وَقَدْ سَبَقَ تَوْجِيهِ حَدِيثِ الْوَسِيلَةِ، وَأَمَّا هَهُنَا فَيُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ: إِنَّ هَذَا مِنَ الْمِيلِ إِلَى الْمَعْنَى دُونَ اللَّفْظِ، فَمَعْنَى «لَا يُنْصَبُ إِلَّا إِيَّاهُ» لَا يَقْصَدُ وَلَا يُطَلَّبُ إِلَّا إِيَّاهُ. «الْكَشَافُ»: فِي قَوْلِهِ: «فَشَرُّوا إِلَّا قَلِيلًا»: قَرَأَ أَبِي وَالْأَعْمَشُ: «إِلَّا قَلِيلٌ» بِالرَّفْعِ، وَهَذَا مِنْ مِيلِهِمْ إِلَى الْمَعْنَى وَالْإِعْرَاضِ عَنِ اللَّفْظِ جَانِبًا، وَهُوَ مِنْ بَابِ جَلِيلٍ مِنْ عِلْمِ الْعَرَبِيَّةِ، فَلَمَّا كَانَ الْمَعْنَى فَشَرُّوا مِنْهُ فَلَمْ يَطِيعُوهُ، إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ، وَنَحْوُهُ قَوْلُ الْفَرَزْدَقِ: لَمْ يَدَعْ مِنَ الْمَالِ إِلَّا مَسْحَتَ أَوْ مَجْلَفًا\*. كَانَهُ قِيلَ: لَمْ يَبْقَ مِنَ الْمَالِ إِلَّا مَسْحَتٌ أَوْ مَجْلَفٌ.

قوله: «كِتَابٌ فِي عِلَيْنَ» «تَوْ»: أَيْ صَلَاةٌ عَلَى إِثْرِ صَلَاةٍ عَمَلٌ مَكْتُوبٌ فِي عِلَيْنَ. «نَه»: الْعِلْيُونُ اسْمٌ لِلدِّيَّانِ الْمَلَاكَةِ الْحَفِظَةِ، تَرْفَعُ إِلَيْهِ أَعْمَالُ الصَّالِحِينَ، وَقِيلَ: أَرَادَ أَعْلَى الْأَمَكَةِ

[٧٢٨] حسن انظر صحيح أبي داود (٥٢٢).

\* هذا عجز بيت للفردوق، وصدره:

وعضّ زمان يا بن مروان لم يدع .....

٧٢٩ - \* وعن أبي هريرة [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا مررتُم برياض الجنة فارتعوا». قيل: يا رسول الله! وما رياض الجنة؟ قال: «المساجد». قيل: وما الرتع؟ يا رسول الله! قال: «مبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر» رواه الترمذي. [٧٢٩].

٧٣٠ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَن أتى المسجدَ لشيءٍ، فهو حظه» رواه أبو داود. [٧٣٠]

٧٣١ - \* وعن فاطمة بنت الحسين، من جدتها فاطمة الكبرى، رضي الله عنهم، قالت: كان النبي ﷺ إذا دخل المسجد صلى على محمدٍ وسلم، وقال: «رَبِّ اغْفِرْ

وأشرف المراتب. أقول: وقوله: «وصلاة على إثر صلاة» معناه مداومة الصلاة والمحافظة عليها من غير شوب بما يتاليها، لا مزية عليها، ولا شيء من الأعمال أعلى منها، فكفى عن ذلك بقوله: «عليين».

الحديث الثالث عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «إذا مررتُم برياض الجنة» تلخيص الحديث إذا مررتُم بالمساجد قولوا هذا القول، فلما وضع «رياض الجنة» موضع المساجد بناءً على أن العبادة فيها سبب للحصول في رياض الجنة - روعيت المناسبة لفظاً ومعنى، فوضع الرتع موضع القول، لأن هذا القول سبب لنيل الثواب الجزيل، ووسيلة إلى القور النبيل. والرتع هنا كما في قول إخوة يوسف: «يرتع ويلعب»<sup>(١)</sup> وهو أن يتسع في أكل الفواكه والمستلذات، والخروج إلى التنزه في الأرياف والمياه، كما هو عادة الناس إذا خرجوا إلى الرياض والبساتين، ثمرة الشجرة التي غرسها الذاكِر في رياض المسجد على ما ورد: «لقيت ليلة أسري بي إبراهيم (عليه الصلاة والسلام) فقال لي: يا محمداً اقرأ أمتك مني السلام، وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة، عذبة الماء، وأنها قيعان، وأن غرسها سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» - لجاء أسلوباً بديعاً، وتلميحاً عجيباً.

الحديث الرابع عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «ومن أتى المسجدَ شيءٍ فهو حظه» وهو من قوله ﷺ: «وإنما لكل امرئ ما نوى»، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله الحديث الحديث الخامس عشر عن فاطمة بنت الحسين رضي الله عنها: قوله: «قال: رب اغفر لي»

[٧٢٩] قال فيه الشيخ الألباني: ضعيف منكر.

[٧٣٠] حسن الشيخ إسناده

(١) يوسف: ١٢.



لي دُنُوبِي، وافتَح لي أبوابَ رحمتكَ» وإذا خَرَجَ صَلَّى على مُحَمَّدٍ وَسَلَّم، وقال: «رَبِّ اغْفِرْ لي ذُنُوبِي، وافتَح لي أبوابَ فضلك». رواه الترمذي، وأحمد، وابن ماجه وفي روايتهما، قالت: إذا دخلَ المسجدَ، وكذا إذا خرجَ، قال: «بسمِ الله، والسَّلامُ على رسولِ الله» بدل: صَلَّى على مُحَمَّدٍ وَسَلَّم. وقال الترمذي: ليس إسناده بِمُتَّصِلٍ، وفاطمةُ بنتُ الحسينِ لم تدرِكْ فاطمةَ الكُبَري. [٧٣١]

٧٣٢ - \* وعن عمرو بنِ شُعيبٍ، عن أبيه، عن جَدِّه، قال: نهى رسولُ الله ﷺ عن تناشُدِ الأشعارِ في المسجدِ، وعن البيعِ والاشتراءِ فيه، وأن يتحلَّقَ النَّاسُ يومَ الجمعةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ في المسجدِ. رواه أبو داود، والترمذي. [٧٣٢]

أبرر ﷺ ضمير نفسه عند ذكر الغفران ملتجئاً إلى مطاوي الإنكار بين يدي الملك الجبار، وظهر اسمه المبارك على سبيل التجريد عند ذكر الصلاة لمحا إلى منصب الرسالة ومنزلة النبوة؛ إجلالاً وتنظيماً لشأنها، كانها غيره، امتثالاً لأمر الله تعالى في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾<sup>(١)</sup>.

الحديث السادس عشر عن عمرو بن شعيب: قوله: «تناشد الأشعار» «تو»: التناشد أن يشد لكل واحد صاحبه تشدُّ لنفسه أو لغيره، افتخاراً ومباهاة، أو على وجه التذكرة بما يستطاب منه ترجية للوقت بما يركن إليه النفس، فهو مذموم، وأما ما كان منه في مدح الحق وأهله، وذم الباطل وذويه، أو كان فيه تمهيد لقواعد الدين، أو إرغام لمخالفيه فهو خارج عن القسم الملعوم وإن خالطه النسيب، وقد كان يفعل ذلك بين يدي رسول الله ﷺ ولا ينه عنه، لعلمه فيه بالغرض الصحيح، وأما نهى عمر رضي الله عنه حسان بن ثابت (رضي الله عنه) عن ذلك فالنظر فيه لمصلحة الجمهور، ولا يؤدي منه إلى الاسترسال في الخلافة والمحن، وكان (رضي الله عنه) عارفاً بزمانه، عبقرياً في شأنه، المعبياً في رأيه، مصيباً في اجتهاده، ولما عارضه حسان بقوله: أنشدته بين يدي من خير منك. فسكت عنه، ولم يكن سكوته لوضوح حق كان قد خفي عليه، بل كان السكوت إجلالاً لرسول الله ﷺ وتادباً.

قوله: «عن البيع والاشتراء» «حسن»: روي عن عطاء بن يسار أنه كان إذا مر عليه بعض من يبيع في المسجد قال: عليك بسوق الدنيا، إنما هذا سوق الآخرة. وعن عمر (رضي الله عنه) قال لرجلين من أهل الطائف رفعا أصواتهما في مسجد النبي ﷺ: لو كتتما من أهل البلد لأوجعتكما، ترفعان أصواتكما في مسجد النبي ﷺ؟ وأنه سمع صوت رجل في المسجد، فقال:

[٧٣١] قال الشيخ: وله علة أخرى وهي: أنه من رواية ليث بن أبي سليم وهو ضعيف.

[٧٣٢] قال الشيخ: «وقال حديث حسن» أي الترمذي، قلت وإسناده حسن.

(١) الأحزاب: ٥٦.

٧٣٣ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَبِيعُ أَوْ يَتَبَاغُ فِي الْمَسْجِدِ، فَقُولُوا: لَا أَرْبِحُ اللَّهُ تِجَارَتَكَ». وَإِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَنْشُدُ فِيهِ ضَالَّةً، فَقُولُوا: لَا رَدَّ اللَّهُ عَلَيْكَ» رواه الترمذي، والدارمي. [٧٣٣]

٧٣٤ - \* وعن حكيم بن حزام، قال: نهى رسول الله ﷺ أن يُسْتَقَادَ فِي الْمَسْجِدِ، وَأَنْ يَنْشُدَ فِيهِ الْأَشْعَارُ، وَأَنْ تُقَامَ فِيهِ الْحُدُودُ. رواه أبو داود في «سننه»، وصاحب «جامع الأصول» فيه عن حكيم. [٧٣٤]

٧٣٥ - \* وفي «المصابيح» عن جابر.

٧٣٦ - \* وعن معاوية بن قرة، عن أبيه، أن رسول الله ﷺ نهى عن هاتين الشجرتين - يعني البصل والثوم - وقال: «مَنْ أَكَلَهُمَا فَلَا يَغْرُبَنَّ مَسْجِدُنَا». وقال: «إِنْ كُتِمَ لَابِدٌ أَكَلِيهِمَا؛ فَأَمِيتُوهُمَا طَبْحًا» رواه أبو داود. [٧٣٦]

٧٣٧ - \* وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدٌ إِلَّا الْمَقْبَرَةَ وَالْحِمَامَ» رواه أبو داود، والترمذي، والدارمي. [٧٣٧]

اتلوي أين أنت؟ قوله: «أَنْ يَتَحَلَّقَ النَّاسُ» «تَوْ»: هو أن يجلسوا حلقة حلقة، والنهي يحتمل معنيين: أحدهما أن تلك الهيئة تخالف اجتماع المصلين، والثاني أن الاجتماع للجمعة خطب جليل، لا يسع من حضرها أن يهتم بما سواها حتى يفرغ منها، وتحلق الناس قبل الصلاة موهم بالفتلة عن الأمر الذي ندبوا إليه. «حس»: في الحديث كراهة التحلق والاجتماع يوم الجمعة قبل الصلاة لمذاكرة العلم، بل يشتغل بالذكر، والصلاة، والإنصات للخطبة، ولا بأس بعد ذلك.

الحديث السابع إلى الثامن عشر عن حكيم بن حزام: قوله: «عن حكيم بن حزام» قال المؤلف: روى هذا الحديث أبو داود في آخر كتاب الحدود عن الحكيم، وكذا في جامع الأصول عن الحكيم، وفي كتاب المصابيح عن جابر، ولم يوجد في الأصول الرواية عنه. قوله: «أَنْ يَسْتَقَادَ» «فَه»: استقادت الحاكم سأله أن يقتدي القود أي القصاص، وقتل القاتل بدل القاتل. «حس»: قال عمر (رضي الله عنه) فيمن لزمه حد في المسجد: «أخرجوه»، وعن علي مثله.

الحديث التاسع عشر عن معاوية: قوله: «وَقَالَ: مَنْ أَكَلَهُمَا فَلَا يَغْرُبَنَّ الْجُمُعَةُ كَالْيَافِانِ لِلْجُمُعَةِ الْأُولَى وَإِنْ دَخَلَ الْعَاطِفُ، نَحْو: أَعْجَبَنِي زَيْدُ وَكَرَمُهُ، وَقَوْلُ امْرِئِ الْقَيْسِ: ذَلِكَ مَنْ نَسَبًا جَاهَنِي وَخَيْرُهُ عَسَى أَيْمَى الْأَسْوَدِ

نَعُطَفَ «خَيْرَتُهُ» عَلَى «جَاهَنِي» عَلَى سَبِيلِ الْبَيَانِ. وَفِي النَّهْيِ عَنِ الْقُرْبَانِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ النَّهْيَ

[٧٣٣] قَالَ الشَّيْخُ: رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي أَوَاخِرِ «الْبَيْوَعِ» (٢٤٨/١) وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ. قُلْتُ: وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ.

[٧٣٤] قَالَ الشَّيْخُ: الْحَدِيثُ ثَابِتٌ قَوِيٌّ بِشَوَاهِدِهِ.

[٧٣٦] قَالَ الشَّيْخُ: رَوَاهُ فِي أَوَاخِرِ «الْأَطْعَمَةِ» رَقْم (٣٨٢٧) وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ.

[٧٣٧] قَالَ الشَّيْخُ: وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ.

٧٣٨ - \* وعن ابن عمر، قال: نهى رسول الله ﷺ أن يُصلى في سبعة مواطن: في الزبلة، والمجزرة، والمقبرة، وقارعة الطريق، وفي الحمام، وفي معاطن الإبل، وفوق ظهر بيت الله. رواه الترمذي، وابن ماجه. [٧٣٨]

عند الدخول أولى وأحق، وفي إضافة المسجد إلى الضمير المعظم إشعار بالعلية، وهو يحتمل وجهين: أحدهما أن مسجدنا مكان حلول الملائكة المقربين، ومهبط نزول كلام رب العالمين، فهو حري بأن يطيب بأنواع الطيب ويخمر بأصناف الصندل، فأنى يصلح لنقن الشجرتين الحبيبتين؟ والثاني أن يراد جنس المساجد، ومعنى الإضافة اجتماع المؤمنين فيه لأداء فرائض الله تعالى فيجب الاجتناب عما يؤذيهم من الروائح الكريهة، ومن ثم سن الغسل وتنظيف الثياب. قوله: «لا بد» «الجوهري»: «بد» فرقة، وقولهم: لا بد من كذا، كأنه قال: لا فراق منه، والجملة معترضة بين اسم كان وخبره.

قوله: «فأميتوهما طبخاً» مجاز لهذا مجاز قوله: «يميتون الصلاة» لكن بالعكس، فإن إحياء الصلاة أداؤها في أول وقتها، حتى تكون طرية رياً، وإماتتها إخراجها عن وقت الاختيار، حتى تكون ذابلة يابسة، فحياة الشجرتين عبارة عن قوة رائحتهما عند طراوتهما، وموتهما إزالة تلك الرائحة بالطبخ، وفيه إشارة لأهل العرفان إلى سر دقيق.

الحديث العشرون والحادي والعشرون عن ابن عمر رضي الله عنه: قوله: «المجزرة» «نه»: أي الموضع الذي ينحر فيه الإبل، ويذبح فيه البقر والشاة، ونهى عنها لأجل النجاسة التي فيها من دماء الذبائح وأروائها، وجمعها المجازر، والمعاطن جمع معطن، وهو مبرك الإبل حول الماء. «حسن»: اختلفوا في الصلاة في المقبرة والحمام، فرويت الكراهية فيها عن جماعة من السلف لظاهر الحديث، وإن كانت التربة طاهرة، وقالوا: قد قال النبي ﷺ: «اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم ولا تتخذوها قبوراً» فدل أن محل القبر ليس بمحل للصلاة. ومنهم من ذهب إلى أن الصلاة جائزة إذا صلى في موضع نظيف منه، وتأويل الحديث هو أن الغالب من أمر الحمام قذارة المكان، ومن أمر المقبرة اختلاط تربتها بصديد الموتى والحومها، فالنهي لنجاسته، وإن كان المكان طاهراً فلا بأس، وكذلك الزبلة والمجزرة، وقارعة الطريق، فالنهي عن الصلاة فيها لنجاستها، وفي قارعة الطريق معنى آخر، وهو اختلاف المار يشغله عن الصلاة. وأما فوق ظهر بيت الله، فإن لم يكن بين يديه سترة أي بقية جدار يستقبلها بطلت عند الشافعي، ويصح عند أبي حنيفة وإن لم يكن بين يديه شيء، كما لو صلى على أبي قيس متوجهاً إلى هواء البيت.

واحتج من جور الصلاة في هذه الموضع إذا كان المكان طيباً بما روي عن جابر أن النبي ﷺ قال: «جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً» ويقال: حديث جابر إنما لإظهار فضيلة هذه الأمة، حيث رخص لهم في الطهور بالأرض، والصلاة في الموضع التي لم تكن للصلاة من بقاعها، بخلاف سائر الأمم، فيجوز أن يدخل فيه التخصيص.

٧٣٩- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «صَلُّوا فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ، وَلَا تُصَلُّوا فِي أَعْطَانِ الْإِبِلِ» رواه الترمذي. [٧٣٩]

٧٤٠ - \* وعن ابن عباس، رضي الله عنهما، قال: لعن رسول الله ﷺ زائرتِ

«تو»: العلية في المعادن لو كانت النجاسة لم يرخص لهم في المرابض أيضاً؛ لانهما سيان في هذا الحكم، فاما العلة في المواطن الأخرى المذكورة في الحديث فإنها مختلفة، ثم إن الأمانة النجسة لا تنحصر في هذه المواضع النجس، ولو كانت العلة النجاسة لكان من الجائز أن يسط في المزيلة بساطاً في المكان اليابس، أو وجد موضعاً خالياً من النجاسة فصلى فيها، لكن ذلك استخفاف لأمر الدين، لأن من حق الصلاة أن تؤدي في الأمانة التنظيف، والبقاء المحترمة.

الحديث الثاني والعشرون عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «في مرابض الغنم» وفي معناه ما رواه الإمام الشافعي (رضي الله عنه) عن ابن مغفل عن النبي ﷺ قال: «إذا أدركتم الصلاة وأنتم في مرابض الغنم فصلوا فيها، فإنها سكتة وبركة، وإذا أدركتم الصلاة وأنتم في أعطان الإبل فأخرجوا منها فصلوا؛ فإنها جن<sup>(١)</sup> من جن خلقت، ألا ترونها إذا نفرت كيف تشمخ بأنفها؟»<sup>(٢)</sup>.

«قضى»: المرابض جمع مريض، وهو ماوى الغنم، والأعطان المبارك، والفارق أن الإبل كثير الشرار، شديد النار، فلا يأمن المصلي في أعطانها من أن ينثر ويقطع الصلاة عليه، ويتشوش قلبه؛ فيمنعه من الخشوع فيها، وإليه أشار: «لا تصلوا في مبارك الإبل؛ فإنها من الشياطين» ولا كذلك في مرابض الغنم.

واختلف العلماء في أن النهي الوارد عن الصلاة في المواطن السبعة للتحريم أو للتنزيه، ثم القائلون بالتحريم اختلفوا في الصحة خلافاً مبنياً على أن النهي هل يدل على الفساد؟ وفيه أربعة مذاهب: أحدها أنه يدل مطلقاً، وثانيها أنه لا يدل مطلقاً، وثالثها الفرق بين ماورد في العبادات، وبين ما ورد في المعاملات ونحوها، ورابعها الفرق بين ما إذا كان متعلق النهي نفس الفعل، وما يكون لازماً كصوم يوم العيد، والصلاة في الأوقات المكروهة، وبيع الربا، وبين ما لا يكون كذلك، كالصلاة في دار المغصوبة، والوادي وأعطان الإبل، والبيع وقت النداء.

الحديث الثالث والعشرون عن ابن عباس: قوله: «زائرات القبور» «حس»: كان هذا قبل الترخيص، فلما رخص دخل في الرخصة الرجال والنساء. وقيل: بل نهى النساء عن زيارة القبور باق، لقلة صبرهن، وكثرة جزعهن إذا رأين القبور، والنهي عن الإسماع في القبور إنما

[٧٣٩] صحيح.

(١) في (ط) جزء، وتصويبه من (ك) والسنن الكبرى للبيهقي (٢/٤٤٩).

(٢) الحديث رواه البيهقي في الكبرى (٢/٤٤٩)، وانظر الكثر (١٩١٧٦).

القُبُورِ، والمتَّخِذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالسُّرُجَ. رواه أبو داود، والترمذی، والنَّسَافِي. [٧٤٠]

٧٤١ - \* وعن أبي أمامة ، قال: إنَّ حَبْرًا مِّنَ الْيَهُودِ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ: أَيُّ الْبِقَاعِ خَيْرٌ؟ فَسَكَتَ عَنْهُ، وَقَالَ: «اسْكُتْ حَتَّى يَجِيئَ جَبْرِيلُ»، فَسَكَتَ، وَجَاءَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَسَأَلَ، فَقَالَ: مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ؛ وَلَكِنْ أَسْأَلُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى. ثُمَّ قَالَ جَبْرِيلُ: يَا مُحَمَّدُ! إِنِّي دَنَوْتُ مِنَ اللَّهِ دَنُوءًا مَادَنُوتُ مِنْهُ قَطْرًا. قَالَ: «وَكَيْفَ كَانَ يَا جَبْرِيلُ؟» قَالَ: كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ حِجَابٍ مِّنْ نُورٍ، فَقَالَ: شَرُّ الْبِقَاعِ أَسْوَاقُهَا، وَخَيْرُ الْبِقَاعِ مَسَاجِدُهَا. [٧٤١]

كان لتضييع المال، لانه لا نفع فيه لاحد، ويحتمل أن يكون النهي للاحتزاز عن تعظيم القبور، كالنهي عن امتخاذ القبور مساجد.

الحديث الرابع والعشرون عن أبي أمامة رضى الله عنه: قوله: «إن حبرا» «نه»: الحبر والحبر - بفتح الحاء وكسرهما - العالم، وكان يقال لابن عباس الحبر والبحر لعمله وسعته.  
قوله: «سكت وقال: اسكت» أى سكت وقال فى نفسه: اسكت، لا أنه نطق به. وفيه أن من استفتى عن مسألة لم يعلمها فعليه أن لا يعجل فى الإفتاء، ولا يستنكف عن الاستفتاء عمن هو أعلم منه، ولا يتبادر إلى الاجتهاد ما لم يضطر إليه؛ فإن ذلك من سنة رسول الله وسنة جبريل ﷺ.

فإن قلت: كيف قرن المساجد بالأسواق؟ وكمن من بقاع شر من الأسواق. قلت: ذهب فى التقابل إلى معنى الإلهاء والاشتغال. وإن العز الدينى يدفعه الأمر الدينى. ولا شك أن الأسواق معدن الإلهاء عن ذكر الله وما والاه. ألا ترى إلى أنه تعالى كيف وصف أولياءه الذين جعلوا المسجد ماواهم بقوله: «ففى بيوت أذن الله أن ترفع - إلى قوله- رجال لائلهيم تجارة

[٧٤٠] قال الشيخ: روه الترمذى وقال: حديث حسن. وفيه نظر، فإن إسناده ضعيف. إلا أن يريد أنه حسن لغيره فذلك مسلم بالنسبة للقوتين الأوليين، وأما السرج فلم أر ذكره فى غير هذا الحديث فهو من أجل ذلك منكر. وقد فصلت القول عليه فى «الأحاديث الضعيفة» رقم ٢٢٣ نقول هذا بياناً لحال الحديث وما يقتضيه النقد العلمى فيه وإلا فإن إيقاد السرج على القبور وثبة لا يرضاهما دين الإسلام كما بينت ذلك فى «أحكام الجنائز وبدعها».

[٧٤١] رواه الحاكم (٧/٢ - ٨)، وله شاهد من حديث جبير بن مطعم عند أحمد (٨١/٤)، والحاكم وصححه، وقال الشيخ الألبانى: إسناده حسن، وزوه مسلم من حديث أبى هريرة مختصراً بلفظ: «أحب البلاد إلى الله تعالى مساجدها، وأبغض البلاد إلى الله أسواقها».

## الفصل الثالث

٧٤٢- \* عن أبي هريرة، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «مَنْ جَاءَ مَسْجِدِي هَذَا لَمْ يَأْتِ إِلَّا لِحَيْرٍ يُعَلِّمُهُ أَوْ يُعَلَّمُهُ؛ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. وَمَنْ جَاءَ لَغَيْرِ ذَلِكَ؛ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ يَنْظُرُ إِلَى مَتَاعٍ غَيْرِهِ» رواه ابنُ ماجه، والبيهقيُّ في «شعب الإيمان». [٧٤٢]

٧٤٣ - \* وعن الحسنِ مُرسلاً، قال: قالَ رسولُ الله ﷺ: «يَأْتِي عَلَى النَّاسِ رَمَانٌ

ولا يبيع عن ذكر الله وإقام الصلاة»<sup>(١)</sup> وقوله تعالى: «فاسمعوا إلى ذكر الله وذروا البيع»<sup>(٢)</sup> فعلى هذا قوله: «شر البقاع أسواقها» جاء مقررًا لما يعرف به خيرية المساجد، وبضدها تبيين الأشياء، كأنه قال: خير البقاع بقعة مخصصة للذكر الله، مسلمة عن الشوائب الدنيوية، فالجواب من الأسلوب الحكيم، حيث سئل عن الحير أجيب عنه بضده، وقدم الداء على الدواء؛ والمرض على الشفاء، لما عسى أن يدر من المكلف شيء في بيت الشيطان فيتداركه في بيت الرحمن. ولا تظن أن شأن المساجد ويناهى والاجتماع فيها للجماعات أمر هين. فإن مثل رأس الكرويين وسفير [المسلمين]\*\* لم يحصل له دنو مثل ذلك الدنو، وما ذلك إلا لتعظيم المساجد، «ذلك ومن يعظم شئنا لله فإنها من تقوى القلوب»<sup>(٣)</sup>.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «لم يأت» أى جاء مسجدى حال كونه غيرأت إلا لخير. قوله: «ومن جاء لغير ذلك» يوهم أن الصلاة داخلة فيه، وليس كذلك؛ لأن أمر الصلاة مفروغ عنه، وأنها مستثناة من أصل الكلام، وقوله: «بمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ» فيه معنى التشبيه كأنه شبه حالة من أتى المسجد لغير الصلاة والتعلم بحالة من ينظر إلى متاع الغير بغير إذنه، ومع ذلك لم يقصد تملكه بوجه شرعى، فإن ذلك محظور وكذلك إتيان المسجد لغير مابنى له محظور، لاسيما مسجد رسول الله ﷺ فإنه يجب توقيره وتعظيمه إجلالاً وتبجيلاً لمكانة صاحبه ﷺ ولا يدخله عبثاً، ولا ماراً، فكيف بغيرهما؟.

الحديث الثانى عن الحسن رضى الله عنه: قوله: «فليس لله فيهم حاجة» كناية عن براءة الله (سبحانه وتعالى) عنهم، وخروجهم عن ذمة الله، وإلا فالله (سبحانه وتعالى) منزّه عن الحاجة مطلقاً. وفيه تهديد عظيم ووعيد شديد، وذلك أنه ظالم يبالغ فى ظلمه، حيث يضع الشئ فى غير موضعه، وقد مر بيان المضادة بين المسجد والسوق، وماينبأ لأجله.

[٧٤٢] قال الشيخ: ررواه شيخه الحاكم وصححه على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي، وإنما هو على شرط مسلم وحده كما حققته فى «التلخيص الرغيب».

(١) الثور: ٣٦-٣٧.. (٢) الجمعة: ٩. (٣) الحج: ٣٢.

\*\* فى «ك» «للمسلمين».

يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُمْ. فَلَا تُجَالِسُوهُمْ؛ فَلَيْسَ اللَّهُ فِيهِمْ حَاجَةً  
رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٧٤٣]

٧٤٤ - \* وعن السائب بن يزيد، قال: كنتُ نائمًا في المسجد، فحصبني رجلٌ،  
فنظرتُ، فإذا هو عمرُ بنُ الخطَّابِ. فقال: اذهب فأنتي بهذين. فجثتهُ بهما. فقال:  
مِمَّنْ أنتمَا - أو مَنْ أين أنتمَا - ؟ قالَا: من أهلِ الطائفِ. قال: لو كنتمَا من أهلِ  
المدينةِ لأوجعتكما؛ ترفعانِ أصواتكما في مسجدِ رسولِ الله ﷺ؟ ١؟ رواه البخاري.

٧٤٥ - \* وعن مالك، قال: بنى عمرُ رَجَبَةً في ناحيةِ المسجدِ تُسَمَّى البُطَيْحَاءَ،  
وقال: مَنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَلْغَطَ، أو يَنْشِدَ شِعْرًا، أو يَرْفَعَ صَوْتَهُ؛ فَلْيَخْرُجْ إِلَى هَذِهِ  
الرَّجَبَةِ. رواه في الموطأ. [٧٤٥]

---

الحديث الثالث عن السائب بن يزيد: قوله: «فحصبني رجل» «نه»: أى رجمنى بالحصاء،  
وهى الحجارة الصغار. «مع»: يكره رفع الصوت فى المسجد بالعلم وغيره. قوله: «لو كنتمَا من  
أهل المدينة لأوجعتكما» لما لم تكونا معذورين حيثنذ. وقوله: «ترفعان أصواتكما» جملة مستأنفة  
للبیان.

الحديث الرابع عن مالك رضى الله عنه: قوله: «رَجَبَةً» «المغرب»: الرجة - بالفتح -  
الصحراء بين أفنية القوم، ورجة المسجد ساحته. قال أبو على الدقاق: لا ينبغي للحائض أن  
تدخل رجة مسجد الجماعة، متصلة كانت أو منفصلة. وتحريك الحاء أحسن. وأما فى حديث  
على (رضى الله عنه) وصف وضوء رسول الله ﷺ فى رجة الكوفة فإنها دكان فى وسط مسجد  
الكوفة، كان (رضى الله عنه) يقعد فيه ويعظ. قوله: «أن يَلْغَطَ»: اللغظ صوت وضجة لا يفهم  
معناه.

---

[٧٤٣] قال الشيخ: قلت: وقد روى موصولاً، أخرجه الطبرانى فى المعجم الكبير (ج ٣/ ٧٨/ ٢) وأبو إسحاق  
المزكى فى: «الفوائد المتخبة» (ج ١/ ١٤٩/ ٢) من حديث ابن مسعود مرفوعاً وفيه يلعب أبو الخليل، ونسب إلى  
الوضع كما قال الهيثمى (٢/ ٢٤) لكن قال الحافظ المراتى فى «تخریج الأحياء» (١/ ٢٧١): رواه ابن حبان من  
حديث ابن مسعود والحاكم من حديث أنس وقال: صحيح الإسناد. ومن المعلوم أن المراد بـ (ابن حبان) عند الإطلاق  
كتابه المعروف بـ (الصحيح) وعليه فيعبر أن يكون عنده من طريق يلعب هذا: والله أعلم وأما حديث أنس فلم أتف  
عليه عند الحاكم حتى الآن وقد رواه أبو عبد الله الفلاكى فى (الفوائد) (١/ ٨٨ق) وفيه عمام وهو ابن يوسف  
البغى وهو مختلف فيه لكن الراوى عنه محمد بن عبد وهو ابن عاصم السمرقندى معروف بوضع الحديث كما  
قال الذهبي.

[٧٤٥] رواه مالك فى الموطأ رقم (٩٣) بلاغاً بدون إسناد.

٧٤٦ - \* وعن أنس، قال: رأى النبي ﷺ نُخَامَةً فِي الْقِبْلَةِ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ حَتَّى رَوَى فِي وَجْهِهِ، فَقَامَ فَحَكَّهُ بِيَدِهِ، فَقَالَ: «إِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا يُنَاجِي رَبَّهُ، وَإِنْ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ؛ فَلَا يَزُقُّ أَحَدُكُمْ قَبْلَ قِبَلَتِهِ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ، أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ»، ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ فَبَصَقَ فِيهِ، ثُمَّ رَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ، فَقَالَ: «أَوْ يَفْعَلُ هَكَذَا» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

٧٤٧ - \* وعن السائب بن خلاد، - وهو رجلٌ من أصحابِ رسولِ الله ﷺ - ، قال: «إِنَّ رَجُلًا أَمَّ قَوْمًا، فَبَصَقَ فِي الْقِبْلَةِ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْظُرُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِقَوْمِهِ حِينَ فَرَغَ: «لَا يُصَلِّيَ لَكُمْ». فَأَرَادَ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ يُصَلِّيَ لَهُمْ، فَمَنْعُوهُ، فَأَخْبَرُوهُ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ: نَعَمْ، وَحَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّكَ قَدْ آذَيْتَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. [٧٤٧]

٧٤٨ - \* وعن معاذ بن جبل، قال: احتبس عنا رسولُ الله ﷺ ذاتَ غَدَاةٍ عَنْ

الحديث الخامس عن أنس رضي الله عنه: قوله: «نخامة» «نه»: وهى البزقة التى تخرج من أقصى الخلق، ومن مخرج الحاء المعجمة. وقوله: «حتى روى فى وجهه» الضمير الذى أقيم مقام الفاعل راجع إلى معنى قوله: «شق ذلك عليه» وهو الكراهة.

قوله: «وإن ربه بينه وبين القبلة» «حسن»: معناه أنه يقصد ربه بالتوجه إلى القبلة، فيصير بالتقدير كأن مقصوده بينه وبين القبلة، فأمر أن يسان تلك الجهة عن البزاق. «مح»: الأمر بالبصاق عن يساره وتحت قدمه هو فيما إذا كان فى غير المسجد، وأما فى المسجد فلا يبصق إلا فى ثوبه.

الحديث السادس عن السائب بن خلاد رضى الله عنه : قوله: «لا يصلى لكم» وكان أصل الكلام لاتصل لهم، فعدل إلى النفي ليؤذن بأنه لا يصلح للإمامة، وأن بينه وبينها منافاة. وأيضاً فى الإعراض عنه غضب شديد عليه، حيث لم يجعله محلاً للخطاب، وذلك لسوء أدبه بين يدى ربه. قوله: «فلذكر ذلك» أى ذكر الرجل قولهم: إنك منعتنى عن الإمامة، أكذا هو؟ فقال: نعم. وقوله: «حسبت» من كلام الراوى، حسبت أن رسول الله ﷺ تكلم بهذه الزيادة.

الحديث السابع عن معاذ بن جبل رضى الله عنه: قوله: «نترأى عين الشمس» وضع «نترأى» موضع «نرى» للجمع. قوله: «فتوب» «نه»: التوب ههنا إقامة الصلاة، والأصل فيه



صلاة الصبح، حتى كدنا نترامى عين الشمس، فخرج سريعاً، فتُوبَ بالصلاة، فصلّى رسول الله ﷺ وتجوّزَ في صلاته. فلما سلّم دعا بصوته، فقال لنا: «على مصافكم كما أنتم»، ثم انقفل إلينا، ثم قال: «أما إني سأحدثكم ما حبستني عنكم الغداة: إني قُمتُ من الليل، فتوضأتُ وصليتُ ما قُدّرَ لي، فنعستُ في صلاتي حتى استثقلتُ، فإذا أنا بربي تبارك وتعالى في أحسن صورة، فقال: يا محمد! قلتُ: ليّك رب! قال: فيم يختصم الملائة؟ قلتُ: لا أدري. قالها ثلاثاً. قال: «فرايته وضع كفه بين كتفي حتى وجدتُ بردَ أنامله بينَ ثديي»، فتجلّى لي كلُّ شيء وعرفتُ. فقال: يا محمد! قلتُ: ليّك رب! قال: فيم يختصم الملائة؟ قلتُ: في الكفارات. قال: وماهن؟ قلتُ: مشيُ الأقدام إلى الجماعات، والجلوسُ في المساجد بعد الصلوات، وإسباغ الوضوء حين الكريهات. قال: ثم فيم؟ قلتُ: في الدرجات. قال: وماهن؟

أن يجيء الرجل مستصرخاً فيلوح بثوبه ليرى ويشهر، فسمى الدعاء توبياً لذلك، وكل داع مثوب.

قوله: «تجوّز في صلاته» «نه»: أى خفف وأسرع بها. وقوله: «على مصافكم» أي اتبنا عليها، وهى جمع مصف، وهو موضع الصف. «وأسألك حيك» يحتمل أن يكون أننى أسألك حيك إياي، أو حيك إياك، وعلى هذا يحمل قوله: «ووجب من يحبك». وأما قوله: «حب عمل يقربنى إلى حيك» فيدل على أنه طالب لمحبة العمل، حتى يكون وسيلة إلى محبة الله تعالى إياه، فينبغى أن يحمل الحديث على أقصى ما يمكن من المحبة في الطرفين، ولعل السر في تسميته بحبيب الله لا يخلو من هذا. وقد أشبعنا القول في معنى الحديث في الفصل الثانى، ونقلنا هناك عن التوريشى أنه قال: تلك الروايات كانت في المنام، واستشهد بالحديث الذى رواه الطبرانى، ويروى أيضاً عن الإمام أحمد بن حنبل: أنها كانت في اليقظة، حيث قال: «فنعست في صلاتي حتى استثقلت» وقد رويانا في الحديث عن الإمام أحمد: «فنعست في صلاتي حتى استثقلت» فدل على أنها كانت في المنام. قوله: «النعاس» النوم القليل، قال الله تعالى: ﴿إِذْ يَغْشِيكُمْ النعاس أَمَنَةً مِنْهُ﴾ (١) والله أعلم.

«غب» قوله: «ثم تعلموها» أى لتعلموها، فحذف اللام، وأشد الدار الحديثى:

تيدّن فإنى حموها وجارها

قلت لبواب لديه دارنا

قلت: إطعام الطعام، ولين الكلام، والصلاة والناس نيام. ثم قال: سئل، قل: اللهم إني أسألك فعل الخيرات، وترك المنكرات، وحُب المساكين، وأن تغفر لي وترحمني، وإذا أردت فتنة في قوم فتوقني غير مفتون، وأسألك حبك وحب من يحبك، وحب عمل يقربني إلى حبك. فقال رسول الله ﷺ: «إنها حق فادرسوها ثم تعلموها». رواه أحمد، والترمذي، وقال: هذا حديث حسن صحيح، وسألت محمد بن إسماعيل عن هذا الحديث. فقال: هذا حديث صحيح.

٧٤٩ - \* وعن عبد الله بن عمرو بن العاص، قال: كان رسول الله ﷺ يقول إذا دخل المسجد: «أعوذ بالله العظيم، وبوجهه الكريم، وسلطانه القديم، من الشيطان الرجيم». قال: «فإذا قال ذلك»، قال الشيطان: حُفِظَ مِنِّي سائر اليوم. رواه أبو داود. [٧٤٩]

---

أصله لتبذ، ولم يضطر إليه إذ يمكنه أن يقول: ائذن لي. لا يقال: أصله يتبذ بالرفع، فأسكن ضرورة، إذ لو كان كذلك لقال: «يتبذن أتي» بغير الفاء.

قوله: «هذا حديث حسن» قال ابن الصلاح: فيه إشكال؛ لأن الحسن قاصر عن الصحيح، فالجمع بينهما في حديث واحد جمع بين المتنافيين. وجوابه أن ذلك راجع إلى الإسناد، فإذا روى الحديث بإسنادين، أحدهما حسن، والآخر صحيح، استقام أن يقال فيه: إنه حسن صحيح. أو أراد بالحسن معناه اللغوي، وهو ما تميل إليه النفس ولا ياباه.

الحديث الثامن عن عبد الله بن عمرو: قوله: «فإذا قال ذلك» الفاء دلت على محذوف، أي فقال النبي ﷺ: «إذا قال المؤمن ذلك قال الشيطان» إلى آخره.

الحديث التاسع عن عطاء رضى الله عنه: قوله: «لا تجعل قبري وثناً» فيه تشبيه، أي لا تجعل قبري مثل الوثن المعبود في تعظيم الناس وعودهم للزيارة إليه بعد بدهم واستقبالهم نحوه في السجود، كما نسمع ونشاهد الآن في بعض المزارات والمشاهد. وقوله: «اشتد غضب الله» استئناف، كأنه قيل: لم تدعو بهذا الدعاء وتتضرع فيه ويجعل قبرك كالوثن؟ فأجاب ترحماً على أمته، وتعمقاً عليهم بقوله: «اشتد غضب الله» إلى آخره.

---

[٧٤٩] صححه الشيخ في المشكاة وصححه أبي داود.

٧٥٠- \* وعن عطاء بن يسار، قال: قال رسول الله ﷺ: «اللهم لا تجعل قبري وثناً يُعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» رواه مالك مُرسلاً. [٧٥٠]

٧٥١- \* وعن معاذ بن جبل، قال: كان النبي ﷺ يستحب الصلاة في الحيطان. قال بعض رواته: - يعني البساتين- : رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث الحسن بن أبي جعفر، وقد ضعفه يحيى بن سعيد وغيره.

٧٥٢- \* وعن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: «صلاة الرجل في بيته بصلاة، وصلاته في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلاة، وصلاته في المسجد الذي يُجمع فيه بخمسائة صلاة، وصلاته في المسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة، وصلاته في مسجدي بخمسين ألف صلاة، وصلاته في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة» رواه ابن ماجه. [٧٥٢]

٧٥٣- \* وعن أبي ذر، قال: قلت: يا رسول الله! أي مسجد وضع في الأرض أول؟ قال: «المسجد الحرام». قال: قلت: ثم أي؟ قال: «ثم المسجد الأقصى».

الحديث العاشر والحادي والثاني عشر، عن أبي ذر (رضي الله عنه) : قوله: «ثم الأرض لك مسجد» يعني سألت يا أبا ذر عن أماكن بنيت مساجد، واختصت العبادة بها أيها أقدم زماناً، فأخبرتك بوضع المسجدين، وتقدمهما على سائر المساجد، ثم أخبرك بما أنعم الله على وعلى أمتي، من تسوية الجناح (١)، وتسوية الأراضي في أداء العبادة فيها، كما ورد: «جعلت لى الأرض مسجداً» و«طهوراً» (٢) ولفظ الحديث موافق لقوله تعالى: ﴿إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً﴾ (٣) والموضع غير، والبناء غير. «الكشاف»: «وضع للناس» صفة البيت، والواضع

[٧٥٠] صححه الشيخ في المشكاة وتحذير الساجد.

[٧٥٢] ضعيف.

(١) قال محقق (ط): وفي نسخة «من رفع الجناح» ولعله هو الصحيح (للمصح).

(٢) حديث صحيح، رواه أبو داود وابن ماجه وصححه الألباني في صحيح الجامع (٣٠٩٩) وانظر الإرواء.

(٢٨٥).

(٣) آل عمران: ٩٦.

قلت: كم بينهما؟ قال: «أربعون عاماً؛ ثم الأرض لك مسجداً، فحيثما أدركتك الصلاة فصل». متفق عليه.

## (٨) باب الستر

### الفصل الأول

٧٥٤ - \* عن عمر بن أبي سلمة، قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ يُصلي في ثوبٍ واحدٍ مُستَملاً به، في يَتِ أمَّ سلمة، واضِعاً طَرَفَيْهِ على عَاتِقَيْهِ. متفق عليه.

هو الله (عز وجل) ويدل عليه قراءة من قرأ: «وضع للناس» تسمية الفاعل، وهو الله تعالى، ومعنى وضع الله جعله متعبداً.

قال الإمام في التفسير الكبير: دلالة الآية على الأولوية في الفضل والشرف أمر لا بد منه؛ لأن المقصود الأول من ذكر الأولوية بيان الفضيلة ترجيحاً له على بيت المقدس، ولا تأثير للأولية في البناء في هذا الفضل. وروى عن علي (رضي الله عنه) أنه سئل أهو أول بيت؟ قال: لا، قد كان قبله بيوت، ولكنه أول بيت وضع للناس مباركاً فيه الهدى، والرحمة، والبركة. على أنهم ذكروا أن الكعبة إنما وضعت عند خلق السموات والأرض.

روى في التفسير عن عبدالله بن عمرو ومجاهد والسدي أنه أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق الأرض والسماء، وكانت زينة بيضاء على الماء، ثم دحيت الأرض تحته. ومن ثم سميت مكة أم القرى. وقال ﷺ: «إلا إن الله تعالى قد حرم مكة يوم خلق السموات والأرض» فيكون وضع بيت المقدس بهذا المعنى في علم الله تعالى أربعين سنة بعد المسجد الحرام، وإن كان بين البنائين مدة متطاولة، فعلى هذا يحمل بناء إبراهيم عليه السلام على رفع ما انهدم من البيت، كما قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾<sup>(١)</sup> وكذلك داود وسليمان (عليهما الصلاة والسلام) رفعا قاعدة بيت المقدس بعد ما انهدم أو زادافيه. والله أعلم.

### باب الستر

### الفصل الأول

الحديث الأول عن عمر بن أبي سلمة: قوله: «مستملاً به» «مع»: المشتغل، والمتوشع، والمخالف بين طرفيه معناها واحد هنا. قال ابن السكيت: المتوشع أن يأخذ طرف الثوب الذي ألقاه على منكبيه الأيمن من تحت يده اليسرى، ويأخذ طرف الثوب الذي ألقاه على الأيسر من تحت يده اليمنى، ثم يعقدها على صدره.

(١) البقرة: ١٢٧.

٧٥٥ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الثُّوبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقِهِ مِنْ شَيْءٍ» متفق عليه.

٧٥٦ - \* وعنه، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ: «مَنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، فَلْيُخَالِفْ بَيْنَ طَرَفَيْهِ» رواه البخاري.

٧٥٧ - \* وعن عائشة، رضي الله عنها، قالت: صلى رسول الله ﷺ في خميصٍ لها أعلامٌ، فنظر إلى أعلامها نظرةً، فلماً انصرف، قال: «اذهبوا بخميصتي هذه إلى أبي جهنم، وأتوني بأبجانية أبي جهنم؛ فإنها ألّهتني أنفاً عن صلاتي» متفق عليه.

وفي روايةٍ للبخاري، قال: «كنتُ أنظرُ إلى علمِها وأنا في الصلاة، فأخافُ أن يفتنني».

---

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «ليس على عاتقه من شيء» «مع»: قالت العلماء: حكمته أنه إذا تزين به ولم يكن على عاتقه من شيء لم يامن أن تتكشف عورته، بخلاف ما إذا جعل بعضه على عاتقه، ولأنه قد يحتاج إلى إمساكه بيده أو يديه، فيشغل بذلك، ولا يمكن من وضع اليد اليمنى على اليسرى، فتفوت السنة، والزينة المطلوبة في الصلاة، قال الله تعالى: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ (١) ثم قال مالك، وأبو حنيفة، والشافعي (رضى الله عنهم) والجمهور: هذا النهي للتنزيه، لا للتحريم، فلو صلى في ثوب واحد سائر لعورته ليس على عاتقه من شيء صحت صلاته مع الكراهة. وأما أحمد وبعض السلف فذهبوا إلى أنه لا تصح صلاته، عملاً بظاهر الحديث.

الحديث الثالث والرابع، عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «في خميص» «نه»: الخماص ثياب خبز أو صوف معلمة سوداء، وقيل: لا تسمى خميصاً إلا أن تكون سوداء معلمة، وكانت من لباس الناس قديماً. «تو»: فعلى هذا قول عائشة (رضى الله عنها): «لها أعلام» على وجه البيان والتأكيد.

قوله: «بأبجانية» «نه»: المحفوظ بكسر الباء، ويروى بفتحها، وهو منسوب إلى منبج المدينة المروقة، وهي مكسورة الباء، ففتحت في النسب، وأبليت الميم همزة. وقيل: إنه منسوب إلى

٧٥٨- \* وعن أنس، قال: كان قِرَامٌ لعائشة سَتَرَتْ به جانبَ بيتها، فقال لها النبي ﷺ: «أميطي عَنَّا قِرَامَكَ هذا، فَإِنَّهُ لَا يَزَالُ تصاوِرُهُ تعرِضُ لي في صَلَاتِي». رواه البخاري.

٧٥٩- \* وعن عُبَيْة بنِ عامرٍ، قال: أهدى لرسول الله ﷺ فروجٌ حريرٍ، فلبسه ثمَّ صَلَّى فيه، ثمَّ أنصرفَ فنزعه نزاعًا شديدًا كالكارِه له، ثمَّ قال: «لا ينبغي هذا للمتقين» متفق عليه.

موضع اسمه اتيجان، وهو أشبه؛ لأن الأول فيه تعسف. وهو كساء يتخذ من الصوف، وهو خمل ولا علم له، وهو من أدون الثياب الغليظة، والهمزة فيها زائدة. «خط»: إنها منسوبة إلى آخر ييجان، وقد حذفت بعض حروفها وعرب.

قوله: «أَنفًا» «نه»: يقال: فعلت الشيء أَنفًا، أى فى أقل<sup>(١)</sup> ما يقرب منى، وراد فى الفائق: من انتاف الشيء، وهو ابتداءه. «قض»: قيل: أرسل إليه لأنه كان أهداه إلى أهداه علمها، أى شغله عن الصلاة يوقع نظره إلى نقوش العلم والوانه، وتفكره فى أن مثل ذلك للرعونة التى لا تليق به. ردها إليه، واستبدل منه أنيجانية كيلا يتأذى قلبه بردها إليه. «شف»: وفيه إيدان بأن للصور والاشياء الظاهرة تأثيرًا ما فى النفوس الطاهرة والقلوب الزكية. أقول: وفيه إشارة إلى كرامة الأعلام التى يعاطاها الناس على أردائهم، وقد نص عليها.

الحديث الخامس عن أنس رضي الله عنه: قوله: «قِرَام» «نه»: وهو الستر الرقيق، وقيل: الصفيق من الصوف ذى ألوان، وقيل: القرام الستر الرقيق وراء الستر الغليظ، ولذلك أضافه فى حديث آخر، وقيل: قِرَام ستر. «وأميطي» من الإماطة، وهى التنجية، «تعرض لى» أى يظهر لى نقوشه.

الحديث السادس عن عُبَيْة: قوله: «فروج حرير» «نه»: هو القباء الذى شق من خلفه، قيل: الظاهر أن هذا كان قبل التحريم، فنزعه نزع الكاره؛ لما فيه من الرعونة، وذلك مثل ما بدا له فى الخميصة وقيل: كان بعده، وإنما لبسه استمالة لقلب من أهداه إليه، وهو المقوقس صاحب الإسكندرية، أو أكيدر صاحب دومة، أو غيرهما على اختلاف فيه. أقول: يعلم من مفهوم قوله: «لا ينبغي هذا للمتقين» أن ذلك كان قبل التحريم؛ لأن المتقى وغيره فى التحريم سواء.

(١) فى (ط) جاءت بلفظة «أول»، وما أثبتناه من (ك).

## الفصل الثاني

٧٦٠ - \* عن سلمة بن الأكوع، قال: قلت: يا رسول الله! إني رجلٌ أصيدُ؛ أفأصلي في القميص الواحد؟ قال: «نعم»، وأزره ولو بشوكةٍ، رواه أبو داود، وروى النسائي نحوه. [٧٦٠]

٧٦١ - \* وعن أبي هريرة، قال: بينما رجلٌ يصلي مُسبِلَ إزاره، قال له رسولُ الله ﷺ: «اذْهَبْ قَتُوصًا»، فذهبَ قَتُوصًا، ثمَّ جاءَ. فقالَ رجلٌ: يا رسولَ الله! مالكَ أمرته أن يتوصاً؟ قال: «إنه كان يُصلي وهو مُسبِلُ إزاره، وإنَّ اللهَ لا يقبلُ صلاةَ رجلٍ مُسبِلِ إزاره» رواه أبو داود. [٧٦١]

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن سلمة رضي الله عنه: قوله «أصيد» منه: هكنا جاء في رواية، وهو الذي في علة لا يمكنه الالتفات معها، والمشهور أصيد من الأصطياد، والثاني أنب لأن الصياد يطلب الخفّة، وربما يمنعه الإزار من العدو خلف الصيد، ويدل عليه قول محيي السنة بعد هذا. قوله: «نعم»، وأزره، أى صل فيه وأزره. «حسن»: هذا إذا كان جيب القميص واسعاً يظهر منه عورته فعليه أن يزر.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله «مسبِلُ إزاره» صفة بعد صفة لرجلٍ. قال ابن الأعرابي: المسبل الذي يطول ثوبه، ويرسله إلى الأرض، يفعل ذلك تبخترًا واختيالًا. «مط»: يعنى أن الله تعالى لا يقبل كمال صلاة رجل يطول ذيله. وإطالة الذيل عند الشافعي مكروهة، سواء كانت في الصلاة أو غيرها، ومالك يجوزها في الصلاة، ولا يجوزها في المشي؛ لظهور الخيلاء فيه، وليس كذلك في الصلاة. أقول: لحل السر في أمره بالتوص. وهو طاهر - أن يفكر الرجل في سبب ذلك الأمر، فيقف على ما ارتكبه من شنعاء، وأن الله تعالى ببركة أمر رسول الله ﷺ بطهارة الظاهر يطهر باطنه من التكبر والخيلاء؛ لأن طهارة الظاهر مؤثرة في طهارة الباطن؛ فعلى هذا ينبغي أن يعبر كلام رسول الله ﷺ عن أن الله لا يقبل صلاة التكبر المختال، فتأمل في طريق هذا التشبيه، ولطف هذا الإرشاد.

ومنه ما روي عن عطية قال: قال النبي ﷺ: «إن الغضب [خلق]»<sup>(١)</sup> من الشيطان وإن

[٧٦٠] إسناده حسن.

[٧٦١] ضعيف.

(١) ما بين المعكوفين سقط من (ط)، وأثبتناه من (ك).

٧٦٢ - \* وعن عائشة ، قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا تقبل صلاة حائض إلا

بخمار» رواه أبو داود، والترمذي. [٧٦٢]

٧٦٣ - \* وعن أم سلمة، أنها سألت رسول الله ﷺ: أتصلي المرأة في درع  
وخمار ليس عليها إزار؟ قال: «إذا كان الدرع سابقاً يغطي ظهور قدميها» رواه أبو  
داود، وذكر جماعة وقوه على أم سلمة. [٧٦٣]

٧٦٤ - \* وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ نهى عن السدل في الصلاة، وأن  
يغطي الرجل فاه. رواه أبو داود، والترمذي. [٧٦٤]

---

الشیطان خلق من النار، وإنما تطفأ النار بالماء، فإذا غضب أحدكم فليتوضأ» أخرجه أبو داود.  
ولعل الرجل كان بليغاً متنبهاً للرمزة فظهر ظاهره وباطنه، وإلا فلم يكن يقره على ما كان  
عليه.

الحديث الثالث عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «حائض» «نه»: أى التى بلغت سن  
المحيض وجرى عليها القلم، حاضت أو لم تحض، ولم يرد فى أيام حيضها، لأن  
الحائض لا صلاة عليها. «حسن»: فيه دليل على أن رأسها عورة، فلو كشفت فى الصلاة فلا تصح  
صلاتها، هذا فى الحرة، وأما فى الأمة فتصح صلاتها مكشوفة الرأس، وعورتها ما بين سرتها  
وركبتيها كالرجل.

أقول - والله أعلم -: كان من حق الظاهر أن يقال: لا تقبل صلاة الحرة إلا بخمار، فكفى  
عنها بما يختص بها من الوصف، توهيناً لها بما يصدر عنها من كشف رأسها، كأنه قيل: غطي  
رأسك بأذن المحيض، ومن ثم سعى الله تعالى المحيض بالأنثى.

الحديث الرابع عن أم سلمة: قوله: «في درع» «نه»: درع المرأة: قميصها، والسبوغ الشمول  
والسعة. «شف»: فى الحديث دلالة على أن ظهر قدميها عورة يجب سترها. «حسن»: قال  
الشافعى (رضي الله عنه): إذا انكشف شيء مما سوى الوجه واليدين فعليها الإعادة.

قوله: «وذكر» أى ذكر أبو داود أو أحد من الرواة جماعة من المحدثين وقفوا هذا الحديث،  
وقصروا به على أم سلمة. والموقوف عند الإطلاق ما روى عن الصحابي من قوله أو فعله.

---

[٧٦٢] صحيح.

[٧٦٣] لا يصح.

[٧٦٤] قال الشيخ فى قوله: رواه الترمذى: إنما له الشطر الأول منه فقط، وفى سنده ضعف، لكن هو عند أبى  
داود بتمامه، بإسناد حسن، كما بيته فى «صحيح السنن».



٧٦٥ - \* وعن شداد بن أوس، قال: قال رسول الله ﷺ: «خالفوا اليهود، فإنهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم» رواه أبو داود. [٧٦٥]

٧٦٦ - \* وعن أبي سعيد الخدري، قال: بينما رسول الله ﷺ يصلي بأصحابه إذ خلع نعليه فوضعهما عن يساره، فلما رأى ذلك القوم، ألقوا نعالهم. فلما قضى رسول الله ﷺ صلاته، قال: «ما حملكم على إلقاءكم نعالكم؟» قالوا: رأيناك القيت نعليك، فآلقينا نعالنا. فقال رسول الله ﷺ: «إن جبريل أتاني فأخبرني أن فيهما قذراً. إذا جاء أحدكم المسجد، فليُنظر، فإن رأى في نعليه قذراً، فليمسحه، وليصل فيهما» رواه أبو داود، والدارمي. [٧٦٦]

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «عن السدل» «فا»: هو إرسال الثوب من غير أن يضم جانبيه. «فه»: هو أن يلتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل، فيركع ويسجد وهو كذلك. «قضى»: السدل منهى عنه مطلقاً؛ لأنه من الخيلاء، وهو في الصلاة أشنع وأقبح. «تو»: خص النهي بالمصلي لأن عادة العرب شد الإزار على أوساطهم حال التردد، فإن انتهوا إلى المجالس والمساجد أرخوا العقد وأسبلوا الإزار حتى يصيب الأرض، فإن ذلك أروح لهم، وأسمح بقيامهم وقعودهم، فنهوا عنه في الصلاة؛ لأن المصلي يشغل بضبطه، ولا يأمن أن يفصل عنه في انتقاله، لا سيما عند القيام من القعود، فإنه ربما تشبث فيه عند النهوض رجله فيفصل عنه، فيكون مصلياً في الثوب الواحد، وهو منهى عنه، وربما يضم إليه جوانب ثوبه، فتصدر عنه الحركات المتدركة، وقد شاهدت هذه الهيئة من أناس من أهل مكة يتأدونها.

قوله: «أن يغطي الرجل» «قضى»: كانت العرب يتكلمون بالعمائم، فيغطون أفواههم، فنهوا عنه، لأنه يمنع حسن اهتمام القراءة، وتكميل السجود. «حسن»: إن عرض له التأذبات جاز له أن يغطي فمه بثوبه ويده، لحديث ورد فيه.

الحديث السادس، والسابع عن أبي سعيد: قوله: «فوضعهما عن يساره» صححت روايته بلفظ «عن» وفيه معنى التجاوز أى وضعهما بعيداً متجاوزاً عن يساره، ولذلك ألقى الأصحاب نعالهم تأسيماً به ﷺ. «قضى»: فيه دليل على وجوب متابعتها ﷺ لأنه لما سألهم عن الحامل لهم على الخلع أجابوا بالمتابعة، وقرروهم على ذلك. وذكر المخصص، على أن المستصحب للنجاسة إذا جهل صحت صلاته، وهو قول قديم للشافعي (رضى الله عنه)؛ لأنه ﷺ لما أعلمه جبريل

[٧٦٥] إسناده صحيح.

[٧٦٦] إسناده صحيح.

٧٦٧ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ، فَلَا يَضَعُ نَعْلَيْهِ عَنْ يَمِينِهِ، وَلَا عَنْ يَسَارِهِ، فَتَكُونَ عَنْ يَمِينٍ غَيْرِهِ، إِلَّا أَنْ لَا يَكُونَ عَنْ يَسَارِهِ أَحَدٌ، وَلْيَضَعْهُمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ». وفي رواية: «أَوْ لِيُصَلِّ فِيهِمَا» رواه أبو داود، وروى ابنُ ماجه معناه. [٧٦٧]

### الفصل الثالث

٧٦٨ - \* عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي عَلَى حَصِيرٍ يَسْجُدُ عَلَيْهِ. قَالَ: وَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مَتَوَشِّحًا بِهِ. رواه مُسْلِم.

٧٦٩ - \* وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ يُصَلِّي حَافِيًا وَمُتَّعِلًا. رواه أبو داود. [٧٦٩]

---

خلع النعل ولم يستأنف، ومن يرى فساد الصلاة حمل القنر على ما يستقذر عرفا كاللخاط، وعلى أن من تنجس نعله إذا ذلك على الأرض طهر، وجاز الصلاة فيه، وهو أيضا قول قديم للشافعي؛ لقوله: «فليمسحه وليصل فيهما». ومن يرى خلافه أول بما ذكرناه. «شف»: في إتيان جبريل عنده ﷺ وإخباره إياه بما أخبره شدة الاعتناء به ويشأنه ﷺ وأن عبادته ﷺ لا تلهيه عن نزول جبريل ﷺ.

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «تكون» نصب جوابا للنهي أي وضعه عن يساره مع وجود غيره سبب لأن يكون عن يمين صاحبه، فعلى المؤمن أن يحب لصاحبه ما يحب لنفسه، ويكره له ما يكره لنفسه.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «يصلى على حصير» «مع»: فيه دليل على جواز الصلاة على شيء يحول بينه وبين الأرض من ثوب وحصير، وصوف، وشعر، وغير ذلك، سواء نبت من الأرض أم لا قال القاضي عياض: الصلاة على الأرض أفضل من المذكور؛ لأن شرط الصلاة التواضع والخضوع إلا الحاجة، كحر، أو برد، أو نجاسة الأرض.

٧٧٠ - وعن محمد بن النكدي، قال صلى جابر في إزارٍ قد عقده من قبل قفاه، وثيابه موضوعة على المشجب. فقال له قائل: تصلي في إزارٍ واحدٍ؟ فقال: إنما صنعتُ ذلك ليراني أحقُّ مثلك، وأينا كان له ثوبان على عهد رسول الله ﷺ؟  
رواه البخاري.

٧٧١ - \* وعن أبي بن كعب، قال: الصلاة في الثوب الواحد سنة. كنا نفعله مع رسول الله ﷺ ولا يُعَابُ علينا. فقال ابن مسعود: إنما كان ذلك إذ كان في الثياب قلة؛ فأما إذا وسع الله، فالصلاة في الثوبين أركى. رواه أحمد [٧٧١]

الحديث الثاني، والثالث عن محمد : قوله: «على المشجب» «نه»: المشجب - بكسر الميم - عيدان تنضم رهوسها وتفرج قوائمها، وتوضع عليها الثياب. قوله: «تصلي» همزة الإنكار محذوفة، أنكره إنكاراً بليغاً، يعنى مثلك وقد صحبت النبي ﷺ تصلي في إزار واحد، وثيابك موضوعة على المشجب؟ فكأنك ما شعرت بحال رسول الله ﷺ؛ ولذلك زجره، وسماه أحق، يعنى كيف تنكر وتزعم أني خالفت سنة رسول الله ﷺ وأينا كان له ثوبان على عهد رسول الله ﷺ. «مع»: أجمعوا على أن الصلاة في ثوبين أفضل، فلو أوجبناه لعجز من لا يقدر عليهما، وفي ذلك حرج، قال الله تعالى: ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾<sup>(١)</sup>. وأما صلاة النبي ﷺ والصحابة رضی الله عنهم في ثوب واحد، ففي وقت كان لعدم ثوب آخر، وفي وقت كان مع وجوده لبيان الجواز.

الحديث الرابع عن أبي بن كعب: قوله: «أركى» أى أطهر وأفضل؛ لأن الزكاة تنمو الحاصل عن بركة الله تعالى، أو طهارة النفس عن الحاصل الذميمة، وكلا المعنيين محتمل في الحديث، أما الفضل فظاهر، وأما التزكية فلأن المصلي لا يأمن إذا صلى في ثوب واحد من كشف عورته بهبوب ريح، أو حل العقدة، أو غيرهما، بخلاف الثوبين.

[٧٧١] أخرجه ابنه عبد الله في زوائد المستد (١٤١/٥) وكلنا قال الهيثمي في الجمع (٤٩/٢) ووثق رجاله

غير أبي نظرة بن بقة.

(١) الحج: ٧٨.

## (٩) باب السترة

### الفصل الأول

٧٧٢ - \* عن ابن عمر، قال: كان النبي ﷺ يقدو إلى المصلّي والعنزة بين يديه تحمل، وتُنصب بالمصلّي بين يديه، فيُصلي إليها. رواه البخاري.

٧٧٣ - \* وعن أبي جحيفة، قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ بمكة وهو بالأبطح في قبة حمراء من آدم، ورأيتُ بلالا أخذ وضوء رسول الله ﷺ، ورأيتُ الناس يتلّون ذلك الوضوء، فمن أصاب منه شيئاً تمسّح به، ومن لم يُصب منه أخذ من بلال يد صاحبه. ثم رأيتُ بلالا أخذ عنزة فركتها. وخرج رسول الله ﷺ في حلة حمراء مشمراً صلي إلى العنزة بالناس ركعتين. ورأيتُ الناس والدوابّ يمرون بين يدي العنزة. متفق عليه.

### باب السترة

السترة ما يستر به الشيء، والمراد هاهنا سجادة، أو عصا، أو غير ذلك مما يتميز به موضع السجود. «مع»: وقال العلماء: الحكمة في السترة كف البصر عما وراءها، ومنع من يجتاز بقرية، واختلف فيه. قال أصحابنا: ينبغى له أن يدنو من السترة، ولا يزيد على ثلاثة أزرع، فإن لم يجد عصا ونحوها جمع حجارة أو تراباً، وإلا فليسط مصلّي، وإلا فليخط خطاً، وسترة الإمام سترة المأموم إلا أن يجد الداخل فرجة في الصف الأول، فله أن يمر بين الصف الثاني؛ لتقصير أهل الصف الثاني.

### الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عمر: قوله: «العنزة» «نه»: هي مثل نصف الرمح، فيها سنان مثل سنان الرمح.

الحديث الثاني عن أبي جحيفة: قوله: «بالأبطح» «تو»: الأبطح مسيل واسع فيه دقاق الحصى، والأبطحاء اسم علم للمسيل الذي ينتهي إليه من وادي منى، وهو على باب المعلى. قوله: «تمسح به» «حس»: فيه دليل على طهارة الماء المستعمل. «الجوهري»: الحلة إزار ورداء، لا يسمى حلة حتى يكون ثوبين. «نه»: وفي الحديث «أنه رأى رجلاً عليه حلة قد اتزر بأحدهما وارتدى بالآخر» «خط»: قد نهى رسول الله ﷺ عن لبس المعصر، وكره لهم الحمرة في اللباس، وكان ذلك متصرفاً إلى ما صيغ من الثياب بعد النسيج، وأما ما صيغ غزله ثم نسيج

٧٧٤ - \* وعن نافع، عن ابن عمر: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَعْزِضُ رَاحِلَتَهُ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا. متفق عليه. وزاد البخاري، قلت: أفرأيت إذا هَبَّتِ الرِّكَابُ قَالَ: كَانَ يَأْخُذُ الرَّحْلَ فَيَعْدِلُهُ، فَيُصَلِّي إِلَى آخِرَتِهِ.

٧٧٥ - \* وعن طلحة بن عبيد الله، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا وَضَعَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلَ مُؤَخَّرَةِ الرَّحْلِ فَلْيُصَلِّ، وَلَا يِيَالِ مِنْ مَرٍّ وَرَاءَ ذَلِكَ». رواه مسلم.

٧٧٦ - \* وعن أبي جهيم، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ، لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ». قال أبو النضر: لَا أَدْرِي قَالَ: «أَرْبَعِينَ يَوْمًا، أَوْ شَهْرًا، أَوْ سَنَةً». متفق عليه.

---

فغير داخل في النهي؛ لأن مثل هذا يكون بعض ألوانه أحمر، وبعضه لونا آخر، إلا أن يكون كله أحمر، وإنما نهى لأنه من لباس النساء. «الجوهري»: فلان شمر إزاره تشميرًا، رفعه، ويقال: شمر فلان عن ساقيه، وتشمر في أمره أى خف.

الحديث الثالث عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «يعرض» «تو»: يعنى يعرض راحلته ينيخها بالعرض من القبلة، حتى تكون معترضة بينه وبين من مر بين يديه، من قولهم: عرض العود على الإثناء، والسيف على فخذله، إذا وضعه بالعرض.

قوله: «أفرأيت إذا هَبَّتِ» أى قال نافع: علمت هذه الحالة عند وجود الراحلة، فأخبرنى ما كان يفعل عند ذهابها إلى المرحى؟ فقال ابن عمر: كان يأخذ الرحل، وكان من هادتهم أنهم يحيطون رحلها عند سرحها. قال الزمخشري في أساس البلاغة: ومن المجاز: هب فلان ثم قدم؛ أى سافر، وهبت الناقة في سيرها هبوتًا وهبابًا، والركاب الإبل التى يسار عليها، الواحد راحلة، ولا واحد لها من لفظها، والجمع ركب. «تو» تعديل الشيء تقويمه، يقال: عدلته فاعتدل، أى قويمته فاستقام. قوله: «إلى آخرته» «تو»: هى التى يستند إليها الراكب.

الحديث الرابع عن طلحة: قوله: «مؤخرة الرحل» «مع»: المؤخرة - بضم الميم وكسر الحاء وهمزة ساكنة -، ويقال: - بفتح الحاء مع فتح الهمزة وتشديد الحاء، ومع إسكان الهمزة وتخفيف الحاء -، ويقال: آخرة الرحل بهمزة ممدودة وكسر الحاء، فهذه أربع لغات. وهى العود الذى فى آخر الرحل.

الحديث الخامس عن أبي جهيم: قوله: «بين يدي المصلي» ظرف للمار، وقوله: «ماذا عليه» سد مسد المقولين ليعلم. وقد علق عمله بالاستفهام.

٧٧٧ - \* وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ سِترَهُ مِنَ النَّاسِ، فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَلْيَدْفَعْهُ، فَإِنْ أَبَى فَلْيَقَاتِلْهُ، فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ». هذا لفظ البخاري، وسلم معناه.

٧٧٨ - \* وعن أبي هريرة [رضى الله عنه] قال: قال رسول الله ﷺ: «تَقَطَّعُ الصَّلَاةُ الْمَرْأَةُ وَالْحِمَارُ وَالْكَلْبُ». ويقى ذلك مثل مؤخِّرة الرَّجُلِ». رواه مسلم.

٧٧٩ - \* وعن عائشة، قالت: كان النبي ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ وَأَنَا مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقَبْلَةِ كَاعْتِرَاضِ الْجَنَازَةِ. متفق عليه.

قوله: «لا أدري» «تو»: عن الطحاوي في مشكل الآثار: إن المراد أربعون عاما لا شهورا وإياما، واستدل بحديث أبي هريرة رضى الله عنه: أنه ﷺ قال: «لو يعلم الذى يمر بين يدي أخيه معترضا وهو يناجى ربه - عز وجل - لكان أن يقف مكانه مائة عام خيرا له من الخطوات التى خطاها».

الحديث السادس عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «فليقاتله» «مع»: أي فليدفعه بالقهر، وليس معناه جوار قتله، بل المعنى المبالغة في كراهية المرور بين المصلي وبين السترة، وقال القاضي عياض: فإن دفعه بما يجوز فهلك فلا قود عليه باتفاق العلماء. وهل تجب الدية أم يكون هدرا؟ فيه مذهبان للعلماء. وهما قولان في مذهب مالك.

قوله: «فإنما هو شيطان» «خط»: معناه الشيطان يحمله عليه، أو هو شيطان لأن الشيطان هو المارد من الجن والإنس، وفي الحديث دليل على أن العمل اليسير لا يبطل الصلاة.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «يقطع الصلاة» «تو»: يحمل معنى قطع الصلاة بهذه الأشخاص على قطعها المصلي عن مواطأة القلب واللسان في التلاوة، والذكر، والمحافظة على ما يجب عليه محافظته ومراعاته. «قضى»: جمهور العلماء من الصحابة ومن بعدهم على أن صلاة المصلي لا يقطعها ما يمر بين يديه لأحاديث واردة فيه، وحملوا الحديث على المبالغة في الحث على نصب السترة، وأن مرور المار مما يشغل قلب المصلي، وذلك قد يؤدي إلى قطع الصلاة.

الحديث الثامن عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «كاعتراض الجنزة» جعلت رضى الله عنها نفسها بمنزلة الميت في الجنزة، دلالة على أنه لم يوجد ما يمنع المصلي من حضور القلب، ومناجاة الرب، بسبب اعتراض بين يديه، بل كنت كالسترة الموضوعة لدفع المار. هذا التأويل موافق لما في الحديث السابق من تخصيص ذكر المرأة وقطعها صلاة الرجل، لما فيها ما يقتضي ميل الرجال إلى النساء. والله أعلم.

٧٨٠ - وعن ابن عباس، قال: أقبلتُ رَاكِبًا على أتان، وأنا يومئذ قد ناهزتُ الاحتلام، ورسولُ الله ﷺ يصلي بالناسِ بِنْيَ إلى غيرِ جدارٍ، فمررتُ بينَ يَدَيَّ بعضِ الصفِّ، فنزلتُ، وأرسلتُ الأتانَ ترتعُ، ودخلتُ في الصفِّ، فلم ينكرْ ذلكَ عليَّ أحدٌ. متفق عليه.

## الفصل الثاني

٧٨١ - \* عن أبي هريرة، قال قال رسول الله ﷺ، إذا صلى أحدكم فليجعل تلقاء وجهه شيئاً. فإن لم يجد؛ فليَنصِبْ عصاه. فإن لم يكن معه عصى؛ فليَنطُطْ خطاً، ثم لا يضره ما مرَّ أمامه. رواه أبو داود، وابن ماجه. [٧٨١]

الحديث التاسع عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «ناهزت» «تو»: ناهز الصبي البلوغ إذا داناه. قوله: «بيني» «مع»: فيها لغتان: الصرف، والمنع، ولهذا يكتب بالالف والياء، والأجود صرفها. وكتابتها بالالف، سميت بها لما يبنى بها من السماء، أي يراق.

قوله: «إلى غير جدار» [خط]: \* يعني إلى غير سترة، والغرض من الحديث أن مرور الحمار بين يدي المصلي لا يقطع الصلاة، انتهى كلامه. فإن قلت: قوله: «إلى غير جدار» لا ينفي شيئاً غيره، فكيف فسره بالسترة؟ قلت: إخبار ابن عباس عن مروره بالقوم وعن عدم جدار، مع أنهم لم ينكروا عليه، وأنه مظنة إنكار - يدل على حدوث أمر لم يمهّد قبل ذلك، من كون المرور مع السترة غير منكر، فلو فرض سترة أخرى غير الجدار لم يكن لهذه الأخبار فائدة.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه : قوله: «تلقاء» «الجوهري»: جلس تلقاء أى حذاءه، والتلقاء أيضاً مصدر مثل اللقاء. «قضى»: إذا وجد المصلي بناء أو شجرًا أو نحو ذلك جعله تلقاء وجهه، وإن لم يجد فليَنصِبْ عصاه، وإلا فليخط بين يديه خطاً، حتى يتعين به فصلاً فلا يتخطاه المار، وهو دليل على جواز الاختصار عليه، وهو قول قديم للشافعي. قال الشيخ محيي الدين في شرح صحيح مسلم: ما رواه أبو داود من حديث الخط فيه ضعف واضطراب، ولأن نصب السترة علامة ظاهرة لينظر إليه المار فيتحرف، والخط ليس بظاهر.

[الثاني «سهل»]: \* قوله: «لا يقطع» جواب للأمر. «حس»: قالوا: يستحب أن يكون مقدار الدنو قدر إمكان السجود، وكذلك بين الصفيين. قال عطاه: أذناه ثلاثة أذرع، وبه قال الشافعي وأحمد رضي الله عنهما.

[٧٨١] ضعيف.

\* سقطت من «ط».

\* في «ك» «مظ».

٧٨٢ - \* وعن سهل بن أبي حثمة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى سُرَّةٍ، فَلْيَذْنُ مِنْهَا، لَا يَقْطَعِ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ صَلَاتَهُ». رواه أبو داود. [٧٨٢]

٧٨٣ - \* وعن المقداد بن الأسود، قال: ما رأيت رسول الله ﷺ يُصَلِّي إلى عُودٍ، وَلَا عَمُودٍ، وَلَا شَجَرَةٍ إِلَّا جَعَلَهُ عَلَى حَاجِبِهِ الْأَيْمَنِ أَوْ الْأَيْسَرِ، وَلَا يَصْمُدُّ لَهُ صِمْدًا. رواه أبو داود [٧٨٣]

٧٨٤ - \* وعن الفضل بن عباس، قال: أثنانا رسول الله ﷺ ونحن في بادية لنا، ومعه عباس، فصلَّي في صحراء ليس بين يديه سُرَّةٌ، وحمارة لنا وكلبة تعبتان بين يديه، فما بالي بذلك. رواه أبو داود. وللنسائي نحوه. [٧٨٤]

٧٨٥ - \* وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةُ شَيْءٌ، وَادْرَوْا مَا اسْتَطَعْتُمْ، فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ». رواه أبو داود. [٧٨٥]

الحديث الثالث عن المقداد: قوله: «لَا يَصْمُدُ» «خط»: الصمد القصد، يقال: صمدت صمده، أى قصدت قصده. «قضى»: معناه أنه إذا كان يصلى إلى شيء منصوب بين يديه مما قصده قصداً مستويًا بحيث يستقبله بما بين عينيه، حلزاً من أن يضاهى فعله عبادة الأصنام، بل يبل عنه.

الحديث الرابع عن الفضل: قوله: «تعبتان» أى: تلعبان. «مظ»: الظاء فى حمارة وكلبة يحتمل أن تكون للوحدة، وللتأنيث.

الحديث الخامس عن أبي سعيد: قوله: «لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةُ شَيْءٌ» يحتمل أن يراد به الدفع، المعنى لا يبطئ الصلاة شيء من الدفع، فادفعوا المار بقدر استطاعتكم، حذف المار لدلالة السياق عليه، وأن يراد به المار والضمير المنصوب العائد محذوف. قيل: فيه دليل على أن المرأة والكلب والحمار لا يقطع. وقيل: يقطع للحديث السابق. وقيل: تقطعها المرأة الحائض، والكلب الأسود، وبه قال ابن عباس. وقيل: لا يقطعها إلا الكلب الأسود، وبه قالت عائشة رضى الله عنها.

[٧٨٢] صحيح.

[٧٨٣] ضعيف.

[٧٨٤] قال الشيخ: رواه أبو داود بإسناد ضعيف، فيه جهالة وانقطاع، والصحيح فى هذه القصة حديث ابن عباس المتقدم.

[٧٨٥] شطره الأول ضعيف، وشرطه الثانى صحيح المعنى.



## الفصل الثالث

٧٨٦ - \* عن عائشة، قالت: كنتُ أُنَامُ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَجُلَايَ فِي قُبْلَتِهِ. فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي، فَقَبَضْتُ رَجُلِي، وَإِذَا قَامَ بَسَطْتُهُمَا. قالت: وَالْيَبُوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحٌ. متفق عليه.

٧٨٧ - \* وعن أبي هريرة، قال رسول الله ﷺ: «لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُكُمْ مَالَهُ فِي أَنْ يُمْرَ بَيْنَ يَدَيِ أَخِيهِ مُعْتَرِضًا فِي الصَّلَاةِ، كَانَ لَأَنْ يُقْسِمَ مِائَةَ عَامٍ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الْخُطْوَةِ الَّتِي خَطَا». رواه ابنُ ماجه. [٧٨٧]

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «غمزني» «ته»: هو العصر والكبس باليد، و«غمزني» جواب «إذا»، «فقبضت» عطف عليه، وإذا نقل الفاء إلى «غمزني» كان الثاني هو الجواب. وفائدة نفي المصابيح اعتذاراً منها رضي الله عنها حيث جعلت رجلها في موضع سجود رسول الله ﷺ. وأما قولها: «فإذا قام بسطتهما» فلتقرير رسول الله ﷺ بإيماها على تلك الحالة.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «ما له» أي ما له من الإثم، فحذف البيان وأطلق، ليدل الإيهام على ما لا يقادر قدره من الإثم، وفي الحديث تقديم وتأخير، حيث نقل اللام من «كان» الواقع جواب لو إلى اسمه وهو «أن يقيم» وكذلك «خير له» خبر «كان»، و«أن يقيم» الاسم؛ لأنه أوغل في التعريف فقلبه، حيث جعل الخير اسماً، والاسم خيراً. ويعضد هذا التقدير الحديث الآتي، وذلك أنه أدخل اللام على الجواب، أي «كان»، ونصب «خيراً له» على الخبر، فيكون «أن يخسف» اسمه. هذا وإن جواب لو في الحديثين ليس المذكور، بل ما دل عليه المذكور، إذ التقدير: لو يعلم المار ما عليه من الإثم لأقام مائة عام، وكانت الإقامة خيراً له، وكذا في الثاني: لو يعلم ما عليه من الإثم لتمنى الخسف به، وكان الخسف خيراً له. ويجوز أن يكون «كان» في الحديث الأول زائدة، مثل ما جاء في كلام العرب: ولدت فاطمة بنت الحرشب الكلمة من بنى قيس لم يوجد كان مثلهم. والتقدير لو يعلم أحدكم ما له ليعلم أن يقيم مائة عام خيراً له من الخطوة فاقام.

والأوجه أن يقال: اسم «كان» ضمير عائد إلى «أحدكم»، أو يقدر ضمير الشأن، والجملة

[٧٨٧] إسناده ضعيف.

٧٨٨ - \* وعن كعب الأحبار، قال: لو يعلمُ المارُّ بينَ يديَّ المصلِّي ماذا عليه؛ لكانَ [أن] يُخسَفَ به خيراً من أن يمرَّ بينَ يديه. وفي رواية: أهونُ عليه. رواه مالك. [٧٨٨]

٧٨٩ - \* وعن ابن عباس، رضي الله عنهما قال: قالَ رسولُ الله ﷺ: «إذا صلى أحدُكم إلى غيرِ السُّترة؛ فإنه يقطعُ صلاته الحمارُ، والخنزيرُ، واليهوديُّ، والمجوسيُّ، والمرأةُ. وتُجزىُّ عنه إذا مرُّوا بينَ يديه على قَذْفَةٍ بحجرٍ». رواه أبو داود. [٧٨٩]

## (١٠) باب صفة الصلاة

### الفصل الأول

٧٩٠ - \* عن أبي هريرة [رضي الله عنه]: أن رجلاً دخلَ المسجدَ ورسولُ الله ﷺ جالسٌ في ناحية المسجد، فصلَّى، ثمَّ جاءَ فسلمَ عليه. فقالَ له رسولُ الله ﷺ: «وعليكَ السَّلامُ، ارجِعْ فصلِّ، فإنَّكَ لم تُصلِّ». فرجعَ فصلَّى، ثمَّ جاءَ، فسلمَ. فقال: «وعليكَ السَّلامُ، ارجِعْ فصلِّ، فإنَّكَ لم تُصلِّ». فقال في الثالثة - أو في التي بعدها - : علِّمني يا رسولَ الله! فقال: «إذا قُمتَ إلى الصَّلَاةِ فاسْبِغِ الوُضوءَ، ثمَّ استقبِلِ القبلةَ، فكَبِّرْ، ثمَّ اقرأْ بما تيسَّرَ معكَ من القرآنِ، ثمَّ اركعْ حتى تطمئنَّ راکعاً،

---

خير «كان»، واللام لام الابتداء المقارنة بالبِتْداء، المؤكدة بمضمون الجملة أو اللام التي يتلقى بها القسم، وهو أقرب . والله أعلم.  
الحديث الثالث والرابع ظاهران.

### باب صفة الصلاة

#### الفصل الأول

الحديث الاول عن أبى هريرة رضي الله عنه: قوله: «وعليك السلام»، قيل: عليك بلا واو يدل على أن ما قاله بعينه مردود إليه خاصة، وإذا أثبت الواو وقع الاشتراك معه، والدخول فيما قال؛ لأن الواو تجمع بين الشيتين.

---

[٧٨٨] صحح الشيخ وقفه على كعب.

[٧٨٩] ضعيف.

ثم ارفع حتى تستوي قائماً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً. - وفي رواية: ثم ارفع حتى تستوي قائماً، ثم افعَلْ ذلك في صلاتك كلها - متفق عليه.

قوله: «اقرأ بما تيسر» أتى بالباء وليس في التثنية الباء دلالة على أن (اقرأ) يراد به الإطلاق، نحو: فلان يعطي ويمنع، أي أوجد القراءة باستعانة ما تيسر لك، كقوله تعالى: ﴿وَأصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾<sup>(١)</sup> أي أوقع الصلاح فيهم، و«معك» حال، و«حتى» في القرائن لغاية ما يتم به الركن، فدلّت «حتى» على أن الطمأنينة داخلة فيه، والمنصوب حال مؤكدة. «حسن»: أراد بـ «ما تيسر معك من القرآن» فاتحة الكتاب إذا كان يحسنها، ببيان الرسول ﷺ كقوله تعالى في الهدي «فما استيسر من الهدي»<sup>(٢)</sup> والمراد منه شاة ببيان السنة، وفيه دليل على وجوب القراءة في الركعات كلها، كما يجب الركوع والسجود.

«تو»: من ذهب إلى أن الطمأنينة في الهيئات المذكورة فريضة فتسك بظاهر اللفظ، ومن ذهب إلى أنها سنة فإنه يؤوله بنفي الكمال، وأن الأمر بالإعادة إنما كان لتركه فرضاً من فروضها، فلما قال: «علمني» وصف له كيفية إقامة الصلاة على نعت الكمال، ولذلك بدأ في تعليمه بالأمر بإسباغ الوضوء، ولم يأمر بالإعادة، ولو لم يكن على طهر لقال: أرجع فتوضأ. والجواب أن أمره ﷺ بالرجوع والصلاة ثم ترتبه على قوله: «فإنك لم تصل» إن المؤكدة وبناء الخبر على اسم (إن) لإفادة التقوي في الحكم، وتكراره مرة بعد أخرى، ثم تعليمه إياه الهيئات المذكورة بتلك الصيغة البليغة هيبة بعد أخرى، دلالة على الاعتناء بشأنها، وأن الكلام منصب إليها، فلا يحمله البليغ إلا على الحقيقة؛ لأن الأصل في الإطلاق الحقيقة إذا لم يمنع مانع، لاسيما مع وجود القرائن الداعية إلى إثباتها، ومعاضدة الأحاديث الآتية لها، فلم يأت بشئ يخالفها، وسنين في الحديث الثالث من الفصل الثالث من باب الركوع ما يحقق ذلك.

«الكشاف»: إذا كان الكلام منصّباً إلى غرض من الأغراض جعل سياقاً له، وتوجهه إليه، كأنما سواه مرفوض مطروح. وهذا أيضاً جواب عن قوله: وإنما كان لتركه فرضاً من فروضها، ثم قوله: وصف له كيفية إقامة الصلاة على نعت الكمال. وأما قوله: بدأ في تعليمه بالأمر بإسباغ الوضوء إلى آخره فجوابه أنه ﷺ عرف بنور معجزاته أنه ترك إسباغ الوضوء دون فرائضه، ولذلك لم يأمره بالإعادة، ثم الأمر باستقبال القبلة مع أنه كان مستقبلاً للأمر بالكمال

(١) الأحقاف: ١٥.

(٢) البقرة: ١٩٦.

٧٩١ - وعن عائشة، قالت: كان رسول الله ﷺ يستفتح الصلاة بالتكبير، والقراءة بـالحمد لله رب العالمين<sup>(١)</sup>. وكان إذا ركع لم يشخص رأسه، ولم يصوبه؛

وكل ذلك الأمر بتكبير الإحرام وقراءة ما تيسر من القرآن، فدل على أن المذكورات في الصلاة من جنسها في القرينة كما يقتضيه علم المعاني والبدع، على أن كم للصلاة من فرائض وسنن وآداب لم يذكرها في الحديث، لما لم يكن غرض فيها.

«مع»: هذا الحديث محمول على بيان الواجبات دون السنن. فإن قيل: لم يذكر فيه كل الواجبات من المجمع عليه، كالثنية، والقعود في التشهد الأخير، وترتيب أركان الصلاة، والمختلف فيه كالتشهد الأول، والصلاة على النبي ﷺ. والجواب أن الواجبات المجمع عليها كانت معلومة عند السائل، فلم يحتج إلى بيانها، وكل ذلك المختلف فيها، وفيه دليل على وجوب الاعتدال من الركوع، والجلوس، ووجوب الطمأنينة في الركوع، والسجود والجلوس بين السجدين، وهو مذهب الجمهور، ولم يوجبها أبو حنيفة وطائفة يسيرة، وهذا الحديث حجة عليهم، وليس عنه جواب صحيح، وأما الاعتدال فمن المشهور من مذهبنا أنه يجب الطمأنينة فيه كما يجب في الجلوس بين السجدين، ووقف في إيجابها فيه بعض أصحابنا، واحتج هذا القائل بقوله ﷺ في هذا الحديث: «ثم ارفع حتى تعتدل قائما» اكتفى بالاعتدال، ولم يذكر الطمأنينة كما ذكر في سائرهما.

«تو»: فإن قيل: لم سكت عن تعليمه أولا حتى افتقر إلى الرجعة كرة بعد أخرى؟ قلنا: إن الرجل لما رجع لإعادة الصلاة ولم يستكشف الحال من مورد الوحي والإلهام، ومصدر الشرائع والأحكام، كأنه اغتر بما عنده من العلم، فسكت ﷺ عن تعليمه رجرا وتاديبا، وإرشادا إلى استكشاف ما استبهم عليه بالسؤال، فلما رجع إلى السؤال، وطلب كشف الحال، أرشده إليه وبين ما استبهم عليه، والعلم عند الله. «مع»: في الرفق بالمتعلم والجاهل، وملاطفته، وإيضاح المسألة له، وتلخيص المقاصد، والاقتصار في حقه على المهم، دون المكملات التي لا يحتمل حاله حفظها، والقيام بها. وفيه استحباب السلام عند اللقاء وإن تكرر مع قرب العهد، ووجوب رده. وفيه أن من أخل ببعض واجبات الصلاة لا تصح صلاته، ولا يسمى مصليا، بل يقال: لم يصل.

الحديث الثاني عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «يستفتح الصلاة» «قض»: يبدؤها ويجعل التكبير فاتحتها، و«القراءة» عطف على «الصلاة» أى يتلى القراءة بسورة الفاتحة. فيقرأها، ثم يقرأ السورة، وذلك لا يمنع تقديم دعاء الاستفتاح، فإنه لا يسمى في العرف قراءة، ولا يدل على أن

ولكن بين ذلك. وكان إذا رفع رأسه من الركوع لم يسجد حتى يستوي قائماً. وكان إذا رفع رأسه من السجدة لم يسجد حتى يستوي جالساً. وكان يقول في كل ركعتين التحية. وكان يفرش رجله اليسرى، وينصب رجله اليمنى. وكان ينهى عن عقبه الشيطان، وينهى أن يفتش الرجل ذراعيه افتراش السبع. وكان يختم الصلاة بالتسليم. رواه مسلم.

٧٩٢ - \* وعن أبي حميد الساعدي، قال في نفر من أصحاب رسول الله ﷺ: أنا

التسمية ليست من الفاتحة، إذ ليس المراد أنه كان يتبدء القراءة بلفظ الحمد لله، بل المراد منه أن يبدأ بقراءة السورة مفتوحاً الله<sup>(١)</sup> كما يقال: قرأتني ﴿قل هو الله أحد﴾<sup>(٢)</sup>.

قوله: «وكان إذا ركع لم يشخص رأسه» أي لم يرفعه، من اشخصت كذا رفعت، وشخص شخصاً إذا ارتفع. قوله: «ولم يصويه» أي لم يرسله، وأصل الصوب التزول من أعلى نحو أسفل ولكن بين ذلك، أي يجعل رأسه بين التصويب والتشخيص بحيث يستوي ظهره وعنقه [كالصفحة]\* الواحدة، وبين، وإن كان من حقه أن يضاف إلى شيئين فصاعداً إلا أن «ذلك» لما كان بمعنى شيئين من حيث وقع مشاراً به إلى مصدر الفعلين المذكورين - حسن إضافته إليه. «وكان إذا رفع رأسه من الركوع لم يسجد حتى يستوي قائماً» دليل على وجوب الرفع، والاعتدال؛ لأن فعله في الصلاة دليل على الوجوب ما لم يعارضه ما يدل على أنه ندب؛ لقوله ﷺ: «صلوا كما رأيتموني أصلي» وهو مذهب الشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يجب الاعتدال، ولا الرفع، بل لو انحط من الركوع إلى السجود جاز، وروى عن مالك وجوب الرفع وعدمه. قوله: «وكان يقول في كل ركعتين: التحيات» أي تشهد في كل ركعتين، وسمى الذكر المعين تحية وتشهداً لاشتماله على التحية والشهادة. قوله: «وكان ينهى عن عقبه الشيطان» أي الإقعاء في الجلسات وهو أن يضع إتيته على عقبيه. قوله: «وينهى أن يفتش الرجل ذراعيه افتراش السبع» أي أن يسطر ذراعيه كما تبسط السباع، ولا يقلبهما هوى إذا سجد، وتقيد النهي بالرجل يدل على أن المرأة لا تخشى\*.

الحديث الثالث عن أبي حميد: قوله: «أمكن يديه» «المغرب»: يقال: مكته من الشيء وأمكنه منه، أقدره عليه، ومنه الحديث: «ثم أمكن يديه من ركبته» أي مكتهما من أحدهما والقبض عليهما. قوله: «هصر ظهره» «نه»: أي ثناه إلى الأرض، وأصل الهصر أن يأخذ برأس العود فيثنيه إليه ويعطفه. والفقار مفصل الصلب، وأحدتها فقارة بالفتح.

(١) وفي «ك»: بل المراد منه أنه يبدأ بقراءة السورة التي مفتوحاً الحمد لله.

(٢) الإخلاص: ١ \* في «ك» «الصفحة».

\* في «ط» بالحاء المهملة وما أتته. من «ك» وفي اللسان: حوى الرجل - بالمعجمة - تجافى في سجوده وفرج ما بين عضديه وجنيه.

أحفظكم لصلاة رسول الله ﷺ: رأيتُه إذا كَبَّرَ جعلَ يديه حِذاءَ منكبيه، وإذا ركعَ أمكنَ يديه من ركبتيه، ثم هَصَرَ ظهره، فإذا رفعَ رأسه استوى حتى يعودَ كلُّ فُقَّارٍ مكانه، فإذا سجدَ وضعَ يديه غيرَ مُقَرَّشٍ ولا قايضيهما، واستقبلَ بأطرافِ أصابعِ رجليه القِبْلَةَ، فإذا جلسَ في الركعتين جلسَ على رجله اليسرى ونصبَ اليمنى، فإذا جلسَ في الركعةِ الأخيرةِ قَدَّمَ رجله اليسرى ونصبَ الأخرى، وقعدَ على مقعدته. رواه البخاري.

٧٩٣ - \* وعن ابنِ عمرَ: أنَّ رسولَ الله ﷺ كانَ يرفعُ يديه حَذْوَ منكبيه إذا افتتحَ الصَّلَاةَ، وإذا كَبَّرَ للركوعِ، وإذا رفعَ رأسه من الركوعِ رفعهما كذلك، وقال: «سمعَ اللهُ لِمَن حمده»، ربنا لك الحمد». وكان لا يفعلُ ذلكَ في السُّجودِ. متفق عليه.

٧٩٤ - \* وعن نافع: أنَّ ابنَ عمرَ كان إذا دَخَلَ في الصَّلَاةِ كَبَّرَ ورَفَعَ يديه، وإذا رَكَعَ رفعَ يديه، وإذا قال: سمعَ اللهُ لِمَن حمده؛ رَفَعَ يديه، وإذا قامَ من الركعتين رفعَ يديه. ورَفَعَ ذلكَ ابنُ عمرَ إلى النبي ﷺ. رواه البخاري.

٧٩٥ - \* وعن مالكِ بنِ الحُوَيْرِث، قال: كانَ رسولُ الله ﷺ إذا كَبَّرَ رَفَعَ يديه حتى يُحاذيَ بهما أُذُنَيْه، وإذا رَفَعَ رأسه من الرُّكُوعِ فقال: سمعَ اللهُ لِمَن حمده؛ فَعَلَ مِثْلَ ذلكَ. وفي رواية: حتى يُحاذيَ بهما فُرُوعَ أُذُنَيْه. متفقٌ عليه.

«قضى»: اتفقت الأمة على أن رفع اليد عند التحريم مسنون، واختلفوا في كفيته، فذهب مالك والشافعي إلى أن يرفع المصلي يديه حيال منكبيه لهذا الحديث ونحوه، وقال أبو حنيفة: يرفعهما حذو أذنيه واختلفوا في كيفية الجلوسات، قال أبو حنيفة: يجلس المصلي مقترشا فيها جميعاً. وقال مالك: «يتورك»: يجلس متوركا فيها كلها، وقال الشافعي: يتورك في جلسة الأخير، ويفترش في الأول، كما رواه الساعدي في هذا الحديث، والحق بالشهد الأول الجلوسات الفاصلة بين السجود؛ لأنها يعقبها انتقالات وهي من المقترش أيسر.

الحديث الرابع، والخامس عن نافع: قوله: «ورفع ذلك» قال ابن الصلاح: المرفوع هو ما أضيف إلى النبي ﷺ خاصة من قول، أو فعل، أو تقرير، سواء كان متصلا، أو منقطعا.

الحديث السادس عن مالك: قوله: «فعل مثل ذلك» أى فعل رسول الله ﷺ مثلهما فعل عند التكبير. «قضى» ومط: فرع الأذن أعلاها. وقال الشافعي: يرفع المصلي يديه عند تكبيرة

٧٩٦ - \* وعنه، أنه رأى النبي ﷺ يُصلي، فإذا كان في وترٍ من صلاته لم ينهض حتى يستوي قاعدًا. رواه البخاري.

٧٩٧ - \* وعن وائل بن حجر: أنه رأى النبي ﷺ رفع يديه حين دخل في الصلاة، كبر ثم التفت بقبضته، ثم وضع يده اليمنى على اليسرى، فلما أراد أن يركع أخرج يديه من الثوب، ثم رفعهما وكبر فركع، فلما قال: «سمع الله لمن حمده» رفع يديه، فلما سجد، سجد بين كفيه» رواه مسلم.

٧٩٨ - \* وعن سهل بن سعد، قال: كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل يده اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة. رواه البخاري.

الإحرام حذاء منكبيه، وقال أبو حنيفة: حذاء أذنيه. ذكر أن الشافعي حين دخل مصر سئل عن كيفية رفع اليدين عند التكبير، فقال: يرفع المصلي بحيث يكون كفاه حذاء منكبيه، وإيهامه حذاء شحمتي أذنيه، وأطراف أصابعه حذاء فروع أذنيه؛ لأنه جاء في رواية «رفع اليدين إلى المنكبين»، وفي رواية «إلى الأذنين» وفي رواية «إلى فروع الأذنين»، فعمل الشافعي بما ذكرناه في رفع اليدين جمعاً بين الروايات الثلاث.

الحديث السابع عن مالك: قوله: «فإذا كان في وتر» «قض»: هذا دليل على استحباب جلسة الاستراحة، والمراد بالوتر الأولى والثالثة من الرباعيات.

الحديث الثامن عن وائل بن حجر: قوله: «رفع يديه» حال، أي نظرت النبي ﷺ رافعا يديه حين دخل في الصلاة. وقوله: «كبر» بالواو في بعض نسخ المصابيح عطفًا على «دخل»، وفي بعضها، وفي صحيح مسلم، وفي كتاب الحميدي، وفي جامع الأصول بغير واو مقيدا بلفظة كذا فوقة، وفيه وجهان: أحدهما أن يكون حالا وقد مقلدة، وأن يراد بالدخول الشروع فيها، والعزم عليها بالقلب، فيوافق معنى العطف، ويلزم منه المواطأة بين الجارحة واللسان والقلب. قال:

أفادتكم النعماء مني ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبا

وثانيهما أن يكون «كبر» بيانا لقوله: «دخل في الصلاة»، ويراد بالدخول افتتاحها بالتكبير ونحوه في البيان نحو قوله تعالى: ﴿فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد﴾ (١) أو بدلا منه؛ كقول الشاعر: أقول له: ارحل لا تقيم عندنا - البيت - فعلى الأول يلزم اقتران النية بالتكبير.

الحديث التاسع عن سهل قوله: «أن يضع الرجل» في وضع الرجل موضع ضمير الناس تنبيه

٧٩٩ - \* وعن أبي هريرة ، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْكَعُ ، ثُمَّ يَقُولُ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» حِينَ يَرْفَعُ صَلْبَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ ، ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ: «رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ» ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَهْوِي ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَسْجُدُ ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ، ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا حَتَّى يَقْضِيَهَا ، وَيُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الثَّانِيَةِ بَعْدَ الْجُلُوسِ . متفقٌ عليه .

٨٠٠ - \* وعن جابر ، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طُولُ الْقُنُوتِ» . رواه مسلم .

## الفصل الثاني

٨٠١ - \* عن أبي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ ، قَالَ فِي عَشْرَةٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ: أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . قَالُوا: فَأَعْرِضْ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى

على أن القائم بين يدي الملك الجبار ينبغي أن لا يهمل شريطة الأدب، بل يضع يده على يده، ويطلقه رأسه، كما يفعل بين يدي الملوك.

الحديث العاشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «سمع الله» «نه»: أي أجاب حمده وتقبله. يقال: اسمع دعائي أي أجب؛ لأن غرض السائل الإجابة والقبول. هوى يهوى هوى - بالفتح إذا هبط. وقوله: «حتى يقضيها» أي يتمها ويؤديها «الآزهرى»: القضاء في اللغة على وجوه مرجعها إلى انقطاع الشيء ونهايه، وكل ما أحكم، أو أتم، أو ختم، أو أدى، أو أوجب، أو أعلم، أو أنفذ، أو أمضى - فقد قضى.

الحديث الحادي عشر عن جابر: قوله: «طول القنوت» «نه»: القنوت يرد لمعان متعددة، كالطاعة، والخشوع، والصلاة، والدعاء، والعبادة، والقيام، وطول القيام، والقراءة، والسكوت؛ فيصرف في كل واحد من هذه المعاني إلى ما يحتمله لفظ الحديث الوارد فيه. «مط»: تقدير هذا الحديث: أفضل الصلاة صلاة فيها طول القنوت، أي طول القيام والقراءة. «شف»: المراد بالقنوت القيام، وفيه إضمار، أي ذات طول القيام.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي حميد: قوله: «قال في عشرة» أي أوقع قوله: «أنا أعلمكم» في عشرة من الصحابة، قوله: «فأعرض» الفاء فيه جواب الشرط المحذوف، أي إذا كنت أعلم منا فأعرض، ومن ثم لما عرض عليهم وفرغ منه قالوا: صدقت. «تو»: عرضت عليه أمر كذا، وعرضت له



الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ يَكْبِرُ، ثُمَّ يَقْرَأُ، ثُمَّ يَكْبِرُ وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ، ثُمَّ يَرْكَعُ وَيَضَعُ رَاحَتَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ، ثُمَّ يَعْتَدِلُ فَلَا يُصْبِي رَأْسَهُ وَلَا يَقْنَعُ، ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ يَقُولُ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ مُعْتَدِلًا، ثُمَّ يَقُولُ: «اللَّهُ أَكْبَرُ»، ثُمَّ يَهْوِي إِلَى الْأَرْضِ سَاجِدًا، فَيُجَافِي يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ، وَ[يَفْتَحُ] أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ، ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَشِي رِجْلَهُ الْيُسْرَى فَيَقْعُدُ عَلَيْهَا، ثُمَّ يَعْتَدِلُ حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ عَظْمٍ فِي مَوْضِعِهِ مُعْتَدِلًا، ثُمَّ يَسْجُدُ، ثُمَّ يَقُولُ: «اللَّهُ أَكْبَرُ»، وَيَرْفَعُ وَيَشِي رِجْلَهُ الْيُسْرَى فَيَقْعُدُ عَلَيْهَا، ثُمَّ يَعْتَدِلُ حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ عَظْمٍ إِلَى مَوْضِعِهِ، ثُمَّ يَنْهَضُ، ثُمَّ يَصْنَعُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ إِذَا قَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ كَمَا كَبَّرَ عِنْدَ انْفِتَاحِ الصَّلَاةِ، ثُمَّ يَصْنَعُ ذَلِكَ فِي بَقِيَّةِ صَلَاتِهِ، حَتَّى إِذَا كَانَتْ السَّجْدَةُ الَّتِي فِيهَا التَّسْلِيمُ آخِرَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى، وَقَعْدَ مُتَوَرِّكًا عَلَى شَقِهِ الْاَيْسَرِ، ثُمَّ سَلَّمَ. قَالُوا: صَدَقْتَ، هَكَذَا كَانَ يُصَلِّي. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالدَّارِمِيُّ، وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ مَعْنَاهُ. وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ [٨٠١].

الشيء، أظهرته وأبرزته إليه، أعرض - بالكسر لا غير -، وقوله: «لا يصبي» في الغربيين: صبي الرجل رأسه نصيباً إذا خفضه جداً، وصبا الرجل إذا مال إلى الصباغة؛ وشدد للتكثير. وقال الأزهرى: الصواب يصوب.

قوله: «ولا يقنع» «تو»: أي لا يرفع، يقال: أقنع رأسه إذا رفعه، ومنه قوله تعالى: ﴿مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رءُوسِهِمْ﴾<sup>(١)</sup>. «ويفتح» - بالخاء المعجمة - «نه»: أي نصبها، وغمز موضع المفاصل منها، وثناها إلى باطن الرجل، وأصل الفتح الكسر، ومنه قيل للعقاب: فتخاء؛ لأنها إذا انحطت كسرت جناحيها.

قوله: «ثم إذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه» «قض»: لم يذكر الشافعي رضي الله عنه رفع اليدين عند القيام إلى الركعة الأخرى؛ لأنه بنى قوله على حديث ابن شهاب عن سالم، وهو لم يتعرض له، لكن مذنبه اتباع السنة، فإذا ثبت لزم القول به.

قوله: «ووتر يديه» أي جعلهما كالوتر، من قولك: وترت القوس، وأوترتها، شبه يد الراكع إذا مدّها قابضاً على ركبتيه بالقوس إذا وترت. قوله: «فامكن أنفه الأرض» نصب الأرض بترع

[٨٠١] قال الشيخ الألباني: وإسناده صحيح على شرط مسلم، وصححه جماعة.

(١) إبراهيم: ٤٣.

«كنا في» «ه» «و» وصحیح ابی داود (٧٢٠) بالخاء المهملة. وقال الشارح: بالخاء المعجمة.

وفي رواية لأبي داود من حديث أبي حميد: «ثم رُكِعَ فوضعَ يديه على رُكْبَتَيْه كَأَنَّهُ قابِضٌ عليهما، ووترَ يديه فتحاًهما عن جنبيه، وقال: ثم سجدَ فأمكنَ أنفه وجهته الأرض، ونحى يديه عن جنبيه، ووضع كفَّيه حذو منكبيه، وفرَّجَ بينَ فخْذَيْهِ غيرَ حَامِلٍ بطنه على شيءٍ من فخْذَيْهِ حتى فرغ، ثم جلس، فافتَرَشَ رِجْلَهُ اليسرى، وأقبلَ بصدرِ اليمنى على قبلته، ووضع كفَّ اليمنى على ركبته اليمنى، وكفَّ اليسرى على ركبته اليسرى، وأشارَ بأصبعه - يعني السَّبابَةَ - وفي أخرى له: وإذا قعدَ في الركعتين قعدَ على بطنِ قدمه اليسرى، ونصبَ اليمنى. وإذا كانَ في الرابعة أفضى بوركه اليسرى إلى الأرضِ وأخرجَ قدميه من ناحية واحدة. [٨٠١]

٨٠٢ - \* وعن وإيل بن حُجْر: أنه أبصرَ النبي ﷺ حين قامَ إلى الصَّلَاةِ رفعَ يديه حتى كانتا بحِجَالِ مَنْكَبَيْهِ، وحاذى إِبْهَامَيْهِ أذْنَيْهِ، ثم كَبَّرَ. رواه أبو داود. وفي رواية له: يرفعُ إِبْهَامَيْهِ إلى شَحْمَةِ أذْنَيْهِ. [٨٠٢]

٨٠٣ - \* وعن قَبِيصَةَ بنِ هَلْبٍ، عن أبيه، قال: كانَ رسولُ الله ﷺ يُؤمُّنا فيأخذُ شماله بيمينه. رواه الترمذى وابن ماجه. [٨٠٣]

٨٠٤ - \* وعن رفاعَةَ بنِ رافع، قال: جاء رجلٌ فصلَّى في المسجد، ثم جاء فسلمَ على النبي ﷺ فقالَ النبي ﷺ: «أعدْ صلاتَكَ؛ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ» فقالَ: «عَلِمَنِي يارسولَ الله! كيفَ أصلي؟» قال: «إذا توجَّهْتَ إلى القبلة فكبر، ثم اقرأَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وما شاء الله أن تقرأ، فإذا ركعتَ فأجعلْ راحَتَيْكَ على رُكْبَتَيْكَ ومكِّنْ رُكُوعَكَ، وامتدِّ ظَهْرَكَ. فإذا رفعتَ فأقمْ صُلبَكَ، وارفعْ رأسَكَ حتى ترجعَ العظامُ إلى مفاصلِها. فإذا

الحافض، أي أقدر أنفه وجهته من الأرض. قوله: «السَّبابَةُ» - «الكشاف»: - السَّبابَةُ فعالة من السَّب، أي كانت عادة العرب عند السب والشتم الإشارة بالإصبع التي تلى الإبهام. وقوله: «أفضى بوركه اليسرى إلى الأرض» أي مس بها لأن من الورك الأرض. «الجوهري»: أفضى بيده إلى الأرض، إذا مسها بيطن راحته في سجوده.

الحديث الثاني إلى الرابع، عن رفاعَةَ: قوله: «وما شاء الله أن تقرأ» وضع ما شئت أن تقرأ

[٨٠١] قال الشيخ: إسناده صحيح على شرط الشيخين على ضعف في أحد رواه.

[٨٠٢] قال الشيخ: وإسناده ضعيف لا تقطاعه كما هو مبين في «ضعيف السنن».

[٨٠٣] قال الشيخ: وقال الترمذى حديث حسن - قلت ورواه أحمد (٢٢٦/٥) وزاد في رواية يضع هذه على صدره - وصف يحيى - وهو ابن سعيد القطان شيخ أحمد فيه - اليمنى على اليسرى - فوق لفصل - وسنده حسن.

سجدتَ فمكّن السجودَ. فإذا رفعتَ فاجلسْ على فخذِكَ اليسرى. ثم اصنعْ ذلكَ في كلِّ ركعةٍ وسجدةٍ حتى تظمنَ». هذا لفظُ المصابيح. ورواه أبو داود معَ تغييرٍ يسيرٍ، وروى الترمذي والنسائيُ معناه. وفي روايةٍ للترمذي، قال: «إذا قمتَ إلى الصلاة فتوضأَ كما أمركَ اللهُ به، ثم تشهّد، فأقمْ فإن كانَ معكَ قرآنٌ فاقْرَأْ، وإلاَّ فاحمِدِ اللهَ وكَبِّرْهُ، وهَلِّلهُ، ثم اركعْ». [٨٠٤]

٨٠٥ - \* وعن الفضل بن عباس، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «الصلاةُ مثني مثني، تشهّد في كلِّ ركعتين، وتخشع وتضرّع وتسكّن، ثم تقنع يديك - يقول: ترفعهما - إلي ربك مستقبلاً بطونهما وجهك، وتقول: يارب! يارب! ومن لم يفعل ذلكَ فهو كذا وكذا». وفي روايةٍ: «فهو خداجٌ». رواه الترمذي. [٨٠٥]

لان مشيته بمشية الله، كما قال الله تعالى: ﴿وما تشاءون إلا أن يشاء الله﴾ (١) قوله: «مكن ركوعك» أي من أعضائك أي تم ركوعك جميع أعضائك متحنياً ثانياً. وقوله: «مكن للسجود» أي مكن بذلك للسجود، واللام في «السجود» مثلها في قوله تعالى: ﴿وكذلك مكنا ليوسف في الأرض يتبوأ منها حيث يشاء﴾ (٢).

الحديث الخامس عن الفضل بن عباس: قوله: «مثني مثني» «مظ»: ركعتان ركعتان، فيسلم بعدهما، وهذا في النوافل عند الشافعي ليلاً كان أو نهاراً، وعند أبي حنيفة الأفضل أن يصلي أربعاً ليلاً كان أو نهاراً.

قوله: «تشهد» إلى آخره «تو»: وجدنا الرواية فيهن بالتثنية لا غير، وكثير عن لا علم لهم بالرواية يسردونها على لفظ الأمر ونراها تصحيفاً. أقول: «الصلاة» مبتدأ و«مثني مثني» خبره، والاول تكرير، والثاني توكيد، «وتشهد في كل ركعتين» خبر بعد خبر كالبيان لقوله «مثني مثني»، أي ذات تشهد في كل ركعتين، وكذا المعطوفان، ولو جعلت أوامر اختل النظم، وذهبت الطراوة والطلاوة. وأما قوله: «ثم تقنع يديك» فمطف على محذوف، أي إذا فرغت منها فسلم، ثم ارفع يديك سائلاً حاجتك من قاضي الحاجات، ومجيب الدعوات، فوضع الخبير موضع الطلبي. فإن قلت: لو ذهبت إلى أنها أوامر، وعطفت أمراً على أمر، وقطعت «تشهد» عن الجملة الأولى لاختلاف الخبر والطلب، لكانت لك مندوحة عن هذا التقدير. قلت: حيثئذ

[٨٠٤] قال الشيخ: وقال حسن أي «الترمذي» قلت وإسناده صحيح.

[٨٠٥] قال الشيخ: وبين أنه مضطرب الإسناد ولكنه رجح أحد الوجهين المختلفين، وفيه عبدالله بن نافع بن العمياء، ولا تعرف عدالته. وقد فصلت القول على الحديث في «تقد التاج» (١٢٣).

(٢) يوسف: ٥٦

(١) التكوين: ٢٩

## الفصل الثالث

٨٠٦ - \* عن سعيد بن الحارث بن المعلّى، قال: صلى لنا أبو سعيد الخدري، فجهر بالتكبير حين رفع رأسه من السجود، وحين سجد، وحين رفع من الركعتين. وقال: هكذا رأيت النبي ﷺ. رواه البخاري.

٨٠٧ - \* وعن عكرمة، قال: صليت خلف شيخ بمكة، فكبر ثنتين وعشرين تكبيرة. فقلت لابن عباس: إنه أحمق. فقال: ثلثت أمك، سنة أبي القاسم ﷺ. رواه البخاري.

٨٠٨ - \* وعن علي بن الحسين مرسلًا، قال: كان رسول الله ﷺ يكبر في الصلاة كلما خفض ورفع، فلم تزل تلك صلاته ﷺ حتى لقي الله تعالى. رواه مالك.

خرج الكلام الفصيح إلى التعاطل في التركيب وهو مذموم، وذكر ابن الأثير أن توارد الأفعال وتتابعها تعاطل في التركيب وهو مذموم. ونقلنا عنه في التبيان شواهد.

قوله: «تسكن» «نه»: هو من المسكين، مفعيل من السكون؛ لأنه يسكن إلى الناس، وزيادة اليم في الفعل شاذ ولم يروها سيبويه إلا في هذا، وفي تمدد. قوله: «فهو كذا وكذا» كتابه عن أن صلاته ناقصة غير تمام، يبين ذلك الرواية الأخرى.

وقوله: «فهو خداج» «فا»: الخداج مصدر خدجت الحامل إذا ألقت ولدها قبل وقت التناج، فاستعير، والمعنى ذات نقصان، فحذف المضاف. «نه»: وصفها بالمصدر نفسه مبالغة، كقوله: فلانما هي إقبال وإدبار.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن عكرمة: قوله: «ثنتين وعشرين» هذا العدد إنما يكون في الصلاة الرباعية، كالظاهر بإضافة تكبيرة الإحرام، وتكبيرة القيام من التشهد الأول.

قوله: «ثلاثت أمك» قد سبق أنها كلمة تعجب، وظهرها دعاء عليه، وقد يذكر في موضع اللحن، والذم، وهما محمول على الذم، وعلى هلاكه، ردًا لقوله: إنه أحمق، أي: أنقول في حق من اتقى سنة أبي القاسم ﷺ: إنه أحمق؟ [وقد طبق ذكر الكنية هنا مفصل البلاغة ومحروها]. \* وعكرمة هذا مولى ابن عباس. و«سنة» خبر مبتدأ محذوف، أي: الخصلة التي أنكرتها منه هي سنة أبي القاسم.

الحديث الثالث عن علي رضي الله عنه: قوله: «فلم تزل تلك صلاته» يستدل أن يكون اسم «لم يزل» مستكنًا عائدًا إلى النبي ﷺ والجملة الاسمية خبرها، وأن يكون «تلك» اسمها، و«صلاته» خبرها إذا رويت منصوبة، وبالعكس إذا كانت مرفوعة.

\* كذا في «ط» و«ه» إلا أنه في «ك» «ومجرها» بدل «ومحروها».

٨٠٩ - \* وعن علقمة، قال: قال لنا ابن مسعود: ألا أصلي بكم صلاة رسول الله ﷺ؟ فصلّي، ولم يرفع يديه إلا مرة واحدة مع تكبيرة الافتتاح. رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي. وقال أبو داود: ليس هو بصحيح على هذا المعنى. [٨٠٩]

٨١٠ - \* وعن أبي حميد الساعدي، قال: كان رسول الله ﷺ إذا قام إلى الصلاة استقبل القبلة، ورفع يديه، وقال: «الله أكبر». رواه ابن ماجه. [٨١٠]

٨١١ - \* وعن أبي هريرة، قال: صلى بنا رسول الله ﷺ الظهر، وفي مؤخر الصفوف رجل، فأساء الصلاة، فلما سلم ناداه رسول الله ﷺ: «يا فلان! ألا تتقي الله؟! ألا ترى كيف تُصلي؟! إنكم ترون أنه يخفي علي شيء مما تصنعون، والله إنني لأرى من خلفي كما أرى من بين يدي»، رواه أحمد. [٨١١]

## (١١) باب ما يقرأ بعد التكبير

### الفصل الأول

٨١٢ - \* عن أبي هريرة، قال: كان رسول الله ﷺ يسكت بين التكبير وبين القراءة إسكاته. فقلت: بأبي أنت وأمي يا رسول الله! إسكاتك بين التكبير وبين

الحديث الرابع والخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «فأساء الصلاة» الفاء فيه سببية، يعني تأخره كان سببا لإساءة الصلاة، ولهذا عنفه ﷺ بقوله: «إني لأرى من خلقى كما أرى من بين يدي» قوله: «ترون» أي تظنون، هو فعل ما لم يسم فاعله من رأيت بمعنى ظننت، وهو يتعدى إلى مفعولين، تقول: رأيت زيدا عاقلا. فإذا بنيت ما لم يسم فاعله تعدى إلى مفعول واحد، وفي الحديث إشارة إلى أنه ﷺ مع استغراقه في عالم الغيب لم يكن يخفى عليه شيء في عالم الشهادة.

### باب ما يقرأ بعد التكبير

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «اللهم باعد» أخرجه إلى صيغة المفاعلة للمبالغة، فالحطايأ إما أن يريد بها السابقة، أو اللاحقة، فإن أريد بها الثانية كان معناه: إذا قدر

[٨٠٩] قال الشيخ: وإسناده صحيح على شرط مسلم.

[٨١٠] قال الشيخ: وإسناده صحيح.

[٨١١] قال الشيخ: رواه أحمد في المستدرك (٤٤٩/٢) ورجال إسناده ثقات غير أن محمد بن إسحاق مدلس،

وقد عنته، لكن الحديث صحيح، فقد أخرجه البخاري وغيره من طريق أخرى.

الْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ؟ قَالَ: «أَقُولُ: اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، اللَّهُمَّ تَقَيَّ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يَتَّقَى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ، اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالْبَرَدِ». متفق عليه.

٨١٣ - \* وعن عليٍّ رضي الله عنه، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ - وَفِي رَوَايَةٍ: كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ - كَبَّرَ. ثُمَّ قَالَ: «وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ

لِي ذَنْبٍ وَخَطِيئَةٍ فَبَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ، وَإِنْ أَرِيدَ بِهَا الْأَوَّلَى كَانَ مَعْنَاهُ الْمَحُورَ وَالْغُفْرَانَ، وَإِلَى الْإِشَارَةِ بِقَوْلِهِ: «وَاغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالثَّلْجِ».

قوله: «إِسْكَاتَةٌ» «حَس»: الْإِسْكَاتُ إِفْعَالٌ مِنَ السَّكُوتِ، لَا يُرَادُ بِهِ تَرْكُ الْكَلَامِ، بَلْ رَفْعُ الصَّوْتِ؛ لِقَوْلِهِ: «مَا تَقُولُ فِي إِسْكَاتِكَ» بِالنَّصْبِ مَفْعُولٌ فِعْلٌ، أَيْ أَسْأَلُكَ إِسْكَاتَكَ مَا تَقُولُ فِيهِ؟ أَوْ فِي إِسْكَاتِكَ مَا تَقُولُ؟ فَنَصَبَ عَلَى نَزْعِ الْخَافِضِ.

قوله: «بَابِي أَنْتَ» «فَه»: الْبَاءُ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَحذُوفٍ، قِيلَ: هُوَ اسْمٌ، فَيَكُونُ مَا يَعْدُهُ مَرْفُوعًا، تَقْدِيرُهُ أَنْتَ مَفْدَى بَابِي وَأُمِّي. وَقِيلَ: هُوَ فِعْلٌ، وَمَا يَعْدُهُ مَنْصُوبٌ، أَيْ فِدَيْتُكَ بَابِي وَأُمِّي، وَحَذَفَ هَذَا الْمَقْدَرُ تَخْفِيفًا لِكثَرَةِ الِاسْتِعْمَالِ، وَعَلِمَ الْمُخَاطَبُ بِهِ.

قوله: «بِالْمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالْبَرَدِ» «تَو»: ذَكَرَ أَنْوَاعَ الْمَطْهَرَاتِ الْمُنْزَلَةِ مِنَ السَّمَاءِ، الَّتِي لَا يُمْكِنُ حَصُولُ الطَّهَارَةِ الْكَامِلَةِ إِلَّا بِأَحَدِهَا، نَبِيَانَا لِأَنْوَاعِ الْمَغْفِرَةِ الَّتِي لَا مَخْلَصَ مِنَ الذُّنُوبِ إِلَّا بِهَا، أَيْ طَهَرْنِي مِنَ الْخَطَايَا بِأَنْوَاعِ مَغْفِرَتِكَ الَّتِي هِيَ فِي تَحْصِيصِ الذُّنُوبِ بِمَثَابَةِ هَذِهِ الْأَنْوَاعِ الثَّلَاثَةِ فِي إِزَالَةِ الْأَلْجَاسِ وَالْأَوْرَارِ، وَرَفْعِ الْجَنَابَةِ وَالْأَحْدَاثِ. أَقُولُ: وَيُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ: ذَكَرَ الثَّلْجَ وَالْبَرَدَ بَعْدَ الْمَاءِ الْمَطْلُوبِ مِنْهُمَا شُمُولُ أَنْوَاعِ الرَّحْمَةِ بَعْدَ الْمَغْفِرَةِ لِإِفْقَاءِ حَرَارَةِ عَذَابِ النَّارِ الَّتِي هِيَ فِي غَايَةِ الْحَرَارَةِ، لِأَنَّ عَذَابَ النَّارِ تَقَابِلُهُ الرَّحْمَةُ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ: بَرَّدَ اللَّهُ مَضْجَعَهُ، أَيْ رَحِمَهُ وَوَقَاهُ عَذَابَ النَّارِ. وَقَوْلُهُمْ: بَرَّدَ اللَّهُ عَيْنَ بَيْنِهِ، أَيْ سَرَّهُ، وَسَخَّنَ اللَّهُ عَيْنَ عَدُوِّكَ، أَيْ أَحْزَنَهُ. فَعَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ يَكُونُ التَّرْكِيبُ مِنْ بَابِ قَوْلِهِ: مُتَقَلِّدًا سَبْقًا وَرَمَحًا. أَيْ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ، أَيْ اغْفِرْهَا، وَزِدْ عَلَى الْغُفْرَانِ شُمُولَ الرَّحْمَةِ، ثُمَّ طَلَبَ الْمُبَاعَدَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْخَطَايَا، ثُمَّ طَلَبَ تَنْقِيَةَ مَا عَسَى أَنْ يَبْقَى شَيْءٌ مِنْ تِلْكَ الْخَطَايَا تَنْقِيَةً تَامَةً، ثُمَّ سَأَلَ ثَلَاثًا بَعْدَ الْغُفْرَانِ غَايَةَ الرَّحْمَةِ تَغْلِيَةً بَعْدَ التَّحْلِيَةِ، فَيَكُونُ هَذَا التَّأْوِيلُ أَجْمَعُ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

الحديث الثاني عن علي رضي الله عنه: قوله: «وَجَّهْتُ وَجْهِي» «قَض»: أَيْ تَوَجَّهْتُ بِالْعِبَادَةِ، بِمَعْنَى أَخْلَصْتُ عِبَادَتِي لَهُ، «فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ» أَيْ خَلَقَهَا مِنْ غَيْرِ مِثَالٍ سَبْقٍ «حَنِيفًا» مِثَالًا عَنِ الْأَدْيَانِ الْبَاطِلَةِ، وَالْأَرَاءِ الزَّائِفَةِ - مِنَ الْخُتْفِ وَهُوَ الْمِيلُ، وَ«نُسُكِي»

رب العالمين، لا شريك له، وبذلك أمرت وأنا من المسلمين، اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت، أنت ربي وأنا عبدك، ظلمت نفسي، واعترفت بذنبي، فاغفر لي ذنوبي جميعاً، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، واهدني لأحسن الأخلاق، لا يهدي لأحسنها إلا أنت، واصرف عني سيئها، لا يصرف عني سيئها إلا أنت، لبيك وسعديك والخير كله في يديك، والشر ليس إليك، أنا بك وإليك، تباركت وتعاليت، استغفركَ وأتوبُ إليك».

وإذا ركع قال: «اللهم لك ركعت، وبك آمنت، ولك أسلمت، خشع لك سمعي، وبصري، ومخي، وعظمي، وعصبي». فإذا رفع رأسه قال: «اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات والأرض وما بينهما، وملء ما شئت من شيء بعد».

وإذا سجد قال: «اللهم لك سجدت، وبك آمنت، ولك أسلمت، سجد وجهي للذي خلقه وصوره، وشق سمعه وبصره، تبارك الله أحسن الخالقين».

ثم يكون من آخر ما يقول بين التشهد والتسليم: «اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، وما أسرفت، وما أنت أعلم به مني. أنت المقدم وأنت المؤخر، لا إله إلا أنت». رواه مسلم.

وفي رواية للشافعي: «والشر ليس إليك، والمهدي من هديت، أنا بك وإليك، لا منجى منك ولا ملجأ إلا إليك، تباركت».

---

عبادتي. وقيل: ديني ومحياي ومماتي، أي حياتي وموتى له أي هو خالقهما - ومديرهما. «وسبحان» علم للتسبيح، ولا يستعمل إلا منصوباً على المصدر، ومعنى «سبحانك» زهتك تنزيهاً، و«ليتك» مصدر مثني، من: ألب على كذا، أي أقام، والمعنى آدم على طاعتك دواماً بعد دوام، و«سعديتك» لا يكاد يستعمل إلا مع لبيك، والمعنى ساعدت طاعتك يارب مساعدة بعد مساعدة. «والخير كله بيدك» أي الكل عندك كالشيء الموثوق به المقبوض عليه، يجرى مجرى قضائك وقدرك، لا يدرك من غيرك ما لم تسبق به كلمتك، والشر لا يقرب به إليك، أو لا يضاف إليك بل إلى ما اقترفته أيدي الناس من المعاصي، أو ليس إليك قضاءه، فإذن لا تقضي الشر من حيث هو شر، بل لما يصحبه من الفوائد الراجعة، فالقضي بالذات هو الخير، والشر داخل تحت القضاء.

٨١٤ - \* وعن أنس: أن رجلاً جاء فدخل الصف، وقد حفره النفس، فقال: الله أكبر، الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه. فلما قضى رسول الله ﷺ صلاته قال: «أيُّكم المتكلم بالكلمات؟» فأرَمَ القومُ. فقال: «أيُّكم المتكلم بالكلمات؟» فأرَمَ

وقوله: «أنا بك» أي اعتمد وألوذ إليك أي أتوجه وألتجئ، «تباركت» تعظمت وتمجدت، أو جئت بالبركة. واصل الكلمة الدوام والثبات، ولا تستعمل هذه الكلمة إلا لله تعالى. و«تعاليت» عما تنزهه الأوهام، وتتصوره العقول، «ولامنجا إلا إليك» لا مهرب ولا مخلص ولا ملاذ لمن طالبتة إلا إليك. و«منجا» مقصور ولا يجوز أن يمد، ولا أن يهمز والأصل في الملجأ الهزمة، ومنهم من يلين همزته [ليزواج] \* منجا.

قال صاحب النهاية في قوله: «والشر ليس إليك»: هذا الكلام إرشاد إلى استعمال الأدب في الثناء على الله تعالى وأن يضاف إليه محاسن الأشياء دون مساوئها، وليس المقصود نفى شيء عن قدرته، ومنه قوله تعالى: «والله الأسماء الحسنى فادعوه بها» (١).

قوله: «لا إله إلا أنت» إثبات للإلهية المطلقة لله تعالى على سبيل الحصر، بعد إثبات الملك له. كذلك في قوله: «أنت الملك»؛ لما دل عليه تعريف الخبير باللام، ترقياً من الأدنى إلى الأعلى، طبق قوله تعالى: «ملك الناس إله الناس» (٢). وإنما أخر الربوبية في قوله: «أنت ربى» لتخصيص الصفة وتقيدها بالإضافة إلى نفسه، وإخراجها عن الإطلاق. وقوله: «واعترفت بذنبي» حال مؤكدة مقررة للمضمون الجملة السابقة. «وأنا بك وإليك» أي بك وجدت، وإليك أنتهى، أي أنت المبتدأ والمتهى.

قوله: «بعد» أي ذلك، صفة لـ «شيء» «مظ»: أي بعد السموات والأرض، أي لك من الحمد ملء السموات، وملء الأرض، وملء غيرهما مما شئت. «ما قدمت وما أخرت» أي جميع ما فرط منى.

قوله: «أنت المقدم» «مظ»: أنت توفق بعض العباد للطاعات، «وأنت المؤخر» أي تأخذ بعضهم عن النصرة والتوفيق، أو المعنى أنت الرافع والمخافض، والمعز والمذل.

الحديث الثالث عن أنس رضى الله عنه: قوله: «حفره» «تو»: أي اشتد به، والحفر تحريك الشيء من خلفه، يريد النفس الشديد المتتابع، كأنه يحفره، أي يدفعه من السباق إلى الصلاة.

قوله: «فأرَمَ» «مع»: هو بفتح الراء وتشديد الميم، أي سكتوا. قال القاضى عياض: قد روى في غير صحيح مسلم بالزى المفتوحة وتخفيف الميم من الأرم، وهو الإمساك وهو صحيح معنى.

(٢) الناس (٢، ٣).

(١) الأعراف: ١٨٠.

(٣) آل عمران: ٤٤.

\* في «ك» «ليردوح» وفي «ط» «ليروح». وكلاهما تصحيف والصحيح ما أثبتناه ومعناه المزوجة بين: (منجا) و(ملجأ) للمخفة.



القوم. فقال: «أيكم المتكلمُ بها؟ فإنه! لم يقلْ بأساً». فقال رجلٌ: جئتُ وقد حفَرتُني النَّفسُ ففكَّتها. فقال: «لقد رأيتُ اثني عشرَ ملكاً يبتَدِرُونها، أيُّهم يرفعُها». رواه مسلم.

## الفصل الثاني

٨١٥ - \* عن عائشة، رضي الله عنها، قالت: كانَ رسولُ الله إذا افتتحَ الصَّلَاةَ قال: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وبحمْدِكَ، وتبارَكَ اسمُكَ، وتعالى جدُّكَ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ». رواه الترمذي، وأبو داود. [٨١٥]

قوله: «لم يقلْ بأساً» يجوز أن يكون مفعولاً به أي لم يتفو بما يؤخذ عليه، أو مفعولاً مطلقاً، أي ما قال قولاً نشد عليه و«أيُّهم يرفعُها» مبتدأ وخبر في موضع نصب، أي يبتدرونها ويستعملون أيُّهم يرفعُها، نحو قوله تعالى: «يلقون أقلامهم أيُّهم يكفل مريم»<sup>(١)</sup> قال أبو البقاء: أيُّهم يكفل مبتدأ وخبر في موضع نصب، أي يقرعون أيُّهم، فالعامل فيه ما دل عليه «يلقون». «قضى»: و«حمداً» نصب بفعل مضمر دل عليه الحمد، ويحتمل أن يكون بدلاً عنه جارياً على محله، و«طيباً» وصف له، أي خالصاً عن الرياء والشبهة «مباركاً» يقتضي بركة وخيراً كثيراً، تترادف أرفاده، وتتضاعف أملاكه.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «وبحمدك» «خط»: أخبرني ابن الخلال قال: سألت الزجاج عن الواو في قوله: «وبحمدك» قال: معناه سبحانك اللهم وبحمدك سبحتك. «تو»: المعنى أنزهك يارب من كل سوء، وبحمدك سبحتك، ووفقت لذلك. ونصب «سبحانك» على المصدر، أي سبحتك تسيحاً، فوضع «سبحانك» في موضع التسيح. أقول: قول الزجاج يحتمل وجهين: أحدهما أن يكون الواو للحال، وثانيهما أن يكون عطف جملة فعلية على مثلها، إذ التقدير: أنزهك تنزيهاً، وأسبحك تسيحاً مقيداً بشكرك، وعلى التقديرين «اللهم» معترضة، والجار والمجرور - أعني بحمدك - إما متصل بفعل مقدر والباء سببية، أو حال من فاعل، أو صفة لمصدر محذوف، كقوله تعالى: «ونحن نسبح بحمدك»<sup>(٢)</sup> أي نسبح بالثناء عليك، أو نسبح متلبسين بشكرك، أو نسبح تسيحاً مقيداً بشكرك. المعنى: لولا الحمد لم يصدر الفعل. إذ كل حمد من المكلف يستجلب نعمة متجددة، ويستصحب توفيقاً إلهياً. ومنه قول داود عليه الصلاة والسلام: «يا رب كيف أقدر أن أشكرك؟ وأنا لا أصل إلى شكر نعمتك إلا بنعمتك. وأنشد:

[٨١٥] صحيح بطرقة.

(٢) البقرة: ٣٠.

(١) آل عمران: ٤٤.

٨١٦ \* ورواه ابنُ ماجة عن أبي سعيد.

وقال الترمذي: هذا حديثٌ لا نعرفه إلا من [حديثٍ حارثة]، وقد تكلم فيه من قبل حفظه.

إذا كان شكرى نعمة الله نعمة على له فى مثلها يجب الشكر  
فكيف بلوغ الشكر إلا بفضله وإن [طالت] \* الأيام واتسع العمر  
فإن مى بالنعمة عم سرورها وإن مى بالفراء عقبها الأجر

قوله: «وتبارك اسمك» «تو»: هو (تفاعل) من البركة، وهي الكثرة والانتاع، وتبارك أى [بارك] \* مثل قاتل، إلا أن فاعل يتعدى، وتفاعل لا يتعدى، ومعناه: تعالى وتعظم، وكثرت بركاته فى السموات والأرض؛ إذ به تقوم وبه تستزل الخيرات، وفي كتاب الله تعالى: ﴿تبارك الله أحسن الخالقين﴾ (١) ﴿تبارك الذى نزل الفرقان﴾ (٢) ﴿تبارك الذى بيده الملك﴾ (٣) وكل ذلك تنبيه على اختصاصه سبحانه بالخيرات الإبداعية، والبركات المتوالية، وفيه: «وتعالى جدك» أى عظمتك. ومنه قول أنس رضى الله عنه: كان الرجل منا إذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا، أى عظم.

وهذا الحديث نجهه فى كتاب المصاييح، وقد رماه المؤلف بالضعف، وليس الأمر على ما توهمه، إذ هو حديث حسن مشهور أخذ به من الخلفاء الراشدين عمر رضى الله عنه. والحديث مخرج فى كتاب مسلم عن عمر رضى الله عنه، وقد أخذ به عبد الله بن مسعود وغيره من فقهاء الصحابة، ولم يكن هؤلاء السادة لياخذوا بذلك من غير أسوة. ولهذا ذهب إليه كثير من علماء التابعين، واختاره أبو حنيفة وغيره من العلماء رحمهم الله لاستفتاح الصلاة. وأنى ينسب هذا الحديث إلى الضعفاء وقد ذهب إليه الأجلة من علماء الحديث كسفيان الثوري، وأحمد بن حنبل، وإسحق بن راهويه وغيرهم.

فالظاهر أن هذا اللفظ أعني: ضعيف، يريد من بعض الناس، وإن يك من قبل المؤلف فأراه إنما دخل عليه الداخِل من كتاب أبي عيسى؛ لأنه روى هذا الحديث فى جامعه بإسناده عن أبي سعيد الخدري مع زيادة على حديث عائشة رضى الله عنها ولفظ حديثه: أنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا قام إلى الصلاة بالليل كبر، ثم يقول: سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك، وتعالى جدك، ولا إله غيرك، ثم يقول: الله أكبر كبيرا، ثم يقول: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم، من همزه، ونفخه، ونفثه» ثم قال أبو عيسى: كان يحيى بن سعيد يتكلم فى على بن على. قلت: وعلى بن على الرفاعي هو الراوى عن أبي للتوكل، عن أبي سعيد.

(١) المؤمنون: ١٤.

(٣) الملك: ١.

\*\* زيادة من «ك».

(٢) الفرقان: ١

\* فى «ك» «طابت».

٨١٧ - \* وعن جُبَيْر بن مُطْعِمٍ، أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي صَلَاةً قَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا، اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا، اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا، وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا» ثَلَاثًا، «أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ، مِنْ

ثُمَّ قَالَ أَبُو عِيسَى: وَقَالَ أَحْمَدُ: لَا يَصِحُّ هَذَا الْحَدِيثُ. ثُمَّ رَوَى أَبُو عِيسَى بَعْدَ ذَلِكَ حَدِيثَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَرْفَةَ، عَنْ أَبِي مَعُونَةَ، عَنْ حَارِثَةَ بْنِ أَبِي الرَّجَالِ، عَنْ عَمْرَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، ثُمَّ قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَحَارِثَةُ قَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ مِنْ قَبْلِ حَفْظِهِ، فَظَنَّ الْمُؤَلِّفُ أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ مِنْ أَبِي عِيسَى طَعَنَ فِي مَنْ هَذَا الْحَدِيثُ، وَلَيْسَ الْأَمْرُ عَلَى مَا ظَنَّنَا؛ فَإِنَّ الَّذِي ذَكَرَهُ أَبُو عِيسَى فِي عَلَى الرَّفَاعِيِّ فِي إِسْنَادِ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ لَا يَكُونُ حُجَّةً عَلَى ضَعْفِ هَذَا الْحَدِيثِ؛ لِأَنَّ سِيَاقَ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ غَيْرُ سِيَاقِ حَدِيثِ عَائِشَةَ عَلَى مَا بَيْنَنَا، أَلَا تَرَى أَنَّهُ قَالَ: وَقَالَ أَحْمَدُ: لَا يَصِحُّ هَذَا الْحَدِيثُ، وَأَحْمَدُ قَدْ انْتَهَى إِلَيْهِ حَدِيثُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِإِسْنَادٍ مُوْتَوَقَّعٍ بِهِ، فَأَخَذَ بِهِ كَمَا ذَكَرْنَا عَنْ مَذْهَبِهِ.

وَأَمَّا مَا ذَكَرَهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ أَمْرِ حَارِثَةَ بْنِ أَبِي الرَّجَالِ فَإِنَّهُ قَدْ تَكَلَّمَ فِي إِسْنَادِ الْحَدِيثِ مِنَ الْوَجْهِ الَّذِي ذَكَرَهُ، وَلَمْ يَقُلْ: إِنَّ إِسْنَادَهُ مَدْخُولٌ فِيهِ مِنْ سَائِرِ الْوُجُوهِ، مَعَ أَنَّ الْجَرْحَ وَالتَّعْدِيلَ يَقَعُ فِي حَقِّ أَقْوَامٍ عَلَى وَجْهِ الْاِخْتِلَافِ، وَرَبَّمَا ضَعُفَ الرَّاوي مِنْ قَبْلِ أَحَدِ الْأُثْمَةِ وَوَقْتُهِ مِنْ قَبْلِ آخَرِينَ، وَهَذَا الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْأَعْلَامُ مِنْ أُثْمَةِ الْحَدِيثِ، وَأَخْلَوْا بِهِ، وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي جَامِعِهِ عَنْ [حُسَيْنِ بْنِ عِيسَى] (١)، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ غَنَمٍ، عَنْ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ [حَرْبِ الْمَلَلِيِّ] (٢)، عَنْ [بَدِيلِ] (٣) بْنِ مِيسَرَةَ، عَنْ أَبِي [الْجُرْزَاءِ] (٤)، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. وَهَذَا إِسْنَادٌ حَسَنٌ، رَجَالُهُ مَرْضِيُونَ، فَعَمَلْنَا أَنْ أَبَا عِيسَى لَمْ يَرَمْ هَذَا الْحَدِيثَ بِالضَّعْفِ عَلَى الْإِطْلَاقِ، وَإِنَّمَا تَكَلَّمَ فِي الْإِسْنَادِ الَّذِي أُوْرَدَ. ثُمَّ إِنِّي لَمْ أَتَّبِعِ الْقَوْلَ فِي بَيَانِ ذَلِكَ إِلَّا حَذَرًا مِنْ أَنْ يَتَسَارَعَ إِلَيْهِ طَالِبُ عِلْمٍ بِالطَّعْنِ إِلَى هَذَا الْحَدِيثِ مِنْ غَيْرِ رُويَةٍ وَيَصْبِرُ، اتَّكَلَا عَلَى مَا يَجِدُهُ فِي كِتَابِ الْمَصَابِيحِ، فَيَتَّيَمُّ بِهِ، وَأَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَنْصُرَ عَصِيَّةً، أَوْ أَدْعُو إِلَى عَصِيَّةٍ، وَاللَّهُ حَسْبِي عَلَى ذَلِكَ. قَوْلُهُ: «وَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ مِنْ قَبْلِ حَفْظِهِ». قَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ: أَجْمَعَ جَمَاهِيرُ أُثْمَةِ الْعِلْمِ بِالْحَدِيثِ وَالْفَقْهِ وَالْأَصُولِ عَلَى أَنَّهُ يَشْتَرِطُ فِيمَنْ يَحْتَجُّ بِحَدِيثِهِ الْعَدَالَةَ وَالضَّبْطَ، وَالْعَدَالَةُ مَعْرُوفَةٌ، وَأَمَّا الضَّبْطُ فَإِنْ يَكُونُ مَتِيقًا حَافِظًا إِنْ حَدَّثَ مِنْ حَفْظِهِ، ضَابِطًا لِكِتَابِهِ إِنْ حَدَّثَ مِنْهُ عَارِفًا بِمَا يَخْتَلُ بِهِ الْمَعْنَى إِنْ رَوَى بِهِ.

الْحَدِيثُ الثَّانِي عَنْ جُبَيْرٍ: قَوْلُهُ: «اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا» حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ، نَحْوُ: هُوَ عَبْدُ اللَّهِ شَجَاعًا، وَزَيْدٌ أَبُوكَ عَطُوفًا. قَوْلُهُ: «بُكْرَةً وَأَصِيلًا» «مُظٌّ»: خَصْمًا بِالذِّكْرِ لِاجْتِمَاعِ مَلَائِكَةِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فِيهِمَا. وَأَقُولُ: الْأَظْهَرُ أَنَّ يُقَالُ: يَرَادُ بِهِمَا الدَّوَامُ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا» (٥) أَرَادَ دَوَامَ الرِّزْقِ وَوُجُودِهِ.

(١) فِي «ط» وَ«ك» «الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ» وَمَا أُبَيِّنُهُ مِنْ سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ.

(٢) فِي «ط» «حَرْبِ الْمَلَلِيِّ» وَفِي «ك» «حَرْثٌ» وَهُوَ تَصْحِيفٌ، وَإِنَّمَا هُوَ حَرْبٌ بِجَاهٍ مَهْمَلَةٍ، بَعْدَ مَا رَأَى، فَبَاءَ مُوَحَّدَةً تَحْتِهَا وَاقْطَرِ التَّخْرِيْبَ (١١٨٦)، وَسَنَنُ أَبِي دَاوُدَ ح (٧٧٦).

(٣) فِي «ط» «بَدِيلٌ» وَهُوَ تَصْحِيفٌ، وَالصَّوَابُ مَا أُبَيِّنُهُ مِنْ «ك».

(٤) فِي «ط» «الْجُرْزَاءُ» وَهُوَ تَصْحِيفٌ وَالصَّوَابُ بِالْجِيمِ وَالزَّايِ.

(٥) مَرْيَمُ: ٦٢.

نفخه ونفثه وهمزه. رواه أبو داود، وابن ماجه؛ إلا أنه لم يذكر: «والحمد لله كثيراً»، وذكرنا في آخره: «من الشيطان الرجيم».

وقال عمر رضي الله عنه: نفخه الكبير، ونفثه الشعر، وهمزه الموتة.

٨١٨ - \* وعن سمرة بن جندب: أنه حفظ عن رسول الله ﷺ سكتين: سكتة إذا كبر، وسكتة إذا فرغ من قراءة (غير المغضوب عليهم ولا الضالين)، فصدقه أبي ابن كعب. رواه أبو داود. وروى الترمذي، وابن ماجه، والدارمي نحوه. [٨١٨]

٨١٩ - \* وعن أبي هريرة، قال: كان رسول الله ﷺ إذا نهض من الركعة الثانية استفتح القراءة بـ (الحمد لله رب العالمين)، ولم يسكت. هكذا في «صحيح مسلم»، وذكره الحميدي في أفراد. وكذا صاحب «الجامع» عن مسلم وحده.

قوله: «الموتة»- بالضم وفتح التاء المنقوطة فوقها نقطتان- ضرب من الجنون والصرع يعترى الإنسان، فإذا أفاق عاد إليه كمال عقله كالنائم والسكران. «تو»: الفخ كناية عن الكبر، كان الشيطان ينفخ بالوسوسة، فيعظمه في عينه، ويحقر الناس عنده، والنفث عبارة عن الشعر؛ لأنه ينفض الإنسان من فيه كالرقية. قال: إن كان هذا التفسير من متن الحديث فلا معدل عنه، وإن كان من بعض الرواة فالأنسب أن يراد بالنفث السحر؛ فإنه أشبه لقوله تعالى: ﴿ومن شر النفاثات في العقد﴾<sup>(١)</sup>، وأن يراد بالهمز الوسوسة، لقوله تعالى: ﴿وقل رب أهوذ بك من همزات الشياطين﴾<sup>(٢)</sup>، وهمزات الشياطين خطراتها، وهي جمع الهمزة من الهمز، وفُسرَت الآية بأن الشياطين يحثون أوليائهم على المعاصي، ويفرونهم عليها، كما يهمز الركضة الدواب بالمهماز حثاً لها على المشي. قال أبو عبيدة: والموتة الجنون، سماها همزا لأنه جعل من النخس والهمز، وكل شيء دفعته فقد همزته.

قوله: «سكتتين» «مط»: السكتة الثانية عند الشافعي وأحمد رضي الله عنهما كالسكتة الأولى، ومكروهة عند أبي حنيفة ومالك رضي الله عنهما.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «استفتح القراءة بالحمد لله» ليس لقائل أن يقول: هذا يدل أن البسملة ليست من الفاتحة؛ لأننا نقول: المراد منه السورة ليميز عن سائرهما؛ كما يقال: قرأت «سورة أنزلناها»<sup>(٣)</sup>، وسورة «لم يكن»<sup>(٤)</sup>.

[٨١٨] ضمه الشيخ في المشكاة.

(٢) للمؤمن: ٩٧

(١) الفلق: ٤.

(٤) البقرة: ١.

(٣) النور: ١.

## الفصل الثالث

٨٢٠ - \* عن جابر، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اسْتَفْتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، لَا شَرِيكَ لَهُ، وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ. اللَّهُمَّ اهْدِنِي لَأَحْسَنِ الْأَعْمَالِ، وَأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ، لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ، وَرَقِّنِي سَيِّئَ الْأَعْمَالِ، وَسَيِّئَ الْأَخْلَاقِ، لَا يَبْقِي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ». رواه النسائي. [٨٢٠]

٨٢١ - \* وعن محمد بن مسلمة، قال: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ [كَانَ] إِذَا قَامَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا. قَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ، وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَقِيقًا، وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ». وَذَكَرَ الْحَدِيثَ مِثْلَ حَدِيثِ جَابِرٍ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: «وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ». ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ». ثُمَّ يَقْرَأُ. رواه النسائي. [٨٢١]

## (١٢) بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ

### الفصل الأول

٨٢٢ - \* عن عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ». متفق عليه.

## الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني عن محمد بن مسلمة: قوله: «وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ» هذا لفظ التنزيل حكاية عن قول إبراهيم عليه الصلاة والسلام قيل: إنما قال: أول المسلمين لأن إسلام كل نبي مقدم على إسلام أمته، وقد ورد هذا الاستفتاح في الحديث الثاني من الفصل الأول، وذكر فيه: «وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ» وهو الظاهر على الحكاية أي أنا أول المسلمين، فيندرج فيه القائل في حكم نبيه لأن النبي ﷺ إمام أمته وقدوتهم.

## بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ

### الفصل الأول

الحديث الأول عن عبادة: قوله: «لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ» سميت فاتحة لأنها فتحت بها كتاب الله المجيد، وتفتح بها الصلاة، وعدى القراءة بالياء وهي متعدية بنفسها على معنى لم يبدأ القراءة إلا بها. «شف»: في هذين الحديثين والذي بعدهما دلالة على وجوب قراءة الفاتحة على من يقدر عليها.

[٨٢٠] قال الشيخ: وكلنا الدارقطني (ص ١١٢) بإسناد صحيح.

[٨٢١] قال الشيخ: وسنده صحيح.

وفي رواية لمسلم: «لمن لم يقرأ بأَم القرآن فصاعداً».

٨٢٣ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يقرأ فيها بأَم القرآن فهي خِدَاجٌ - ثلاثاً - غيرُ تمامٍ». فقيل لأبي هريرة: إِنَّا نَكُونُ وراءَ الإمامِ. قال: اقرأ بها في نفسك؛ فَإِنِّي سَمِعْتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «قالَ اللهُ تعالى: قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ، وَلِعَبْدِي مَاسَلٌ. فَإِذَا قَالَ العَبْدُ:

---

ولقائل أن يقول؛ «فصاعداً» يدفعه؛ لأن الزائد على الفاتحة ليس بواجب. قال في النهاية: معنى «فصاعداً» فما زاد عليها، كقوله: اشتريته بدرهم فصاعداً، وهو منصوب على الحال، تقديره فزاد الثمن صاعداً. وقال المظهر: تقدير كون صاعداً حالاً أن يقال تقديره: لمن لم يقرأ بأَم القرآن فقط، أو بأَم القرآن في حال كون قراءته صاعداً، أي زاد على أم القرآن.

والجواب أن يقال: إن القائلين بوجوب القراءة في الصلاة اختلفوا في أن الفاتحة متعينة أم لا، لكن لم يقل أحد: إن الفاتحة مع غيرها واجبة. فدل هذا الحديث على وجوب الفاتحة، لا على الفضل، كأنه قيل: الفاتحة واجبة في حال كونها مقرونة بشيء مما هو غير واجب. «الكشاف»: في قوله تعالى: ﴿وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ﴾<sup>(١)</sup>: الدليل الذي ذكرنا أخرج العمرة من صفة الوجوب، فبقي الحج وحده فيها، فهما بمنزلة قولك: صم شهر رمضان وستة من شوال، في أنك تأمره بفرض وتطوع. هذه المسألة مبنية على أن مطلق الأمر للوجوب إلا ما خصه الدليل.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «صلاة» التنكير فيه إن أريد به البعضية كالظهر والعصر وغيرهما كان مفعولاً به؛ لأن الصلاة حيثئذ تكون اسماً لتلك الهيئات المخصوصة، والفعل واقعاً عليها، وإن أريد الجنس يحتمل أن يكون مفعولاً به، وأن يكون مفعولاً مطلقاً.

قوله: «أم القرآن» «حسن»: سميت الفاتحة بأَم القرآن لأنها أوله وأصله، وبه سُميت مكة أم القرى؛ لأنها أول الأرض وأصلها، ومنها دحيت.

قوله: «خِدَاجٌ» «تو»: أي ناقصة، يقول العرب: خدجت الناقة إذا ألقت ولدها قبل أوان التناج وإن كان تام الخلق. وهو مصدر أقيم مقام اسم الفاعل، والمعنى فهي مخدجة ذات خداج. أقول: إن شرح هذا الحديث معضل وتطبيقه على معنى السورة أعضل، ولذلك تكلم فيه العلماء، واختلفوا اختلافاً متبايناً، فلا بد من إيراده.

---

(١) البقرة: ١٩٦.

\* في الأصل: (سمي) والصواب ما أثبتناه.

(الحمد لله رب العالمين)؛ قال الله: حمِدْتَنِي عَبْدِي. وإذا قال: (الرحمن الرحيم) قال الله تعالى: أثنى علىَّ عَبْدِي، وإذا قال: (مالك يوم الدين)، قال: مجَّدْتَنِي عَبْدِي.

«مبح»: التمجيد الثناء بصفات الجلال. ووجه مطابقته لقوله تعالى: (مالك يوم الدين) هو أنه تضمن أن الله تعالى هو المنفرد بالملك فيه كما في الدنيا، وفي هذا الاعتراف من التعظيم والتفويض للأمر ما لا يخفى.

وقال العلماء: المراد بالصلاة في قوله: «قسمت الصلاة» الفاتحة، سميت بذلك لأنها لا تصح إلا بها، كقوله: «الحج عرفة» وفيه دليل على وجوبها بعينها في الصلاة. وفحوى ما قاله التوريشي في هذا المقام هو أنه قد عرف أن المراد من لفظ الصلاة بما أُرِده من التفسير والتفصيل أنها الفاتحة. وقال أيضا: إن التنصيف منصروف إلى آيات السورة، وذلك أنها سبع آيات، فثلث منها ثناء، وثلث مسألة، والآية المتوسطة بين آيات الثناء وآيات المسألة نصفها ثناء ونصفها دعاء. فإذا ليست البسمة آية من الفاتحة.

وقال الشيخ محيي الدين: هذا قول واضح، وأجاب الأصحاب بوجوه: أحدها أن التنصيف عائد إلى جملة الصلاة لا إلى الفاتحة، هذا حقيقة اللفظ. والثاني أنه عائد إلى ما يختص بالفاتحة من الآيات الكاملة. والثالث معناه فإذا انتهى العبد إلى الحمد لله رب العالمين.

«قضى»: الحديث دل على فضل الفاتحة دون وجوبها، إلا أن يقال: قسمت الصلاة من حيث أنها عامة شاملة لأفراد الصلاة كلها، في معنى قولنا: كل صلاة مقسومة على هذا الوجه، ويلزمه أن كل ما لا يكون مقسوما على هذا الوجه لا يكون صلاة، والحالية عن الفاتحة لا تكون مقسومة على هذا الوجه فلا تكون صلاة.

أقول: إن الفاء في قول أبي هريرة رضي الله عنه: «فإني سمعت رسول الله يقول» وتقرير التثليث في الألفاظ النبوية تفسيراً للتنصيف [يكشفان الغطاء]\*، ولا مطمع في [التوقيف]\*\* على مغزى الكلام إلا ببيان موقعهما. أما الأول فلأن الفاء رتب ما بعدها على ما قبلها ترتيب الدليل على المدعى؛ لأنه رضي الله عنه استشهد بالحديث الثاني لإثبات الكمال لمطلق الصلاة، ونفي النقصان عنه، كأنه قيل: قسمت الصلاة الكاملة نصفين، فلا يدل على نفي حقيقة الصلاة كما قال، وفيه أيضا إيجاب أجزاء الصلاة على حقيقتها؛ لأن الكلام السابق سبق لها أصالة والثاني تابع له، فتكون الفاء في قوله: «فإذا قال العبد» للتعقيب، والشروع في بيان كيفية التقسيم لا المقسوم به، كما ظن الشيخ التوريشي، وهذا هو الذي عنه شارح الصحيح بقوله: فإذا انتهى العبد إلى الحمد لله رب العالمين.

\* في «ط» [يكشفان العظيم] وما أثبتته من الظاهر من «ك».

\*\* في «ط» [التوقيف] والمثبت من «ك».

وَإِذَا قَالَ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾. قَالَ: هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي، وَلِعَبْدِي مَأْسَلٌ. فَإِذَا قَالَ: (أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) . قَالَ: هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَأْسَلٌ. رواه مسلم.

وعلى هذا قياس سائر الأذكار فيها، وتخصيص الفائحة لتقدمها ولشرفها، ولينبه بها لاشتغالها على معاني الكتب السماوية، على أن مرجع الكل إلى الدعوة إلى تينك الخلتين، أعني العبادة والثناء وإظهار الافتقار، ونفي الحول والقوة إلا به، وبهذا ظهر سر قوله صلى الله عليه وسلم: «الدعاء مخ العبادة»<sup>(١)</sup> ولا بعد أن ينشئ بهذا على الوجوب، وتحريمه أن قوله: «فهي خداج» يحتمل معنيين: نفي الكمال كما سبق، ونفي الحقيقة من نفي الجزء الذي تنتفي الكل بانتفائه، فرجحنا الثاني بهذا الاعتبار، وذلك أن الصلاة عبارة عن حركات مخصوصة، وأذكار مخصوصة، فكما تنتفي بإخلال معظم أذكاريها، نحو ركوع واحد وسجدة واحدة، كذلك ينبغي أن تنتفي بإخلال معظم حركاتها، وقد تقرر في علم البيان أن إطلاق الجزء على الكل مشروط بكون ذلك الجزء أعظم، كما مثل شارح الصحيح بقوله: «الحج عرفة». وعليه قوله تعالى: ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾<sup>(٢)</sup> يعني صلاته. والذي يشد من عضد هذا التقرير تأكيد الخداج بالتكرير وتسميمه بالتفسير، ولأن هذا المنهج أحوط وإلى التحقيق أقرب.

وأما الثاني فعليه ما ذكره الخطابي: هذا التقسيم راجع إلى المعنى لا إلى الألفاظ المتلوة؛ لأننا نجد الشطر الآخر يزيد على الشطر الأول من جملة الألفاظ والحروف زيادة بينة، فينصرف إلى المعنى؛ لأن السورة من جهة المعنى نصفها ثناء، ونصفها دعاء، وقسم الثناء ينتهي إلى قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ وبأقي الآية من قسم المسألة، فلهذا قال في هذه الآية: «بيني وبين عبدِي» تم كلامه.

وتحريم ذلك أنه تعالى قسم السورة في هذا التقرير أثلاثاً، وقال في الثلث الأول: «حمدني»، وأثنى على، ومجدني، فأضافها إلى نفسه. وقال في الثلث الآخر: «هذا لعبدي، ولعبدِي ما سأل»، فخصه بالعبد، وفي الوسط جمع بينهما، وقال: «هذا بيني وبين عبدِي» ولأن\* يربط النصف الأول بالثاني قدم العبادة على الاستعانة، لأن الوسيلة مقدمة على طلب الحاجة. وأيضاً أن العبادة متفرعة على الثلث الأول؛ لأن استحقاق اختصاص العبادة به تعالى إنما كان لأصل تلك الأوصاف الكاملة، وأن الاستعانة فرع عليها الثلث الآتي، وفسرت به فإن التقدير: كيف أعينكم؟ فقالوا: أهدنا الصراط المستقيم.

ولاعتبار المعنى وتضمن الثلث الأول معنى البسملة استغني عنها به، وكذا ثلث الثلث الأول،

(١) أخرجه الترمذي من حديث أنس وضممه الشيخ الألباني في ضعيف الجامع (٣-٣٠٠) قال: وقد صح بلفظ «مخ العبادة» فأنظر «الصحيح» (١-٣٤٠). أ.هـ. وما وقد سقط الحديث من (ط) وأثبتاه من (ك).

(٢) الإسراء: ٧٨.

\* كلما في الأصل، ولعلها بمعنى (كي).



٨٢٤ - \* وعن أنس: أن النبي ﷺ وأبا بكر وعمر، رضي الله عنهما، كانوا يفتتحون الصلاة بـ«الحمد لله رب العالمين». رواه مسلم.

٨٢٥ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا أمن الإمام فأمّنوا، فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة؛ غفر له ما تقدم من ذنبه». متفق عليه.

---

وجعل الطرفين - أعني: «الحمد لله رب العالمين... مالك يوم الدين» مؤسسين على الوسط؛ لأن الرحمة الإلهية والعواطف الربانية هي التي اقتضت إخراج الخلق من العدم إلى الوجود والتزود للمسير إلى السعادات الأبدية، والمصير إلى الكمالات السرمدية، وإلى هذا تلميح ما ورد: «رحمن الدنيا ورحيم الآخرة».

فإن قلت: لم قيد الثالث الثاني والثالث بقوله: «ولعبي ما سأل» وأوقعه حالا من «العبي»، وأطلق الأول؟ قلت: لتضمنهما الطلب والسؤال، أما في الأول فمستفاد من السين، وفي الثاني من صيغة الأمر، وإنما وضع المظهر موضع المضمّر الراجع إلى ذي الجلال، وخص بالعبد وكرر - ليشعر بأن الصلاة معراج المؤمن، ولهذا السر وُصف الحبيب بالعبد ليلة المعراج، كما أوما إليه بقوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾<sup>(١)</sup> وظهر أيضاً أن المصلي يتناجي ربه، وحقى لذلك أن تسمى الفاتحة بالصلاة، وأن الصلاة لا تصح إلا بها. والله در الإمام حيث أوجبها فيها.

الحديث الثالث عن أنس: قوله: «يفتتحون الصلاة بالحمد لله» «حسن»: أول الشافعي رضي الله عنه الحديث وقال: معناه أنهم كانوا يبدأون الصلاة بقراءة فاتحة الكتاب قبل السورة، وليس معناه أنهم كانوا لا يقرءون بسم الله الرحمن الرحيم، بل هو كما يقال: قرأت البقرة، وآل عمران، يريد السورة التي يذكر فيها البقرة، والتي يذكر فيها آل عمران.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أمن الإمام» «الكشاف»: آمين صوت سمي به الفعل الذي هو استعجب، كما أن رويد صوت سمي به أمهل. «حسن»: قوله: «فإنه من وافق تأمينه» عطف على مضمّر، وهو الخبر عن تأمين الملائكة، كما صرح به في قوله بعده: «إذا أمن القارئ فأمّنوا؛ فإن الملائكة تؤمن، فمن وافق تأمينه» الحديث. «خط»: أي قولوا: آمين مع الإمام، حتى يقع تأمينكم وتأمينه معا، ولا يلب على أنهم يؤخرونه عن وقت تأمينه، كما يقول

---

(١) الإسراء: ١.

وفي رواية، قال: «إِذَا قَالَ الْإِمَامُ: (غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) فَقُولُوا: آمِينَ، فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلُهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ». هذا لفظ البخاري، ولمسلم نحوه.

وفي أخرى للبخاري، قال: «إِذَا أَمَّنَ الْقَارِئُ فَأَمَّنُوا، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تُوَمِّنُ، فَمَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ».

٨٢٦ - \* وعن أبي موسى الأشعري، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ، ثُمَّ لِيُؤْمِّكُمْ أَحَدُكُمْ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وَإِذَا قَالَ: (غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) فَقُولُوا: آمِينَ؛ يُجِيبُكُمْ اللَّهُ. فَإِذَا كَبَّرَ وَرَكَعَ، فَكَبِّرُوا وَارْكَعُوا، فَإِنَّ الْإِمَامَ يَرْكَعُ قَبْلَكُمْ، وَيَرْفَعُ قَبْلَكُمْ»، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَتَلْكَ بَتْلَكَ». قال: «وَإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لَنْ حَمْدَهُ، فَقُولُوا: اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ». رواه مسلم.

القائل: إذا رحل الأمير فادخلوا، يريد إذا أخذ الأمير في الرحيل فتعباً للارتحال، ليكون رحيلكم مع رحيله. «مع»: المعنى من وافق الملائكة في وقت التأمين فإن غفران الله تعالى مع تأمينهم، هذا هو الصواب. وحكى القاضي عياض أن معناه: وافقهم في الخشوع والإخلاص.

واختلفوا في هؤلاء الملائكة، فقليل: هم الحفظة، وقيل: غيرهم؛ لقوله ﷺ: «فوافق قوله قول أهل السماء». وأجاب الأولون عنه بأنه إذا قال الحاضرون من الحفظة قالها من فوقهم حتى ينتهي إلى السماء.

الحديث الخامس عن أبي موسى: قوله: «فإن الإمام يركع» تعليل لترتب الجزاء على الشرط، فإن الجزاء سبب عن الشرط، والسبب مقدم على المسبب. قوله: «تلك بتللك» «مع»: معناه أن اللحظة التي سبقكم الإمام بها في تقدمه إلى الركوع [مجبر] لكم بتأخركم في الركوع بعد رفعه لحظة، فتلك اللحظة بتلك اللحظة، وصار قدر ركوعكم كقدر ركوعه.

قوله: «فقولوا: اللهم ربنا لك الحمد» «مع»: قال أصحابنا وغيرهم: فيه دلالة للمعبى يقول: لا يزيد المأموم على قوله: ربنا لك الحمد، ولا يقول معه: سمع الله لمن حمده، ومذهبنا أنه يجمع بينهما الإمام والمأموم، والمنفرد؛ لأنه ثبت أنه ﷺ قال: «صلوا كما رأيتموني أصلي».

٨٢٧ - \* وفي رواية له عن أبي هريرة، وقتادة: «إذا قرأ فأنصتوا».

٨٢٨ - \* وعن أبي قتادة، قال: كان النبي ﷺ عليه وسلم يقرأ في الظهر في الأوليين بأَمِّ الكتاب وسورتين، وفي الركعتين الآخرين بأَمِّ الكتاب، ويُسمعن الآيات أحياناً، ويُطوّلُ في الركعة الأولى ما لا يُطيلُ في الركعة الثانية، وهكذا في العصر، وهكذا في الصبح. متفق عليه.

---

وقال: قوله: «لك الحمد» هكذا بلا واو، وفي غير هذا الموضع بالواو، والمختار أن الوجهين جائزان، زلا ترجيح لأحدهما على الآخر. وقال القاضي عياض: على إثبات الواو يكون قوله: «ربنا» متعلقاً بما قبله، تقديره: سمع الله لمن حمده، ياربنا! فاستجب حمدنا ودعائنا، ولك الحمد.

أقول: هذه الرزمة مفتقرة إلى مزيد كشف، وبيان ذلك أن قوله: «سمع الله لمن حمده» وسيلة، و«ربنا لك الحمد» طلب، وفيها التفات من الغيبة إلى الخطاب، فإذا روي بالعطف يتعلق «ربنا» بالأولى؛ ليستقيم عطف الجملة الخبرية على مثلها، وإذا عزل عنه الواو يتعلق «ربنا» بالثانية، فإذا لا يجوز عطف الإنشائي على الخبري، وتقديره على الوجه الأول: ياربنا قبلت في الدهور الماضية حمد من حمدك من الأمم السابقة، ونحن نطلب منك الآن قبول حمدنا، ولك الحمد أولاً وآخرها. فأخرجت الأولى على الجملة الفعلية، وعلى الغيبة، وخص اسم الله تعالى الأعظم بالذكر، والثانية على الاسمية وعلى الخطاب؛ لإرادة الدوام، ولزيد الإنجاء المطلوب، فعلى هذا في الكلام التفاتة واحدة، وعلى الأول التفاتان من الخطاب إلى الغيبة، ومنه إلى الخطاب. والله أعلم.

قوله: «إذا قرأ فأنصتوا» «مظ»: قال أبو حنيفة: لا تحجب قراءة الفاتحة وغيرها على المأموم، بل يسكت ويسمع. وقال الشافعي: يجب عليه قراءة الفاتحة.

الحديث السادس عن أبي قتادة: قوله: «ويسمعن الآية» «مظ»: يعني يقرأ في صلاة الظهر سراً، وربما يرفع صوته ببعض كلمات الفاتحة أو السورة بحيث يسمع، حتى يعلم ما يقرأ من السورة.

قوله: «ما لا يطيل» يحتمل أن تكون «ما» نكرة موصوفة، أي تطويلاً لا يطيله في الركعة الثانية، وأن تكون مصدرية، أي غير إطالته في الركعة الثانية، فتكون هي مع ما في حيزها صفة لمصدر محذوف.

٨٢٩ - \* وعن أبي سعيد الخدري، قال: كنّا نحزِرُ قيامَ رسولِ الله ﷺ في الظهر والعصر. فحزَرْنَا قيامَه في الركعتينِ الأوليينِ من الظهرِ قَدْرَ قِراءَةِ: (الْم تَنْزِيلِ) السجدة - وفي رواية -: في كُلِّ ركعةٍ قَدْرَ ثلاثينِ آيةٍ، وحزَرْنَا قيامَه في الآخرَينِ قَدْرَ النصفِ من ذلك، وحزَرْنَا في الركعتينِ الأوليينِ من العصرِ على قَدْرِ قيامَه في الآخرَينِ من الظهرِ، وفي الآخرَينِ من العصرِ على النّصفِ من ذلك. رواه مسلم.

٨٣٠ - \* وعن جابر بن سَمُرَةَ، قال: كان النبي ﷺ يقرأ في الظهرِ بِ(الليلِ إِذَا يَغْشَى) (١)، - وفي رواية -: بِ(سُبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى) (٢)، وفي العصرِ نحوَ ذلك، وفي الصُّبحِ أطوَلَ من ذلك. رواه مسلم.

٨٣١ - \* وعن جَبْرِ بنِ مُطْعِمٍ، قال: سَمِعْتُ رسولَ الله ﷺ يقرأ في المغربِ بِ(الطورِ). متفق عليه.

٨٣٢ - \* وعن أمِّ الفضلِ بنتِ الحارثِ، قالت: سَمِعْتُ رسولَ الله ﷺ يقرأ في المغربِ بِ(المُرْسَلاتِ حُرُفاً) (٣). متفق عليه.

٨٣٣ - \* وعن جابر، قال: كانَ معاذُ بنُ جبلٍ يُصَلِّي مع النبي ﷺ، ثُمَّ يَأْتِي فيؤمُّ قومه، فصلَّى ليلةً مع النبي ﷺ العشاءَ، ثُمَّ أَتَى قَوْمَهُ فَأَمَّهُمْ، فَافْتَتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ، فَانْحَرَفَ رَجُلٌ فَسَلَّمَ، ثُمَّ صَلَّي وَحْدَهُ وَانصَرَفَ. فقالوا له: أُنَافَقْتَ يَا فُلَانٌ؟ قال: لا والله، ولأَتَيْنَ رسولَ الله ﷺ فَلَاخِبَرْنَهُ. فَأَتَى رسولَ الله ﷺ، فقال: يا رسولَ الله! إِنَّا أَصْحَابُ نَوَاضِحٍ، نَعْمَلُ بِالنَّهَارِ، وَإِنْ مُعَاذًا صَلَّي مَعَكَ الْعِشَاءَ، ثُمَّ أَتَى قَوْمَهُ، فَافْتَتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ. فَأَقْبَلَ رسولُ الله ﷺ عَلَيَّ مُعَاذًا، فقال: «يَا مُعَاذُ أَفَتَأْتِ أَنْتَ؟ اقْرَأْ: (وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا) (٤) (وَالضُّحَى) (وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى) (٥) (سُبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى) (٦)». متفق عليه.

الحديث السابع عن أبي سعيد: قوله: «نحزِرُ قيامَ رسولِ الله ﷺ؟ أي نقدره، والحزَرُ التقدير والحرص.

الحديث الثامن إلى الحادي عشر عن جابر: قوله: «أُنَافَقْتُ؟ أي فعلت ما يفعله المنافق، من

- |                  |                |
|------------------|----------------|
| (١) الليل: ١.    | (٢) الأعلى: ١. |
| (٣) لمُرسلات: ١. | (٤) الشمس: ١.  |
| (٥) الليل: ١.    | (٦) الأعلى: ١. |

٨٣٤ - \* وعن البراء، قال: سمعتُ النبي ﷺ يقرأ في العشاءِ: (والتين والزيتون)<sup>(١)</sup>، وما سمعتُ أحداً أحسنَ صوتاً منه. متفق عليه.

٨٣٥ - \* وعن جابر بن سمرة، قال: كانَ النبي ﷺ يقرأ في الفجرِ بـ(ق) والقرآنِ المجيدِ<sup>(٢)</sup> ونحوها، وكانت صَلَاتُهُ بعدُ تخفيفاً. رواه مسلم.

٨٣٦ - \* وعن عمرو بن حُرَيْثٍ: أَنَّهُ سَمِعَ النبي ﷺ يقرأ في الفجرِ: (والليل إذا حسَّسَ)<sup>(٣)</sup>، رواه مسلم.

٨٣٧ - \* وعن عبدِ اللَّهِ بنِ السَّائبِ، قال: صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصُّبْحَ بِمَكَّةَ

الميل والانحراف عن الجماعة، والتخفيف في الصلاة، كما وصفهم الله تعالى بقوله: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى﴾<sup>(٤)</sup>، قاله تشديداً وتغليظاً. وقوله: «ولأتين» يحتمل أن يكون معطوفاً على الجواب، أي والله لم أوافق ولأتين. وإن يكون إنشاءً قسم آخر، والمقسم به مقدراً.

قوله: «نواضع» منه: هي الإبل التي يستقى عليها، واحداً ناضج. «أفتان أنت؟» استفهام على سبيل التوبيخ، وتنبیه على كراهية صنيعة، وهو إطالة الصلاة المؤدية إلى مفارقة الرجل الجماعة فافتتن به. «حسن»: الفتنة هي صرف الناس عن الدين، وحملهم على الضلالة، قال الله تعالى: «ما أنتم عليه بفاتنين»<sup>(٥)</sup> أي بمضلين.

«نقض»: فيه دلالة على جواز اقتداء المقترض بالمتفل، فإن من أدى فرضاً ثم أعاده تقع المعادة نفلاً، وعلى أن من أدى الفريضة بالجماعة جاز له إعادتها، وعلى أنه ينهى للإمام أن يخفف الصلاة، ولا يطولها بحيث يتأذى القوم منها.

الحديث الثاني عشر والثالث عشر عن جابر بن سمرة: قوله: «بعد تخفيفاً» أي بعد صلاة الفجر تخفيفاً في القراءة في بقية الصلاة.

الحديث الرابع عشر عن عمرو بن حُرَيْثٍ: قوله: «والليل إذا حسَّسَ» أي أدبر، وقيل: إذا أقبل ظلامه، هذا يوهم أن رسول الله ﷺ اكتفى بهذه الآية، لكن ذكر في شرح السنة أن الشافعي رضي الله عنه قال: يعني به «إذا الشمس كورت»، بناء على أن قراءة السورة بتمامها وإن قصرت أفضل من بعضها وإن طال.

(١) التين: ١.

(٢) (٧) ق: ١.

(٣) التكوين: (١٧)

(٤) (٤) النساء: ١٤٢.

(٥) الصافات: ١٦٢

فاستفتح سورة (المؤمنين)، حتى جاء ذكر موسى وهارون - أو ذكر عيسى - أخذت النبي ﷺ سعة فركع. رواه مسلم.

٨٣٨ - \* وعن أبي هريرة، قال: كان النبي ﷺ يقرأ في الفجر يوم الجمعة: به (آلم تنزيل) (١) في الركعة الأولى، وفي الثانية: (هل أتى على الإنسان) (٢). متفق عليه.

٨٣٩ - \* وعن عبيد الله بن أبي رافع، قال: استخلف مروان أبا هريرة على المدينة، وخرج إلى مكة، فصلى لنا أبو هريرة الجمعة، فقرأ سورة (الجمعة) في السجدة الأولى، وفي الآخرة: (إذا جاءك المنافقون) (٣)، فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقرأ بهما يوم الجمعة. رواه مسلم.

٨٤٠ - \* وعن الثعمان بن بشير، قال: كان رسول الله ﷺ يقرأ في العيدين، وفي الجمعة: بـ (سبح اسم ربك الأعلى) (٤) و (هل أتاك حديث الغاشية) (٥). قال: وإذا اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد قرأ بهما في الصلّتين. رواه مسلم.

٨٤١ - \* وعن عبيد الله: أن عمر بن الخطاب سأل أبا واقد الليثي: ما كان يقرأ به رسول الله ﷺ في الاضحى والفطر؟ فقال: كان يقرأ بهما: بـ (ق والقرآن المجيد) (٦) و (اقتربت الساعة) (٧). رواه مسلم.

٨٤٢ - \* وعن أبي هريرة، قال: إن رسول الله ﷺ قرأ في ركعتي الفجر: (قل يا أيها الكافرون) (٨) و (قل هو الله أحد) (٩). رواه مسلم.

الحديث الخامس عشر إلى الحادي والعشرين: «كان» في هذه الأحاديث ليس بمعنى الاستمرار، كما في قوله تعالى: ﴿وكان الإنسان عجولاً﴾ (١٠)، بل هو للحالة المتجددة، كما في قوله تعالى: ﴿من كان في المهدي صبياً﴾ (١١).

قوله: «جاء ذكر موسى وهارون» أي في قوله تعالى: ﴿ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون﴾ (١٢).

١ (٣) المنافقون:	١ (٢) الإنسان:	١ (١) السجدة:
١ (٦) ق:	١ (٥) الغاشية:	١ (٤) الأعلى:
١ (٩) الإخلاص:	١ (٨) الكافرون:	١ (٧) القمر:
٤٥ (١٢) المؤمنون:	٢٩ (١١) مريم:	١١ (١٠) الإسراء:

٨٤٣ - \* وعن ابن عباس، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يقرأُ في ركعتي الفجر: (قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا) (١)، والتي في (آل عمران): (قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ) (٢). رواه مسلم.

## الفصل الثاني

٨٤٤ - \* عن ابن عباس، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْتَحُ صَلَاتَهُ بِ(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ). رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ ليس إسناده بذلك. [٨٤٤]

٨٤٥ - \* وعن واثل بن حُجْر، قال: سمعتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ: (غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) (٣)، فقال: آمين، مَدَّ بِهَا صَوْتَهُ. رواه الترمذي، وأبو داود، والدارمي، وابنُ ماجه. [٨٤٥]

٨٤٦ - \* وعن أبي زهير النُّمَيْرِيُّ، قال: خرجنا مع رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذاتَ ليلة، فأتينا على رجلٍ قد أَلَحَّ في المسألة، فقال النبي ﷺ «أَوْجِبَ إِنْ خْتَمَ». فقال رجلٌ من القوم: بأي شيءٍ يَخْتَمُ؟ قال: «بِأَمِينٍ». رواه أبو داود. [٨٤٦]

أو ذكر عيسى في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَامَةً آيَةً﴾ (٤). قوله: «سعلة»، «شف»: وهي فعلة من السعال، وإنما أخذ بسبب اليكاه.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عباس: قوله: «ليس بذلك» المشار إليه «بذلك» ما في ذهن من يعنى بعلم الحديث، ويعتمد بالإسناد القوي. «تو»: هذا الحديث في إسناده وهن؛ لما تفرد به أبو عيسى بإخراجه عن أحمد بن عبد الله عن المعتز، عن إسماعيل بن حماد، عن أبي سليمان، وهو مجهول.

الحديث الثاني عن واثل: قوله: «آمين مد بها صوته» «الكشاف» في آمين لثتان: مد ألفه، قال: «ويرحم الله عبدا قال: آمينا»، وقصرها، قال: «آمين» فزاد الله ما بيننا بعدا\* .

الحديث الثالث عن [أبي زهير]\* رضي الله عنه: قوله: «أوجب» «مظ»: أي الجنة لنفسه

[٨٤٤] ضعيف. [٨٤٥] صحيح.

[٨٤٦]: ضعيف.

(١) البقرة: ١٣٦ (٢) آل عمران ٦٤ (٣) الفاتحة: ٧ (٤) المؤمنون: ٥٠

\* هذا عجز بيت، وصوته: تباعد مني فطحل وابن عمه.  
\* وقع في «طه» «أبي هريرة» وجلست على الصواب في «ك».

٨٤٧ - \* وعن عائشة، رضي الله عنها، قالت: إن رسول الله ﷺ صلى المغرب بسورة (الأعراف) فرّقها في ركعتين رواه النسائي. [٨٤٧]

٨٤٨ - \* وعن عقبة بن عامر، قال: كنت أقودُ لرسول الله ﷺ ناقته في السفر، فقال لي: «يا عقبة! ألا أعلمك خير سورتين قرئتاً؟»، فعلمني (قل أهوذ برب الفلق) (١) و(قل أهوذ برب الناس) (٢)، قال: فلم يرني سررتُ بهما جداً، فلما نزل لصلاة الصبح صلى بهما صلاة الصبح للناس. فلما فرغ، التفت إليّ، فقال: «يا عقبة! كيف رايت؟». رواه أحمد، وأبو داود، والنسائي. [٨٤٨]

أو أوجب إجابة دعائه، وفيه دليل على أن من دعا يستحب أن يقول: آمين بعد دعائه، وإن كان الإمام يدعو والقوم يؤمنون فلا حاجة إلى تأمين المأموم.

الحديث الرابع عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «صلى المغرب» [تو:] \* ووجه هذا الحديث أن نقول: إن النبي ﷺ لم يزل يبين للناس معالم دينهم بيانا يعرف به الأثم والاكمل، والأدنى والأفضل، ويفصل تارة بقوله، وتارة بفعله، ما يجوز عما لا يجوز، ولما كانت صلاة المغرب أضيّق الصلوات وقتا اختار فيها التجوز والتخفيف، ثم رأى أن يصليها في الندرة [على] \* ما ذكر في الحديث؛ ليعرفهم أن أداء تلك الصلاة على تلك الصفة جائز، وإن كان الفضل في التجوز فيها، ويبين لهم أن وقت المغرب يتسع لهذا القدر من القراءة.

«خط»: فيه إشكال؛ لأنه ﷺ إذا قرأ على الثاني سورة الأعراف في صلاة المغرب يدخل وقت العشاء قبل الفراغ منها، فتفتت صلاة المغرب. وتأويله أنه ﷺ قرأ في الركعة الأولى قليلاً من هذه السورة ليدرك ركعة من الوقت، ثم قرأ باقية في الثانية، ولا بأس بوقوعها خارج الوقت، ويحتمل أن يراد بالسورة بعضها.

الحديث الخامس عن عقبة: قوله: «خير سورتين» الإضافة دلته على أنك إذا تقصيت القرآن المجيد إلى آخره سورتين سورتين ما وجدت في باب الاستعاذة خيراً منهما، وهو من أسلوب قول الأئمة: هم كالحلقة المفرغة لا يدري أين طرفاها. ويمكن أن يقال: إن عقبة ما سر ابتداء لما لم يكشف له خيريتهما، وما زال منه ما كان هو فيه من الفزع، ولما صلى بهما كوشف له ذلك المعنى ببركة الصلاة، وأزيل ذلك الخوف، فمعنى: «كيف رايت؟» كيف وجدت مصداق قولي: هما خير سورتين قرئتاً في باب التعوذ؟ فعلى هذا يكون «قرئتاً» صيغة مميزة

[٨٤٧] قال الشيخ: وإسناده صحيح.

[٨٤٨] صحيح انظر صحيح النسائي ح رقم (٥٠٢٤).

(١) الفلق: ١ (٢) الناس: ١

\* من «ك». \* من «ك».



٨٤٩ - \* وعن جابر بن سمرة، قال: كان النبي ﷺ يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة: (قل يا أيها الكافرون)<sup>(١)</sup> و(قل هو الله أحد)<sup>(٢)</sup>، رواه في «شرح السنة». [٨٤٩]

٨٥٠ - \* ورواه ابن ماجه عن ابن عمر إلا أنه لم يذكر «ليلة الجمعة». [٨٥٠]

٨٥١ - \* وعن عبدالله بن مسعود، قال ما أحصي ما سمعت رسول الله ﷺ يقرأ في الركعتين بعد المغرب، وفي الركعتين قبل صلاة الفجر: بـ(قل يا أيها الكافرون)<sup>(١)</sup> و(قل هو الله أحد)<sup>(٢)</sup>. رواه الترمذي. [٨٥١]

٨٥٢ - \* ورواه ابن ماجه عن أبي هريرة إلا أنه لم يذكر: «بعد المغرب». [٨٥٢]

٨٥٣ - \* وعن سليمان بن يسار، عن أبي هريرة. قال: ما صليت وراء أحد أشبه صلاة برسول الله ﷺ من فلان. قال سليمان: صليت خلفه فكان يطيل الركعتين الأوليين من الظهر، ويخفف الآخرين، ويخفف العصر، ويقرأ في المغرب بقصار المفصل، ويقرأ في العشاء بوسط المفصل، ويقرأ في الصبح بطوال المفصل. رواه النسائي، وروى ابن ماجه إلى «ويخفف العصر». [٨٥٣]

له «سورتين». «تو»: أشار ﷺ إلى الخيرية في الحالة التي كان عقبة عليها، وذلك أنه كان في سفره، وقد أظلم عليه الليل، وراه مفتقراً إلى تعلم ما يدفع به شر الليل، وشر ما أظلم عليه الليل، فعين السورتين لما فيهما من وجازة اللفظ، والاشتغال على المعنى الجامع مع سهولة حفظهما، ولم يفهم عقبة المعنى الذي أراده النبي ﷺ من التخصيص، فظن أن الخيرية إنما تقع على مقدار طول السورة وقصرها، ولهذا قال: «فلم يرني سررت بهما جلدًا وإنما صلى النبي ﷺ ليعرفه أن قراءتهما في الحال المنصوص عليها والزمان المشار إليه أمثل وأولى من قراءة غيرهما، ويبين له أنهما يسدان مسد الطولين».

الحديث السادس والسابع عن عبدالله بن مسعود: قوله: «ما أحصي» «ما» نافية أي ما أُطيق أن أحصي، و«ما» في «ما سمعت» موصولة، ويقرأ حال من العائد إلى «ما»، وكان الأصل ما سمعت قراءته، فأزيل المفعول به عن مفره، وجعل حالاً، كما في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّا﴾ سمعنا متحدياً يتنادي<sup>(٣)</sup> أي نداء المتنادي.

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «من فلان» «تو»: قيل: هو عمر بن

---

[٨٤٩] شرح السنة (٨١/٣) وقال الشيخ: وأخرجه أبو داود وغيره من حديث ابن عمر بسند صحيح وحسن الترمذي.

[٨٥٠] وقال حديث غريب. قلت: لكن يشهد له حديث ابن عمر الذي اشترت إليه آتفاً.

[٨٥١] حسن صحيح. انظر صحيح الترمذي ح (٣٥٥).

[٨٥٢] قال الشيخ: وإسناده صحيح. [٨٥٣] قال الشيخ: وإسناده حسن وهو على شرط مسلم.

(١) الكافرون: ١

(٢) الإخلاص: ١

سقطت من «ط» وهي في «ك».

(٣) آل عمران: ١٩٣.

٨٥٤ - \* وعن عبادة بن الصامت، قال: كنّا خلف النبي ﷺ في صلاة الفجر، فقرأ، فنقلت عليه القراءة. فلما فرغ. قال: «لعلكم تقرأون خلف إمامكم؟» قلنا: نعم، يا رسول الله! قال: «لا تفعلوا إلا بفاتحة الكتاب؛ فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها». رواه أبو داود، والترمذي. والنسائي معناه، وفي رواية لأبي داود، قال: «وأنا أقول مالي يَنَازِعُنِي القرآن؟ فلا تقرأوا بشيء من القرآن إذا جهرتُ إلا بأَم القرآن». [٨٥٤]

٨٥٥ - \* وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ انصرف من صلاة جهر فيها بالقراءة، فقال: «هل قرأ معي أحدٌ منكم أمّاً؟» فقال رجل: نعم، يا رسول الله! قال: «إني أقول: مالي أثارعُ القرآن؟!» قال: فانتهى الناس عن القراءة مع رسول الله ﷺ

عبد العزيز، وهذه الرواية لا اعتماد عليها. أقول: وذلك أن عمر بن عبد العزيز ولد سنة إحدى وستين، وأبو هريرة توفي سنة سبع وخمسين، وقيل: ثمان، وقيل: تسع. وأما أنس فروى نحوه على ما سيأتي في باب الركوع في الفصل الثالث، ونص على أن فلاناً عمر بن عبد العزيز، وهو صحيح؛ لأن أنساً توفي سنة إحدى وتسعين. «حسن»: هو رجل كان أميراً على المدينة. «خط»: السبع الفصل أوله سورة الحجرات، وسمي مفصلاً لأن سورها قصار، كل سورة كفصل من الكلام، وقيل: طوله إلى سورة «هم» وأوساطه إلى «والضحى».

الحديث التاسع عن عبادة: قوله: «نقلت» «قضى»: أي عسرت، وقوله: «مالي يَنَازِعُنِي القرآن» معناه لا يتأتى لي، وكأني [أجاذبه]\*، فيعصي وينقل على. قوله: «لعلكم» سؤال فيه معنى الاستفهام يقرر فعلهم، ولذلك أجابوا بنعم، كأنه ﷺ عسرت عليه القراءة، ولم يدر السبب، [فسأل]\* منهم، يدل عليه قوله: «وأنا أقول: مالي يَنَازِعُنِي القرآن!».

قوله: «خلف إمامكم» وحق الظاهر (خلفي) ليؤذن بأن تلك الفعل غير مناسبة لمن [يتقلد]\*\* الإمام. «منظ»: تعسرت القراءة على النبي ﷺ لكثرة أصوات المأمومين بالقراءة، والسنة أن يقرأ المأموم بالسر، بحيث يسمع كل واحد نفسه، ولا يرفع صوته كيلا يشوش القراءة على الآخرين.

واختلفوا في قراءة المأموم الفاتحة خلف الإمام، فأصح [قول] \* الشافعي أنه يقرأها في السرية والجمهرية، ومذهب مالك وأحمد وأحمد قولي الشافعي أنه يقرأها في السرية؛ لأن استماعه في الجمهرية قراءة الإمام يكفيه، ومذهب أبي حنيفة لا يقرأها في السرية ولا في الجمهرية.

الحديث العاشر والحادي عشر عن ابن عمر: قوله: «ما يَنَاجيه به»، «ما» استفهامية،

[٨٥٤] قال الشيخ: رواية أبي داود ضعيفة، لأن في سندها نافع بن معبود بن الربيع، قال الذهبي: لا يعرف.

\* وقع في «ط» «أجاذبه» وهو تصحيف، ولثبت من «ك». \*\* في «ك» «فيسأل».

\*\*\* في «ط» و«ك» «يتقلد» وفي هامش «ط»: وفي نسخة: لمن يقلد الإمام.

• كلنا في الأصل ولعلها: (قولي).

فيما جهز فيه بالقراءة من الصلوات حين سمعوا ذلك من رسول الله ﷺ. رواه مالك، وأحمد، وأبو داود، والترمذي، والنسائي. وروى ابن ماجه نحوه. [٨٥٥]

٨٥٦ - \* وعن ابن عمر، والبياض، قالا: قال رسول الله ﷺ: «إن المصلّي يُناجي ربّه، فليَنظُرْ ما يُناجيه به، ولا يجهز بعضهم على بعضٍ بالقرآن». رواه أحمد. [٨٥٦]

٨٥٧ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا، وإذا قرأ فأنصتوا». رواه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه. [٨٥٧]

٨٥٨ - \* وعن عبدالله بن أبي أوفى، قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ، فقال: إني لا أستطيع أن أخذ من القرآن شيئاً، فعلمني ما يجرئني. قال: «قُلْ: سُبْحَانَ اللَّهِ، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله». قال: يا رسول الله! هذا لله؛ فماذا لي؟ قال: «قُلْ: اللهم ارحمني، وعافني، وأهديني، وارزقني» فقال هكذا بيدي وقبضهما. فقال رسول الله ﷺ: «أما هذا فقد ملأ يديه من الخير». رواه أبو داود. وانتهت رواية النسائي عند قوله: «إلا بالله». [٨٥٨]

والضمير راجع في «يناجيه» إلى الرب عز وجل وفي «به» إلى «ما» و«ما» مفعول «فليَنظُرْ» بمعنى فليَتأمل في جواب «ما يناجيه به»، من القول على سبيل التعظيم والتجليل، ومواطأة القلب للسان، والإقبال إلى الله تعالى [بشراشه]\*، وذلك إنما يحصل إذا لم ينازعه صاحبه بالقراءة، ومن ثم عقبه بقوله: «ولا يجهز بعضهم على بعض بالقرآن» فعدي يعلى لإرادة معنى الغلبة أي لا يغلِب ولا يشوش بعضهم بعضاً جاهراً بالقراءة.

الحديث الثاني عشر والثالث عشر عن عبدالله: قوله: «أن آخذ» «غيب»: الأخذ حوز الشيء وتحصيله. أقول: الظاهر أن هذه القضية - والله أعلم - ليست بمختصة بالصلاة، لأن الرجل قال: إني لا أستطيع أن آخذ من القرآن شيئاً، ومعناه أنني لا أستطيع أن أحفظ شيئاً من القرآن، واتخذته ورداً لي، فأقوم به آتاه الليل وأطراف النهار، فلما علمه ما فيه تعظيم الله تعالى طلب ما يحتاج إليه، ويختص به من الرحمة والعافية [والهداية]\* والرزق. ويؤيد ما ذكرنا من أن مطلوبه ما يجعله ورداً له لا يفارقه أبداً - قبضه يديه، أي أنني لا أفارقه ما دمت حياً. «مظ»: وما أحسن التجاوب الذي بين الأخذ في مفتتح الحديث، والقبض في مختتمه، قوله: «فقال هكذا» أي [أشار]\*\* إشارة مثل هذه الإشارة المحسوسة.

[٨٥٥] صحيح انظر صحيح أبي داود ح (٧٣٦)

[٨٥٦] قال الشيخ: حديث ابن عمر فأخرجه (٣٦/٢، ٦٧، ١٢٩) بإسناد فيه صدقه للمكي، وهو ابن يسار وهو ثقة من رجال مسلم، فالسند صحيح، وأما حديث البياض فإسناده صحيح أيضاً.

[٨٥٧] قال الشيخ: وإسناده حسن.

[٨٥٨] قال الشيخ: وسنده حسن، ويشهد لبعضه حديث المساء صلواته في رواية الترمذي.

\* كذا في «ط» و«ك» وجاء في اللسان «الشراشر»: النفس والمعدة. \*\* زيادة من «ك». \*\*\* من «ك».

٨٥٩ - \* وعن ابن عباس، رضي الله عنهما: أن النبي ﷺ كان إذا قرأ (سبح اسم ربك الأعلى) (١)؛ قال: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى». رواه أحمد، وأبو داود [٨٥٩].

ثم إيراد هذا الحديث في هذا الباب هو الذي حمل الشيخ المظهر على التكلف في تطبيق الحديث على الصلاة، حيث قال: اعلم أن هذه الواقعة لا يجوز أن تكون في جميع الأزمان، لأن من يقدر على تعلم هذه الكلمات يقدر على تعلم الفاتحة لا محالة، بل تأويله: لا أستطيع أن أتعلم شيئاً من القرآن في هذه الساعة، وقد دخل على وقت الصلاة، فقال له رسول الله ﷺ: قل: سبحان الله إلى آخره؛ فمن دخل عليه وقت صلاة مفروضة، ولم يعلم الفاتحة، ويعلم شيئاً من التسيبحات - سبحان الله إلى آخره - لزمه أن يقولها في تلك الصلاة بدل الفاتحة فإذا فرغ من تلك الصلاة لزمه أن يتعلم الفاتحة. فمن لم يعلم الفاتحة وعلم شيئاً من القرآن لزمه أن يقرأ ما يعلم من القرآن بقدر الفاتحة في عدد الآيات، وهذه الكلمات؛ لأن النبي ﷺ علمها ذلك الرجل أن يقرأها في الصلاة.

وعلى هذا يتوجه عليه ما ذكره الشيخ التوريشي: لم يرد السائل بما قال القدر الذي تصح به الصلاة؛ لأن من المستبعد أن يعجز العربي المتكلم بمثل هذا الكلام عن تعلم مقدار ما يصح به الصلاة كل العجز، وأتى كان رسول الله ﷺ يرخص له في الاكتفاء بالتسبيح على الإطلاق، من غير أن يبين ماله وعليه، ولو كان الأمر على ما يقتضيه ظاهر اللفظ لعلمه الآية والأيتين مكان هذا القول، ولو قدر [مقدراً] أن الرجل أدركته الفريضة ولم يتسع له الوقت أن يتعلم ما يجزئه، فأمره بذلك. فالجواب عن هذا أن لو كان الأمر على ذلك لعلمه النبي ﷺ بما يلزمه بعد ذلك، إذ لا يجوز عليه أن يسكت عن البيان عند الحاجة إليه، والله أعلم.

الحديث الرابع عشر عن ابن عباس: قوله: «إذا قرأ سبح اسم ربك الأعلى» «مط»: عند الشافعي يجوز مثل هذه الأشياء في الصلاة وغيرها، وعند أبي حنيفة لا يجوز إلا في غير الصلاة. أقول: وكذا عند مالك. «تو»: هذا الحديث لا يدل على أن هذا كان في الصلاة، إذ لو كان في الصلاة لبيته الراوي، ونقله غيره من الصحابة، مع شدة حرصهم على الأخذ منه والتبليغ. ولو زعم أحد أنه في الصلاة، قلنا: يحمل ذلك على غير الفريضة، على ما في حديث حذيفة رضي الله عنه، لما حدث به عن صلته مع النبي ﷺ بالليل، وما أتى على آية رحمة إلا وقف وسأل، وما أتى على آية عذاب إلا وقف وتعوذ، ولم ينقل شيء من ذلك فيما جهر به من الفرائض مع كثرة من حضرها.

والجواب أن الحديث الآتي وعموم قوله ﷺ: من قرأ كذا فليقل كذا مراراً ثلاثاً ظاهر فيما ذهب إليه الشافعي رضي الله عنه، وعلى المخالف دليل الخصوص، ولأن من [يتعاني]\* هذه الشريطة غالباً يكون حاضر القلب، متخشعاً خائفاً راجياً، يظهر افتقاره بين يدي مولاه،

[٨٥٩] صحيح. صحيح الجامع ٤٧٦٦.

(١) المرسلات: ٥٠

\* في «ط» «لقد» والمثبت من «ك». \* في «ط» يتعالى «المثبت من «ك».

٨٦٠ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ مِنْكُمْ بِـ(التَّوْنِ وَالزَّيْتُونِ)»<sup>(١)</sup>، فَاتَّهَى إِلَى: (أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ)؛ فَلْيَقُلْ: بلى، وأنا على ذلك من الشاهدين وَمَنْ قَرَأَ: (لَا أَقْسَمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ)»<sup>(٢)</sup> فَاتَّهَى (أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى) فَلْيَقُلْ: بلى. وَمَنْ قَرَأَ (وَالْمُرْسَلَاتِ)»<sup>(٣)</sup> فَلْيَقُلْ: (فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ)؛ فَلْيَقُلْ: آمَنَّا بِاللَّهِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ إِلَى قَوْلِهِ: «وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ». [٨٦٠]

٨٦١ - \* وعن جابر: قال: خرج رسول الله ﷺ على أصحابه، فقرأ عليهم سورة (الرَّحْمَنِ) مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا، فَسَكَتُوا. فَقَالَ: «لَقَدْ قَرَأْتُهَا عَلَى الْجِنِّ لَيْلَةَ الْجِنِّ، فَكَانُوا أَحْسَنَ مَرْدُودًا مِنْكُمْ، كُنْتُ كُلَّمَا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ: (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ)، قَالُوا: لَا بَشِيءَ مِنْ نَعْمِكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ، فَلَكَ الْحَمْدُ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ. [٨٦١]

والصلاة مثنة ذلك ومظتته. وأما قوله: يحمل ذلك على غير الفرائض، واستدلاله على مطلوبه بحديث حليفة، وبحديثه بالليل - فضعيف، على أن هذا الحديث رواه الترمذي، وأبو داود، والدارمي عن حليفة كما سيجيء في آخر الفصل الثاني من باب الركوع، وفيه أن حليفة صلى مع رسول الله ﷺ وليس فيه ذكر أنه صلى معه في الليل، والظاهر أنه كان يقتدي بالنبي ﷺ في الفرائض.

الحديث الخامس عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه قوله: «فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ» أي بعد القرآن، لأن القرآن بين الكتب المنزلة آية مبصرة، ومعجزة باهرة، فحين لم يؤمنوا به فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ؟

قوله: «فَلْيَقُلْ: آمَنَّا» أي قل: انخالف أعداء الله المعاندين، ونؤمن به وبما جاء لينتظم في سلك من له مساهمة في الشهادة من أنبياء الله، وأوليائه. هذا معنى قوله: «وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ»؛ لأنه على منوال قوله: فلان من العلماء، أي له نصيب معهم في العلم، وأن الوصف كاللقب المشهود له، وهو أبخ من قولك: فلان عالم.

الحديث السادس عشر عن جابر رضي الله عنه: قوله: «أَحْسَنَ مَرْدُودًا» [الجوهري]: المردود الرد، وهو مصدر مثل المخلوق [والمعقول]، قال الشاعر:

لَا يَحْدُمُ السَّائِلُونَ الْخَيْرَ أَفْعَلُهُ    إِمَّا نَوَالًا وَإِمَّا حَسَنَ مَرْدُودٍ  
نَزَلَ سَكَوتُهُمْ وَإِنْصَاتُهُمْ لِلْإِسْتِمَاعِ مِثْلَةَ حَسَنِ الرَّدِّ، فَجَاءَ بِأَفْعَلٍ التَّضْفِيلِ.

[٨٦٠]: إسناده ضعيف.

[٨٦١] حسن انظر صحيح الترمذي ح (٢٦٢٤).

(٣) للمرسلات: ١

(٢) القِيَامَةُ: ١

(١) التَّوْنِ: ١

\* من ذكره وفي «طه» والمقول.

## الفصل الثالث

٨٦٣ - \* عن معاذ بن عبد الله الجهني، قال: إن رجلاً من جهينة أخبره أنه سمع رسول الله ﷺ قرأ في الصبح (إذا زلزلت) (١) في الركعتين كلتيهما فلا أدري أنسي أم قرأ ذلك عمداً. رواه أبو داود. [٨٦٢]

٨٦٣ - \* وعن عروة، قال: إن أبا بكر الصديق، رضي الله عنه، صلى الصبح، فقرأ فيهما بسورة البقرة في الركعتين كلتيهما. رواه مالك. [٨٦٣]

٨٦٤ - \* وعن الفرافصة بن عُمير الحنفي، قال: ما أخذت سورة (يوسف) إلا من قراءة عثمان بن عفان إياها في الصبح، من كثرة ما كان يرددها. رواه مالك. [٨٦٤]

٨٦٥ - \* وعن [عبد الله بن] عامر بن ربيعة، قال: صلينا وراء عمر بن الخطاب الصبح، فقرأ فيهما بسورة (يوسف) وسورة (الحج) قراءة بطيئة، قيل له: إذا لقد كان يقرأ حين يطلع الفجر. قال: أجل. رواه مالك. [٨٦٥]

٨٦٦ - \* وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، قال: ما من المفضل سورة صغيرة ولا كبيرة إلا قد سمعت رسول الله ﷺ يؤم بها الناس في الصلاة المكتوبة. رواه مالك. [٨٦٦]

٨٦٧ - \* وعن عبد الله بن عتبة بن مسعود، قال: قرأ رسول الله ﷺ في صلاة المغرب - (حم الدخان). رواه النسائي مرسلًا. [٨٦٧]

## الفصل الثالث

الحديث الأول إلى السادس عن عامر رضي الله عنه: قوله: «إذا لقد كان» إذا جزاء وجواب، يعني قال رجل لعامر: إذا كان الأمر على ما ذكرت إذا والله لقام في الصلاة أول الوقت حين الغلس.

[٨٦٢] قال الشيخ: وسنده صحيح

[٨٦٣] قال الشيخ: رواه في للوطاً (١/٨٢ رقم ٣٣) ورجاله ثقات أعلام، لكن عروة لم يدرك أبا بكر.

[٨٦٤] قال الشيخ وإسناده صحيح

[٨٦٥] ومن طريقه البيهقي (٢/٢٨٩) وإسناده صحيح.

[٨٦٦] قال الشيخ: كلها في جميع النسخ، وعليه جرى صاحب (المراقبة) أيضاً وهو خطأ؛ فإنه لم يروه مالك، البتة، بل رواه أبو داود في سننه (١٨٤) ورجاله ثقات، غير أن ابن إسحاق مدلس، ولم يصرح بالتحديث، وكذلك رواه البيهقي. (٢/٣٨٨).

[٨٦٧] قال الشيخ في سننه (١/١٥٤) بإسناد حسن لولا الإرسال.

(١) الزلزلة: ١

## (١٣) باب الركوع

### الفصل الأول

٨٦٨ - \* عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «أقيموا الركوع والسجود، فوالله إني لأراكم من بعدي». متفق عليه.

٨٦٩ - \* وعن البراء، قال: كَانَ رُكُوعُ النَّبِيِّ ﷺ، وسجوده، وبين السجدين وإذا رفع من الركوع، ما خلا القيام والقعود؛ قريباً من السواء. متفق عليه.

٨٧٠ - \* وعن أنس، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ، إِذَا قَالَ: «سَمِعَ اللَّهُ لَنْ حَمْدَهُ» قام حتى نقول: قَدْ أَوْهَمَ، ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقْعُدُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ حَتَّى نَقُولَ: قَدْ أَوْهَمَ. رواه مسلم.

### باب الركوع

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أنس رضي الله عنه: قوله: «أقيموا الركوع» «قض»: أي عدلوا وأتموا من أقام العود إذا قومه. قوله: «فوالله إني لأراكم من بعدي» أي ورائي، حثاً على الإقامة، ومنع عن التقصير، فإن تقصيرهم إذا لم يخف على الرسول، فكيف يخفى على الله سبحانه وتعالى؟ وإنما علمه بإطلاع الله تعالى إياه، وكشفه عليه. «شف»: «أقيموا» فيه حث على الإقامة، ومنع عن التقصير، وترك الطمأنينة فيها.

الحديث الثاني عن البراء: قوله: «بين السجدين» وقوله: «وإذا رفع» معطوفان على اسم «كان» على تقدير المضاف، أي زمان ركوعه وسجوده، وبين السجدين، ووقت رفع رأسه من الركوع سواء. «وإذا» هنا كما في قوله تعالى: «والنجم إذا هوى» (١) قال [الحصري]: \* «إذا» قد انسلخ عنه معني الاستقبال، وصار كالوقت المجرد، ونحوه: آتيك إذا احمر البُسر \* «أي» وقت احمراره. «قض» قوله: «ما خلا القيام والقعود» استشكل المعنى، فإن مفهوم ذلك، كان أفعال صلاته ما خلا القيام والقعود \* - أي قعود التشهد - قريباً من السواء.

الحديث الثالث عن أنس: قوله: «حتى نقول» نصب «نقول» بحتى وهو الأكثر، ومنهم من لا يعمل حتى إذا حسن (فعل) في موضع (يفعل)، كما يحسن في هذا الحديث: حتى قلنا: قد أوهم. وأكثر الرواة على ما علمنا يرويه بالنصب، وكان تركه من طريق المعنى أتم وأبلغ. أقول: أراد أن المضارع إذا عبر به عن حكاية الحال الماضية لا يحسن فيه الإعمال، وإلا فيحسن،

\* في «ك» رسمت هكذا [الحزبي].

\*\*\* سقط من «ط» وأثبتته من «ك».

(١) النجم: ١.

\*\* سقط من «ط» وأثبتته من «ك».

٨٧١ - \* وعن عائشة، رضي الله عنها، قالت: كان النبي ﷺ يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي»، يتأول القرآن. متفق عليه.

وهذا الحديث من القليل الأول؛ بدليل قوله: «قام»، وفيه بحث؛ لما ورد في التنزيل: «مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول ﴿١﴾ أي إلى الغاية التي قال فيها الرسول ﷺ: متى نصر الله. وفائدة وضع المضارع موضع الماضي في مثل هذا المقام استحضر تلك الحالة في ذهن السامع [ليتعجب لها]».

قوله: «قد أوهم» «فا»: أوهمت الشيء إذا تركته، وأوهمت في الكلام والكتاب إذا أسقطت منه شيئاً. أقول: في الحديث دليل على وجوب الطمأنينة؛ لقوله ﷺ: «صلوا كما رأيتموني أصلي».

الحديث الرابع: قوله: «يتأول القرآن» «قض»: «يتأول القرآن» جملة وقعت حالا عن الفمير في «يقول»، أي يقوله متأولاً للقرآن، أي مبيتاً ما هو المراد من قوله تعالى: «فسبح بحمد ربك واستغفره أتيتاً بمقتضاه، يقال: أول الكلام وتأول الكلام إذا فسر وبين المراد منه، مأخوذ من (أل) إذا رجع، كان المفسر يصرف الكلام عن سائر الوجوه المحملة إلى المحمل الذي أوله عليه.

أقول: الأظهر أن هذا التأويل بمعنى العاقبة ومآل الأمر، كما في قوله تعالى: «هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله» (٢) أي عاقبة أمره، وما يؤول إليه من تبين صدقه، وظهور ما صدق به من الوعد والوعيد، فتنزيل الحديث على الآية أن يقال: إنه ﷺ لما أمر بقوله سبحانه وتعالى: «فسبح بحمد ربك واستغفره» (٣) صدقه بفعله. وأظهر ما يقتضي مآل أمر الله سبحانه وتعالى من الامتثال، وحصول المأمور به، كما قال: «والذي جاء بالصدق وصدق به» (٤) أي الذي جاء بالقرآن، ويجري العمل به.

وقد وافق هذا القول ما ذهب إليه الشيخ محيي الدين حيث قال: معنى «يتأول القرآن» يعمل ما أمر به في قوله سبحانه وتعالى: «فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً» وكان ﷺ يقول هذا الكلام البديع في الجزالة ليستوفي ما أمر به في الآية، وكان يأتي به في الركوع والسجود؛ لأن حالة الصلاة أفضل من غيرها، فكان يختارها لأداء هذا الواجب الذي أمر به؛ ليكون أكمل [أي] \*». «وبحمدك سبحتك ومعناه بتوفيقك لي وهدايتك وفضلك عليّ سبحتك، لا بحولي وقوتي. فقيه شكر الله تعالى على هذه النعمة والاعتراف بها، والتفويض إلى الله تعالى،

(٣) النصر: ٣  
\*\* من «ك» وسقطت من «ط».

(٢) الأعراف: ٥٣  
\* من «ك» وفي «ط» ليسج بها».

(١) البقرة: ٢١٤  
(٤) الزمر: ٣٣



٨٧٢ - \* وعنهما، أن النبي ﷺ كان يقول في ركوعه وسجوده: «سُبوحٌ قُدُّوسٌ، رب الملائكة والروح». رواه مسلم.

٨٧٣ - \* وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا إني نُهيتُ أن أقرأ القرآنَ راکعاً أو ساجداً؛ فأما الركوعُ فعظموا فيه الربَّ، وأما السُّجودَ فاجتهدوا في الدُّعاء؛ ففَمَنْ أنْ يُستجابَ لكم». رواه مسلم.

---

وأن الأفضال له. أقول: وإن كان من توارد الخواطر، قوله: «ويحمدك» إما حال من فاعل الفعل الذي أتى المصدر متابعاً، واللهم ربنا» معترض؛ وإما عطف جملة على جملة، وعلى هذا قوله: سبحان الله ويحمده، والله أعلم.

الحديث الخامس عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «سُبوحٌ قُدُّوسٌ» «نه»: يرويان بالضم، والفتح قياساً، والضم أكثر استعمالاً، وهو من أبنية المبالغة، والمراد بهما التنزيه. «مقذ»: معناهما أنه سبحانه وتعالى طاهر منزّه عن أوصاف المخلوقات، وهما خبران لابتداء محذوف، تقديمه: ركوعي وسجودي لمن هو سُبوحٌ قُدُّوسٌ.

قوله: «والروح» «تو»: هو الروح الذي به قوام كل حي، غير أننا إذا اعتبرنا النظائر من التنزيل كقوله تعالى: «يوم يقوم الروح والملائكة» (١) وقوله: «تنزل الملائكة والروح» (٢) فالمراد به جبريل عليه السلام، خص بالذكر تفضيلاً له على سائر الملائكة. وقيل: الروح صنف من الملائكة.

الحديث السادس عن ابن عباس: قوله: «ألا إني نهيت» «خط»: لما كان الركوع والسجود - وهما غاية الذل والخضوع - مخصوصين بالذكر والتسبيح نهى ﷺ عن القراءة فيهما، كأنه كره أن يجمع بين كلام الله سبحانه وتعالى وكلام الخلق في موضع واحد، فيكونا على السواء. «قضى»: نهى الله تعالى رسوله ﷺ يدل على علم جوار القراءة في الركوع والسجود، لكن لو قرأ لم تبطل صلاته إلا إذا كان المقروء الفاتحة، فإن فيه خلافاً من حيث أنه راد ركناً، لكن لم يتغير به نظم صلاته. أقول: وفي نسبة نهى القراءة في الركوع والسجود إلى نفسه ﷺ إيهام أنه ﷺ مخصوص به، وأن الأمة ليسوا داخلين في النهي، فأزيل الإيهام بأمره ﷺ إياهم أن يعظموا الله في الركوع، وأن يدعوا في السجود، ودل ذلك على أن النهي والمنهي عنه عظيمان، ولذلك

---

(١) البأ: ٣٨

(٢) القدر: ٤

٨٧٤ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا قَالَ الْإِمَامُ: سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ؛ فَقُولُوا: اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ؛ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ». متفق عليه.

٨٧٥ - \* وعن عبد الله بن أبي أوفى، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَفَعَ ظَهْرَهُ مِنْ الرُّكُوعِ قَالَ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلءَ السَّمَوَاتِ وَمِلءَ الْأَرْضِ، وَمِلءَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ». رواه مسلم.

٨٧٦ - \* وعن أبي سعيد الخدري، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ: «اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، مِلءَ السَّمَوَاتِ وَمِلءَ الْأَرْضِ، وَمِلءَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ، أَهْلُ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ، أَحَقُّ مَا قَالِ الْعَبْدُ، وَكُلُّنَا لَكَ عَبْدٌ؛ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ». رواه مسلم.

---

صدرت الجملة بالكلمة التي هي من طلائع القسم، وهي «آلا» فإذا نهي مثل الرسول ﷺ فغيره أولى به، ودل على أن الأمر بالذكر والتسبيح دون النهي عن القراءة في المرتبة، فنسبهما إلى الأمة:

قوله: «فقمين» انه: «قَمَنَ وَقَمِينَ وَقَمِينَ، أي خليف وجدير، فمن فتح الميم لم يشن ولم يجمع، ولم يؤنث؛ لانه مصدر. ومن كسر ثني، وجمع، وأنث؛ لانه وصف، وكذلك القمين.

الحديث السابع والثامن عن عبد الله: قوله: «اللهم ربنا لك الحمد» قد مر بحثه في الفصل الأول في باب القراءة في حديث أبي موسى قوله: «ملء السموات» «خط»: هذا تمثيل وتقريب، والكلام لا يقدر بالكايل، ولا يسهه الأوعية، والمراد تكثير العدد، حتى لو يقدر أن تكون تلك الكلمات أجساماً تملأ الأماكن لبلغت من كثرتها ما يملأ السموات والأرض.

«تو»: هذا يشير إلى الاعتراف بالعجز عن أداء حق الحمد بعد استغراق المجهود، فإنه حمده ملء السموات والأرض، وهذه نهاية أقدام السابقين، ثم ارتفع فأحال الأمر فيه على المشيئة، وليس وراء ذلك الحمد منتهى؛ فإن حمد الله تعالى أعز من [أن]\* يتوره الحسبان، أو يكتنفه الزمان والمكان، ولم يشته أحد من خلق الله في الحمد مبلغه ومتناه، وبهذه الرتبة استحق ﷺ أن يسمى بأحمد.

الحديث التاسع عن أبي سعيد: قوله: «أهل الثناء» أهل يجوز فيه النصب على المدح،

---

\* سقطت من «ط».

والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف، أي أنت أهل الثناء، وكذا: «أحق ما قال» أي بما قال، أو يكون التقدير: المذكور من الحمد الكثير أحق ما قال العبد. ويجوز أن يكون «أحق ما قال» مبتدأ، وقوله: «اللهم» خبره، «وكلنا لك عبد» جملة معترضة بين المبتدأ والخبر، والتعريف في «العبد» للجنس. وقيل: للعهد، والمراد رسول الله ﷺ. و«ما» في قوله: «ما قال العبد» موصوفة، أي أحق الأشياء التي يتكلمها العبد إن فصلتها واحداً بعد واحد ثناء الله تعالى من العبد المطيع الخاشع الخاضع، وذلك كقوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ (١) وجاء في بعض النسخ: «أحق ما قال العبد» فعلى هذا هو كلام تام واقع على سبيل الاستئناف، وقوله: «وكلنا لك عبد» على هذا تلييل.

قوله: «ذا الجدة» غيب، سمي ما جعل الله تعالى للإنسان من المحفوظ الدنيوية جدًا، وهو البخت. وقيل: جددت وحفظت، وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿جَدِّدْ رَبَّنَا﴾ (٢) أي فيضه وعظمته.

قوله: «منك الجدة» فيه أقوال، «فا»: «من» فيه مثله في قولهم: هو من ذاك، أي بدل ذاك، ومنه قوله: فليت لنا من ماء زمزم شربة. ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مَنَّكُمْ لَكَاظِمَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلَفُونَ﴾ (٣) والمعنى أن المحفوظ لا ينفعه حفظه بذلك، أي بدل طاعتك وعبادتك.

«غيب»: المعنى لا يتوصل إلى ثواب الله تعالى في الآخرة بالجدة، وإنما ذلك بالجدة في الطاعة، وهو الذي أنبأ عنه قوله سبحانه وتعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (٤) وقيل: أراد بالجدة أبا الأب، وأبا الأم، أي لا ينفع أحدًا نسبه، كقوله سبحانه وتعالى: ﴿فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ﴾ (٥). «تو»: أي لا ينفع ذا الغنى منك غناه، وإنما ينفعه العمل بطاعتك، وعلى هذا فمعنى «منك» عندك. ويحتمل وجهًا آخر، أي لا يسلمه من عذابك غناه. «مظ»: أي لا ينجي عظمة الرجل وغناه عنه إن شئت به عذابًا.

وأقول: يمكن أن يقدر في الوجه الأول: لا ينفع ذا الحظ العظيم بدل توفيقك وعنايتك حفظه، فإن الحظ أمر، ونفعه أمر، فلما قال ﷺ: «لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت» فهم أن معطي الحظ ومأنه هو الله تعالى ليس غيره، أتبعه بقوله: «ولا ينفع ذا الجدة» إشعارًا بأن ذلك الحظ المعطي لا ينفع المعطى له إذا لم يمكنه تعالى من استيفاء النفع، فكم يرى من غني وعالم ذي حظ عظيم في علمه وماله لا يتنفع به إذا لم يوفقه الله للعمل والإنفاق، والله أعلم.

الحديث العاشر عن رفاعَةَ: قوله: «أيهم يكتبها أول» «مظ»: «أول» مبني على الضم، بأن حذف منه المضاف إليه، وتقديره: أولهم، يعني كل واحد منهم يسرع ليكتب هذه الكلمات قبل

(٣) الزخرف: ٦٠.

(٢) الجن: ٣.

(١) الكهف: ٥٤.

(٥) المؤمنون: ١٠١.

(٤) الشعراء: ٨٨: ٨٩.

من الركعة، قال: «سمع الله لمن حمده». فقال رجل وراءه: ربنا ولك الحمد، حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه، فلما انصرف قال: «من المتكلم آنفاً؟». قال: أنا. قال: «رايت بضعة وثلاثين ملكاً يبتدرونها، أيهم يكتبها أول». رواه البخاري.

### الفصل الثاني

٨٧٨ - \* عن أبي مسعود الأنصاري، قال: رسول الله ﷺ: «لا تحزى صلاة الرجل حتى يُقيم ظهره في الركوع والسجود». رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، والدارمي. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

٨٧٩ - \* وعن عقبة بن عامر، قال: لما نزلت (فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ) (١)، قال رسول الله ﷺ: «اجعلوها في ركوعكم» فلما نزلت (سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى) (٢) قال رسول الله ﷺ: «اجعلوها في سجودكم». رواه أبو داود، وابن ماجه، والدارمي [٨٧٩].

٨٨٠ - \* وعن عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا ركع أحدكم، فقال في ركوعه: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ، ثلاث مرات، فقد تمَّ ركوعه، وذلك أدناه. وإذا سجد، فقال في سجوده: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى، ثلاث مرات، فقد تمَّ سجوده، وذلك أدناه» رواه الترمذي، وأبو داود، وابن ماجه. وقال الترمذي:

الآخر، ويصعد بها إلى حضرة الله تعالى لعظم قدرها، ومضى بقية شرحه وإعرابه في الحديث الثالث من باب ما يقرأ بعد التكبير.

### الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي مسعود رضي الله عنه: قوله: «حتى يقيم ظهره» «مط»: يعني لا يجوز صلاة من لا يسوي ظهره في الركوع والسجود، والمراد منهما الطمأنينة، وهي واجبة عند الشافعي وأحمد في الركوع والسجود ونحوهما، وعند أبي حنيفة ليست بواجبة. وفيه بحث؛ لأن الطمأنينة أمر، والاعتدال أمر.

الحديث الثاني عن عقبة: قوله: «سبح اسم ربك الأعلى» «نه»: الاسم هنا صلة وزيادة، بليل أنه ﷺ كان يقول في سجوده: «سبحان ربي الأعلى» فحذف الاسم، وهذا على قول من زعم أن الاسم غير المسمى، وقيل: يجوز أن يكون الاسم غير صلة، والمعنى تنزه اسمه من أن يتبدل، وأن يذكر على وجه التعظيم. وقال الإمام فخر الدين الرازي: إنه كما يجب تنزيه ذاته عن النقص، يجب تنزيه الألفاظ الموضوعة لها عن الرفث وسوء الأدب.

[٨٧٩] ضعيف. «ضعيف ابن ماجه ح ١٨٦» «ضعيف أبي طود ح ١٥٢».

(١) الواقعة: ٧٤ (٢) الأعلى: ١

ليس إسناده بمُتَّصِل، لأنَّ عونًا لم يلقَ ابنَ مسعود [٨٨٠]

٨٨١- \* وعن حُذَيْفَةَ: أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ»، وَفِي سُجُودِهِ: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى». وَمَا أَتَى عَلَى آيَةِ رَحْمَةِ إِلَّا وَقَفَ وَسَأَلَ، وَمَا أَتَى عَلَى آيَةِ عَذَابٍ إِلَّا وَقَفَ وَتَعَوَّدَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَأَبُو دَاوُدَ، وَالدَّارِمِيُّ. وَرَوَى النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ إِلَى قَوْلِهِ: «الْأَعْلَى» وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. [٨٨١]

### الفصل الثالث

٨٨٢ - \* عَنْ عَوَفِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا رَكَعَ مَكْتَحَ قَدَّرَ سُورَةَ (البقرة)، وَيَقُولُ فِي رُكُوعِهِ: «سُبْحَانَ ذِي الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكَرِيَامِ وَالْعِظَمَةِ». رَوَاهُ النَّسَائِيُّ. [٨٨٢]

٨٨٣ - \* وَعَنْ ابْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَشَبَّ صَلَاةَ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ هَذَا الْفَتَى - يَعْنِي عُمَرَ ابْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ - قَالَ: قَالَ: فَحُزِنَّا رُكُوعَهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ، وَسُجُودَهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالنَّسَائِيُّ. [٨٨٣]

---

الحديث الثالث عن عون: قوله: «وذلك أدناه» «مظ»: أي أدنى الكمال، وأكمله سبع مرات.

الحديث الرابع ظاهر.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن عوف: قوله: «الجبوت» «نه»: وهو فعلوت من الجبر والقهر، وفي الحديث: «ثم يكون ملك وجبوت» أي عتو وقهر، و«الملكوت» فعلوت من الملك.

الحديث الثاني والثالث عن شقيق: قوله: «لا يتم ركوعه ولا سجوده» هذا يدل على أن الطمأنينة فيهما واجبة؛ لأن قوله: «ولو مات مت على غير الفطرة» تهديد عظيم، وتغليظ شديد، يعني أنك غيرت ما ولدت عليه من الملة الحنيفة التي هي الإسلام، ودخلت في ذممة المبدلين لدين الله، ونحوه قوله ﷺ: «من مات ولم يحج فإن شاء فليمت يهودياً، أو نصرانياً».

---

[٨٨٠] ضعيف «ضعيف أبي داود ١٥٥» «ضعيف ابن ماجه ١٨٧».

[٨٨١] قال الشيخ: ورواه مسلم في «صحيحه» (١٦/٢) بمعناه أهم منه، وهو رواية للنسائي (١٧٠/١) وإسناده ابن ماجه (٨٨٨) ضعيف.

[٨٨٢] قال الشيخ: وكلنا أبو داود (٨٧٣) بسند صحيح.

[٨٨٣] ضعيف الإسناد

٨٨٤ - \* وعن شقيق، قال: إِنَّ حَذِيفَةَ رَأَى رَجُلًا لَا يُتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ دَعَاهُ، فَقَالَ لَهُ حَذِيفَةُ: مَا صَلَّيْتَ. قَالَ: وَاحِسِبِّهِ قَالَ: وَلَوْ مَتَّ مُتَّ عَلَى غَيْرِ الْفَطْرَةِ الَّتِي فَطَرَ اللَّهُ مُحَمَّدًا ﷺ. رواه البخارى.

٨٨٥ - \* وعن أبي قتادة، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَسْأَأُ النَّاسِ سُرْقَةَ الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ». قالوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَكَيْفَ يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ؟ قَالَ: «لَا يُتِمُّ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا». رواه أحمد. [٨٨٥]

---

فإن قلت: كيف دل قوله: «لا يتم» على ذلك؛ فإن تمامها غير متوقف على الطمأنينة؟. قلت: مر في الحديث الثالث من الفصل الثاني من الباب بيانها من رسول الله ﷺ حيث قال: «فقال في ركوعه: سبحان ربي العظيم ثلاث مرات فقد تم ركوعه وذلك أدناه».

قال المالكي في قوله: «ولو مت مت» شاهد على وقوع الجواب موافقاً للشرط لفظاً ومعنى لتمام ما بعده به، وهو أحد المواضع التي تتعرض فيها للفضيلة لتوقف الفائدة عليها، فيكون لها من لزوم الذكر ما للعمدة، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾<sup>(١)</sup> فلو لا قوله: «على غير الفطرة» وقوله: «لأنفسكم» لم يكن للكلام فائدة.

أقول: فائدة المثل الأول تفخيم الأمر، وتهويل ما ارتكبه المصلي من ترك الطمأنينة، على متوال قوله: «من أدرك الضمان فقد أدرك» أى مرعى لا يكتنه كنه. وفائدة المثل الثاني أن فائدة إحسانكم عائدة إليكم، لا يتجاوز إلى الغير، وليس فيه معنى التعظيم.

الحديث الرابع عن أبي قتادة: قوله: «سرقة تميز، غيب»: السرقة أخذ ما ليس له أخذه في خفاء، وصار ذلك في الشرع لتناول الشيء من موضع مخصوص، وقدر مخصوص، أقول: جعل جنس السرقة نوعين: متعارفاً، وغير متعارف، وهو ما ينقص من هذا الركن من الطمأنينة، ثم جعل غير المتعارف أسوأ من المتعارف، ولما كان أسوأ؛ لأن السارق إذا أخذ مال الغير بما يتنفع به في الدنيا، ويستحل من صاحبه، أو تقطع يده، فيتخلص من عقاب الآخرة، بخلاف هذا السارق، فإنه سرق حق نفسه من الثواب، وأبدل منه العقاب في العقبى، وليس في يده سوى الضرر والتعب.

---

[٨٨٥] قال الشيخ: أحمد في «المستد» (٣١٠/٥) وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي.  
(١) الإسراء: ٧

٨٨٦ - \* وعن النعمان بن مرة، أن رسول الله ﷺ قال: «ماترون في الشارب والزاني، والسارق؟» - وذلك قبل أن تنزل فيهم الحدود- قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «من فواحش وفيهن عقوبة، وأسوأ السرقة الذي يسرق من صلاته». قالوا: وكيف يسرق من صلاته يارسول الله ؟ قال: «لا يتم ركوعها ولا سجودها». رواه مالك، وأحمد، وروى الدارمي نحوه. [٨٨٦]

## (١٤) باب السجود وفضله

### الفصل الأول

٨٨٧ - \* عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أسجد على سبعة أعظم: على الجبهة، واليدين، والركبتين، وأطراف القدمين، ولا تكف الثياب ولا الشعر». متفق عليه.

---

الحديث الخامس من نعمان: قوله: «أسوأ السرقة» مبتدأ، والذي يسرق» خبره على حذف المضاف، أي سرقة الذي، ويجوز أن السرقة جمع سارق، كفاجر وفجرة، يؤيده حديث أبي قتادة: «أسوأ الناس سرقة».

## باب السجود وفضله

### الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عباس رضى الله عنه: قوله: «أمرت» «قفز»: يدل عرفاً على أن الله تعالى أمره، وذلك يقتضى وجوب وضع هذه الأعضاء فى السجود، وللعماء فيه أقوال، فأحد قولى الشافعى وقول أحمد: إن الواجب وضع جميعها؛ أخذاً بظاهر الحديث، والقول الآخر له: إن الواجب وضع الجبهة وحده؛ لأنه عليه الصلاة والسلام اقتصر عليه فى قصة رفاة، وقال: «ثم يسجد فيمكن جبهته من الأرض» ووضع الأعظم الستة الباقية سنة، والامر محمول: «ولانكفت» ليس بواجب والندب، توفيقاً بينهما، ولأن المعطوف على «أسجد» وهو قوله: «ولانكفت» ليس بواجب وفاقاً، ومعناه أن يرسل الثوب والشعر، ولا يضمهما إلى نفسه وقاية لهما من التراب، والكفت الضم. وعند أبى حنيفة يجب وضع أحد العضوين من الجبهة والأنف؛ لوقوع اسم السجود عليه، ولأن عظم الأنف متصل بعظم الجبهة متحد به، فوضعه

---

[٨٨٦] قال الشيخ: مالك فى «الموطأ» (ج/١ ص ١٦٧) رقم (٧٣) وإسناده مرسل صحيح، ويشهد له ما قبله.

٨٨٨- \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «اعتدلوا في السجود، ولا يَسْطُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيهِ انْبِساطَ الْكَلْبِ». متفق عليه.

٨٨٩ - \* وعن البراء بن عازب، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا سجدت فضع كَفَّيْكَ، وارفع مِرْفَقَيْكَ». رواه مسلم.

٨٩٠ - \* وعن ميمونة، قالت: كان النبي ﷺ: إذا سجد جافى بين يديه، حتى لو أن بهمةً أرادت أن تمر تحت يديه مرت. هذا لفظ أبي داود، كما صرح في: «شرح السنة» بإسناده. [٨٩٠]

كوضع جزء من الجبهة. وعن مالك، والأوزاعي، والثوري رضي الله عنهم وجوب وضعهما معاً؛ لما روى: «أن النبي ﷺ رأى رجلاً يصلي ما يصيب أنفه من الأرض فقال: لا صلاة لمن لا يصيب أنفه من الأرض ما يصيب الجبين» وقيل أيضاً: والصحيح أنه مراسيل عكرمة، هكذا ذكره الدارقطني في جامعه، وقد أسند إلى ابن عباس رضي الله عنه ولم يثبت.

أقول: قد ذكر التجنب عن كف الثوب في جملة الخشوع في الصلاة في قوله سبحانه وتعالى: «والذين هم في صلاتهم خاشعون»<sup>(١)</sup>، وقد جمع في الحديث بعضاً من الفرض، والسنة والأدب، تلويحاً إلى إرادة الكل.

الحديث الثاني عن أنس رضي الله عنه: قوله: «اعتدلوا» «مط»: الاعتدال في السجود أن يستوى فيه، ويضع كفيه على الأرض، ويرفع المرفقين عن الأرض، ويطنه عن الفخذين. قوله: «انبساط الكلب» «تو»: صح على وزن الانفعال، خرج بالمصدر إلى غير لفظه أي يبسطها فينبسط انبساط الكلب. «نه»: أي يفرشهما على الأرض في الصلاة،.

الحديث الثالث والرابع عن ميمونة: قوله: «بهمة» بالفتح. «نه»: ولم الضأن الذكر والأنثى، وجمع البهمة بهم، وجمع البهم بهام. «مط»: البهمة في الحديث كانت أنثى بدليل «أرادت» وقوله: «مرت» بالهاء. أقول: ونظيره ما روى صاحب الكشاف عن قتادة أنه دخل الكوفة، فالتفت إليه الناس، فقال: سلوني عما شئتم، وكان أبو حنيفة حاضراً وهو غلام حدث، فقال: سلوه عن ثملة سليمان كانت ذكراً أم أنثى؟ فسألوه، فأفحم، فقال أبو حنيفة: كانت أنثى فقيل له: من أين عرفت؟ فقال: من كتاب الله تعالى، وهو قوله تعالى: «قالت ثملة»<sup>(٢)</sup> ولو كان ذكراً لقال: «قال ثملة» وذلك أن الثملة مثل الحمامة، والشاة، في وقوعها على الذكر والأنثى، فتميز بينهما بعلمة، بنحو قولهم: حمامة ذكر، وحمامة أنثى، وهو، وهي.

[٨٩٠] قال الشيخ: رواه أبو داود في السنن، رقم (٨٩٨) وإسناده صحيح.

(٢) التمل: ١٨

(١) المؤمنون: ٢



ولمسلم بمعناه: قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا سَجَدَ لَوْ شَاءَتْ بِهِمَّةٌ أَنْ تَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ كَمَرَّتْ.

٨٩١ - \* وعن عبدالله بن مالك بن بحينة، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا سَجَدَ فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْلُغَ بَيَاضَ إِبْطِهِ. متفق عليه.

٨٩٢ - \* وعن أبي هريرة، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ فِي سَجْدِهِ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ، دِقَّةَ وَجِلِّهِ، وَأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ، وَعَلَانِيَتَهُ وَسِرَّهُ». رواه مسلم.

قال ابن الحاجب: التائيت اللفظي هو أن لا يكون بإرائه ذكر من الحيوان، كظلمة وعين، ولا فرق بين أن يكون حيواناً أو غيره، كدجاجة وحمامة، وإذا قصد به مذكر فإنه مؤنث لفظي، ولذلك كان قول من رعم أن النملة في قوله تعالى: «قالت نملة» (١) أثنى لورود تاء التائيت في «قالت» وهماً؛ لجواز أن يكون مذكراً في الحقيقة، وورود التائيت كورودها في الفعل المؤنث اللفظي، نحو: جاءت الظلمة.

وقلت: كيف يقاس هذا المثال على الظلمة والجامع مفقود؟ لأن مثل النملة مشترك لفظي يقع على المذكر والمؤنث، والتاء لبيان الوحدة، فيفتقر في تعيين حد مفهومها إلى نصب قرينة، إما صفة مميزة، نحو: حمامة ذكر، وشاة أنثى، أو علامة تلحق الفعل، نحو: قالت نملة، وقال نملة، أو جعلها خيراً لاسم الإشارة، نحو: هذا بقرة، وهذه بقرة، والظلمة ليست من هذا القبيل، فلا تحتاج إلى البيان، نعم! هي كالعين في معنى الاشتراك لافتقارها إلى القرينة المبينة للتعين. وينصره ما نقل عن ابن السكيت حيث قال: هذا بطة ذكر، وهذا حمامة ذكر، وهذا شاة ذكر إذا عنيت كبشاً، وهذا بقرة إذا عنيت ثوراً، فإن عنيت به أنثى قلت: هذه بقرة. فالمذهب ما سلكه الإمام، والقول ما قالت حلما.

الحديث الخامس عن عبدالله: قوله: «مالك» «مح»: الصواب أن ينون، ويكتب ابن بالالف؛ لأن «ابن بحينة» ليس صفة «مالك»، بل صفة «عبدالله»؛ لأن «عبدالله» اسم أبيه «مالك»، واسم أم عبدالله «بحينة امرأة مالك».

الحديث السادس عن أبي هريرة رضي عنه: قوله: «دقه وجله» «فه»: صغيره وكبيره، وقيل: إنما قدم الدق على الجل؛ لأن السائل متصاعد في مسائله؛ ولأن الكبائر إنما تنشأ في الغالب من الإصرار على الصغائر، وعدم المبالاة بها، وكأنها وسائل إلى الكبائر، ومن حق الوسيلة أن تقدم إثباتاً ورفعاً.

(١) التمثل: ١٨.

\* يشير إلى البيت الغائل:

فإن القول ما قالت حلما

إذا قالت حلما فصدقوها

٨٩٣ - \* وعن عائشة، رضي الله عنها، قالت: فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ليلة من الفَراشِ ، فَالْتَمَسْتُهُ ، فَوَقَعْتُ يَدِي عَلَى بَطْنِ قَدَمَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ ، وَهُمَا مَنْصُوبَتَانِ ، وَهُوَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ، لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ». رواه مسلم.

الحديث السابع عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «فالتمسته» أى طلبته، «فرض»: وهو فى المسجد، هكذا فى صحيح مسلم، وكتاب الحميدى، وأكثر نسخ المصاييح، وفى بعضها «فى سجدة»، وفى بعضها «فى السجود». وقولها فيه: «فوقعت يدى على بطن قدميه فى السجود» يدل على أن الملموس لا يفسد وضوءه، إذ المس الاتفاقى لا أثر له، إذ لولا ذلك لما استمر على السجود. «شف»: ويمكن أن يقال: إنه كان بين اللامس والملموس حائل.

قوله: «اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك» «نه»: وفى رواية أخرى بدأ بالمعافاة ثم ثنى بالرضا، وإنما ابتدأ بالمعافاة من العقوبة لأنها من صفات الأفعال كالإماتة والإحياء، والرضى والسخط من صفات الذات، وصفات الأفعال أدنى رتبة من صفات الذات، فبدأ بالأدنى متريفاً إلى الأعلى، ثم لما ازداد قرباً وارتنى ترك الصفات، وقصر نظره على الذات فقال: «أعوذ بك منك». ثم لما ازداد قرباً استحيا من الاستعاذة على بساط القرب فالتجأ إلى الثناء، فقال: «لا أحصى ثناء عليك»، ثم علم أن ذلك قصور فقال: «أنت كما أثنت على نفسك». وأما على الرواية الأولى فلأنما قدم الاستعاذة بالرضى من السخط؛ لأن المعافاة من العقوبة [تحصل بحصول الرضا]\*، وإنما ذكرها لأن دلالة الأول عليها دلالة تضمن، فأراد أن يدل عليها دلالة مطابقة، فكفى عنها أولاً، ثم صرح بها ثانياً، ولأن الراضى قد يعاقب للمصلحة، ولاستيفاء حق الغير.

قوله: «لا أحصى ثناء عليك» «مظ»: أى لا أطيق أن أثنى عليك كما تستحقه ونحبه، بل أنا قاصر عن أن يبلغ ثنائى قدر استحقاقك، «أنت كما أثنت على نفسك» بقولك\*: «قلله الحمد رب السموات ورب الأرض رب العالمين\* وله الكبرياء فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم\*» (١) وما أشبه ذلك من الآيات التى حمدت تشكك فيها.

أقول: أصل الإحصاء العد بالخصى، «غب»: الإحصاء التحصيل بالعدد، يقال: أحصيت كذا من [لقط]\* الخصى، واستعمال ذلك فيه من حيث إنهم كانوا يعتمدون عليها بالعد،

(١) الجائية: ٣٦: ٣٧.

\* من «ك».

\* فى ط «كقولك» وما أثبتناه من «ك».

\* فى ط «لفظ» وما أثبتناه من «ك».

٨٩٤ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «أقرب ما يكون العبدُ من ربه وهو ساجدٌ، فأكثرُوا الدُّعاء». رواه مسلم.

كاعتمادنا فيه على الأصابع. قال ﷺ: «استقيموا ولن تحصوا» أى لن تحصلوا ذلك، ووجه تعذر إحصائه وتحصيله هو أن الحق واحد، والباطل كثير، بل الحق بالإضافة إلى الباطل كالمرمى من الهدف، فإصابة ذلك شديدة.

أقول: إذا علم ذلك فنقول: إن «ما» فى قوله: «كما أثبتت» يجوز أن تكون موصوفة، وإن تكون موصولة، كقوله تعالى: «ونفس وما سواها»<sup>(١)</sup> أى الحكيم الباهر الحكمة سوى هذه النفس العجيبة الشأن، والكاف بمعنى مثل، كالمثل فى قوله تعالى: «ليس كمثله شيء»<sup>(٢)</sup>، وقوله: «فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به»<sup>(٣)</sup> وقول القبطى: مثل الأمير يحمل على الأدهم والأشهب، أى أنت الذات التى لها صفات الجلال والإكرام، ولها العلم الشامل والقدرة الكاملة، تعلم بالعلم الشامل صفات جلالك وإكرامك، وتقدر بقدرتك الكاملة أن تحصي ثناء نفسك، فنفى فى قوله: «لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» القدرة والعلم عن نفسه، عجزاً واعتراضاً بالقياس، وأثبتهما فى قوله: «أنت كما أثنيت على نفسك» الله عز وجل إعظاماً وإجلالاً له، وذلك أن صفات الجلال والإكرام لانهاية لها، فلا تترك ولا تطاق إلا بعلم وقدرة لانهاية لهما. وهذا الثناء يجوز أن يكون بالقول، كما فى قوله تعالى: «الحمد لله رب العالمين \* الرحمن الرحيم \* مالك يوم الدين»<sup>(٤)</sup> وبالفعل كما فى قوله تعالى: «شهد الله أنه لا إله إلا هو»<sup>(٥)</sup> قالوا: ما أثنى الله على نفسه تعالى فهو فى الحقيقة إظهار فعله، محمداً لنفسه من بث آلائه، وإظهار نعماته، بمحكمات أفعاله، والله أعلم.

الحديث الثامن عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «وهو ساجد» حال سدت مسد الخبر، نظيره ضربى زيداً قائماً، العرب التزمت حذف خبر هذا المبتدأ، وتكثير قائماً، وجعلت المبتدأ عاملاً فى مفسر صاحب الحال، ويشهد بأن كان المقدرة تامة، وقائماً حال من فاعلها التزام العرب تكثير قائماً، وإيقاع الجملة الاسمية المقرونة بواو الحال موقعه فى هذا الحديث وقول الشاعر:

خير اقترابى من المولى حليف رضا      وشر يُعدى منه وهو غضبان

المبتدأ فيها مؤول بمفسر صاحب الحال، يعنى بالمصدر المقيّد؛ لأن لفظه ما يكون مؤول بالكون؛ والتقدير: أقرب الكون كون، وخير الاقتراب اقتراب. هذا تلخيص كلام ابن مالك، أقول: التركيب من الإسناد المجازى، أسند القرب إلى الوقت- وهو للبعد- مبالغة.

(١) الشمس: ٧- (٢) الشورى: ١١-

(٣) البقرة: ١٣٧- (٤) الفاتحة: ٢: ٣-٤-

(٥) آل عمران: ١٨-

٨٩٥ - \* وعنه قال : قال رسول الله ﷺ : «إذا قرأ ابنُ آدم السجدة، فسجدَ اعتزلَ الشيطانُ يبكي، يقول : يا ويلتى !! أمر ابنُ آدم بالسُّجودِ، فسجدَ ؛ فله الجنةُ، وأمرتُ بالسُّجودِ فأبيتُ؛ فلي النارُ». رواه مسلم.

فإن قلت : أين المفضل عليه ومتعلق أفعل التفضيل في الحديث؟ قلت : محذوف ، وتقديره : إن للعبد حالتين في العبادة : حالة كونه ساجداً لله تعالى ، وحالة كونه متلبساً بغير السجود ، فهو في حالة السجود أقرب إلى ربه من نفسه في غير تلك الحالة . ويدل عليه التصريح به فيما روى عن علي رضي الله عنه : «الناس بزمانهم أشبه منهم بآبائهم أي الناس في فسادهم واقتراهم رذائل الأخلاق أشبه بزمانهم من أنفسهم بآبائهم في الصورة والهيئة ، وفي اقتنائهم مكام الأخلاق» .

ومن شواهد وقوع الحال سادة مسد الخبر ما رواه البخاري : «عهدى بالماء أمس هذه الساعة ونفراً خلوا» أي مثل هذه الساعة . قال المالكي : خلوا منصوب على الحال ، سدت مسد المسند إلى «نفراً» وتقديره : ونفراً متروكون . ونظيره قوله : «ونحن عصية» (١) بالنصب وهي قراءة تعزى إلى علي رضي الله عنه وتقديره : ونحن معه عصية ، وقول بعض الصحابة رضي الله عنهم : «كانوا يصلون مع رسول الله ﷺ وهم عاقدى أرهم» وتقديره : وهم مؤثرون عاقدى أرهم . وهذا النوع من سد الحال مسد الخبر مع صلاحيتها لأن تجعل خبراً شاذاً لا يكاد يستعمل ، فالوجه الجيد في هذا القبيل الرقع لمقتضى الخبرية ، والاستغناء عن تقدير خبر ، وإنما يحسن سد الحال مسد الخبر ، إذا لم يصلح جعل الحال خبراً ، نحو : ضربي ريذاً قائماً ، وأكثر شربي السويق ملتوتا ، [فإن قائماً] و [ملتوتا] \* لا يصح أن يكونا خبرين لضربي وأكثر .

الحديث التاسع عن أبي هريرة رضي الله عنه : قوله : «اعتزل» «شف» : أي تباعد ، وكل من عدل إلى جانب فهو معتزل ، ومنه سميت الفرقة العدلية معتزلة ، وروى أن الحسن البصري رحمه الله عليه كان يقرر يوماً مع أصحابه مسألة من الأصول ، فاعترض عليه جماعة من أصحابه ، فلما قام الحسن من مجلسه اعتزل المعتضون إلى ناحية يقررون تلك المسألة على خلاف قول الحسن ، فلما عاد الحسن ورأهم جالسين في ناحية قال : من المعتزلة؟ وفي رواية : فلما تكرر تكبيرهم على قول الحسن قال لهم : اعتزلوا عنا .

قوله : «يبكى» يقول «حالان من فاعل «اعتزل» ، مترادفان أو متداخلان . قوله : «ياويلتى» «فا» : أصله [ري له] \* ، «نه» : الويل الحزن ، والهلاك ، وكل من وقع في هلكة دعا بالويل ،

(١) يوسف : ١٤ .

\* سقطت من (ط) وأبيهما من (ك) .

\*\* في «ط» قوى لاية\* ، وفي «ك» «وي لانه» وفي اللسان مادة (ويل) أصلها وي وصِلَتْ يلهُ .

٨٩٦ - \* وعن ربيعة بن كعب، قال: كنتُ أُبَيتُ معَ رسولِ الله ﷺ ، فأتيتُهُ بوضوئه وحاجته، فقال لي: «سل». فقلت: أسألكَ مرافقتك في الجنة. قال: «أو غير ذلك؟». قلتُ: هوَ ذاك. قال: «فأعني على نفسك بكثرة السجود». رواه مسلم.

ومعنى النداء فيه يا حزيني، وبإهلاكي! احضر فهذا أوتاك، كأنه ناداه لما عرض له من الأمر الفظيع وهو الندم على ترك السجود لأدم عليه السلام. أقول: لعل نداء الويل [للتحريم] على ما فاتته من الكرامة، وحصول اللعن والطرْد، والحِية في الدارين، وللحسد على ما حصل لابن آدم من القرب، والكرامة والقور في الدارين.

الحديث العاشر عن ربيعة: قوله: «أو غير ذلك» «مط»: «أو» بسكون الواو. «مع»: بفتحها، فالواو عاطفة تقتضي معطوفاً عليه، وهزمة الاستضام تستدعي فعلاً، والمعنى على الأول: سل غير ذلك، فأجاب «هو ذاك» أي مسئولى ذاك، لا انتهى عنه، وعلى الثاني: أسأل هذا وهو شاق، وترك ما هو أهون منه؟ فأجاب مسئولى ذاك، لا أتجاوز عنه، أتى رسول الله ﷺ بلفظة «ذلك» التي هي للمشار إليه البعيد؛ ليتها السائل عنه امتحاناً منه، فلما أجاب بقوله: «ذاك» الذي هو المشار إليه المتوسط، وعلم ﷺ أنه مصمم على عزمه غير مستبعد ذلك أجاب ﷺ بقوله: «أعني» إلى آخره. وفيه أن مرافقة النبي ﷺ في الجنة من الدرجات العالية، التي لا مطمع في الوصول إليها إلا بحصول الزلفى عند الله في الدنيا بكثرة السجود الموماً إليه بقوله: «واسجد واقترب» (١)، فإن في كل سجدة يسجدها العبد رفع درجة، كما سيرد في الحديث الآتي، فلا يزال العبد يترقى بالمداومة على السجود درجة فدرجة حتى يفوز بالقدح المعلن من القرب إلى الله سبحانه وتعالى، فسأل به مرافقة حبيبه ﷺ في تلك الدرجات.

انظر أيها المتأمل في هذه الشريطة، وارتباط القرينتين لتقف على سر دقيق، فإن من أراد مرافقة الرسول ﷺ لا يناله إلا بالقرب إلى الله سبحانه وتعالى، ومن رام قرب الله لم ينله إلا بقرب نبي الله تعالى. قال الله تعالى: «قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله» (٢) أوقع متابعة الرسول بين المحبتين، وذلك أن محبة العبد منوطة بمتابعته ومحبة الله العبد متوقفة على متابعتة ﷺ، فلوح بقوله: «أعني على نفسك» إلى أن نفسه [بمثابة العدو المناوئ] \*\*، فاستعان بالسائل على قهر النفس، وكسر شهواتها بالمجاهدة، والمواظبة على الصلاة، والاستعانة منه بكثرة السجود، حسماً للطمع للفاقر من العمل والافتكال على مجرد التمني وأنشد:

(١) المعلق: ١٩. (٢) آل عمران: ٣١.

\* كذا في (ط) وفي ك: «للتحريم».

\*\* من ك.

٨٩٧ - \* وعن معدان بن طلحة ، قال: لقيت ثوبان مولى رسول الله ﷺ ، فقلت: أخبرني بعمل أعمله يدخلني الله به الجنة، فسكت، ثم سألته، فسكت، ثم سألته الثالثة ، فقال: سألت عن ذلك رسول الله ﷺ ، فقال: «عليك بكثرة السجود لله ، فإنك لا تسجد لله سجدةً ، إلا رفعك الله بها درجةً ، وحطَّ عنك بها خطيئة» قال معدان: ثم لقيت أبا الدرداء ، فسألته ، فقال لي مثل ما قال لي ثوبان . رواه مسلم .

## الفصل الثاني

٨٩٨ - \* عن وائل بن حجر، قال: رأيت رسول الله ﷺ إذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه ، وإذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه . رواه أبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، والدارمي . [٨٩٨]

٨٩٩ - \* وعن أبي هريرة ، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا سجد أحدكم فلا يترك كما يترك البعير، وليضع يديه قبل ركبتيه» . رواه أبو داود ، والنسائي ، والدارمي . قال أبو سليمان الخطابي: حديث وائل بن حجر أثبت من هذا . وقيل: هذا منسوخ . [٨٩٩]

٩٠٠ - \* وعن ابن عباس ، قال: كان النبي ﷺ يقول بين السجدتين: «اللهم اغفر لي، وارحمني، واهدني، وعافني، وارزقني» . رواه أبو داود ، والترمذي . [٩٠٠]

ذئبت [للمجد] \* والساعون قد بلغوا جهد النفوس وألقوا دونه الأرا

لا تحب [للمجد] فما أنت أكله لم تبلغ [المجد] حتى تلعق الصبرا

الحديث الحادى عشر عن معدان: قوله: «أعمله» يجوز أن يكون مجزوما جوازا للأمر، و«يدخلني» بدلا منه، وذلك لأن معدان لما كان معتقدا لكون الإخبار سببا لعمله صح ذلك، وأن يكون مرفوعا صفة للعمل .

## الفصل الثاني

الحديث الأول إلى الرابع عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «فلا يترك» «قضى»: ذهب

[٨٩٨] ضعيف .

[٨٩٩] إسناده صحيح وانظر تصحيح الشيخ ناصر له فى المشكاة، وكذا رسالة الشيخ أبى إسحاق الحوينى (نهى الصحبة عن النزول بالركبة).

[٩٠٠] صحيح .

\* فى «ط» «المجد» والتصويب من (ك) .

٩٠١ - \* وعن حُذَيْفَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ: «رَبِّ اغْفِرْ لِي». رواه النسائي، والدارمي. [٩٠١]

### الفصل الثالث

٩٠٢ - \* عن عبد الرحمن بن شبل، قال: نهى رسول الله ﷺ عن نَفْرَةِ الْغُرَابِ، وافتراشِ السَّيِّمِ، وَأَنْ يُوطَّنَ الرَّجُلُ الْمَكَانَ فِي الْمَسْجِدِ كَمَا يُوطَّنُ الْبَعِيرُ، رواه أبو داود، والنسائي، والدارمي. [٩٠٢]

٩٠٣ - \* وعن علي، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا عَلِيُّ! إِنِّي أَحَبُّ لَكَ مَا أَحَبُّ لِنَفْسِي، وَأَكْرَهُ لَكَ مَا أَكْرَهُ لِنَفْسِي، لَا تَقْعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ» رواه الترمذي. [٩٠٣].

أكثر أهل العلم أن الأحب للساجد أن يضع ركبتيه، ثم يديه؛ لما رواه وائل بن حجر. وقال مالك، والأوزاعي رضي الله عنهما بعكسه لهذا الحديث، والأول أثبت عند أرباب النقل. وقد قيل: حديث أبي هريرة رضي الله عنه منسوخ؛ لما روى عن مصعب بن سعد أنه قال: كنا نضع اليدين قبل الركبتين، فأمرنا بالركبتين قبل اليدين. فلو كان حديث أبي هريرة سابقاً على ذلك لزم النسخ مرتين، وأنه على خلاف الدليل. «تو»: كيف ينهى عن برك البعير ثم أمر بوضع اليدين قبل الركبتين، والبعير يضع اليدين قبل الرجلين؟ فالجواب أن الركبة من الإنسان في الرجلين، ومن ذوات الأربع في اليدين.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن عبد الرحمن: قوله: «عن نفرة الغراب» يريد تخفيف السجود، وأنه لا يُمَكِّثُ فِيهِ إِلَّا قَدْرَ وَضْعِ الْغُرَابِ مَتَقَارِهِ فِيمَا يَرِيدُ أَكْلَهُ. قوله: «افتراش السيم» وهو أن يضع ساعديه على الأرض في السجود.

قوله: «وأن يوطن الرجل المكان» «نه»: قيل: معناه أن يألّف الرجل مكاناً معلوماً من المسجد مخصوصاً به، يصلي فيه، كالبعير لا يأوى من عطن إلا إلى مبرك دمث قد أوطنه واتخذته مناخاً. وقيل: معناه أن يبرك على ركبتيه قبل يديه إذا أراد السجود مثل برك البعير، يقال: أوطنت الأرض، ووطنتها، واستوطنتها: اتخذتها وطناً ومحلاً، ومنه الحديث: «أنه ﷺ نهى عن إيطان المساجد» أي اتخاذها وطناً.

الحديث الثاني عن علي رضي الله عنه: قوله: «لا تقع بين السجدين» - بضم التاء - من

[٩٠١] قال الشيخ: وكذا ابن ماجه بسند صحيح.

[٩٠٢] قال الشيخ: وهو حديث حسن باعتبار شواهده.

[٩٠٣]: ضيف جلد

- ٩٠٤ - \* وعن طلق بن علي الخنفي، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا ينظرُ الله عزَّ وجلَّ إلى صلاةٍ عبدٍ لا يُقيمُ فيها صلَّته بين ركوعيهَا»<sup>(١)</sup> وسجودها». رواه أحمد. [٩٠٤]
- ٩٠٥ - \* وعن نافع، أن ابن عمرَ كان يقول: مَنْ وضعَ جَبْهَتَهُ بالأرضِ فليضعَ كَفَّيْهِ على الذي وضعَ عليه جَبْهَتَهُ، ثُمَّ إذا رَفَعَ فليرفَعهُمَا، فَإِنَّ اليَدَيْنِ تسجدَانِ كما يسجدُ الوجهُ». رواه مالك. [٩٠٥]

## (١٥) باب التشهد

### الفصل الأول

- ٩٠٦ - \* عن ابن عمر، قال: كان رسول الله ﷺ إذا قعدَ في الشَّهْدِ، وضعَ

الإقعاء، كذا في جامع الأصول، هو أن يضع إتيته على عقبيه بين السجدين، كذا في النهاية، وعن أبي عبيد: هو أن يجلس على إتيته ناصباً قلميه. وفي جعل قوله: «إني أحب لك» مقدمة لهذا الأمر اعتنا لشأنه، وفيه أن المعلم والمرشد ينبغي أن يكون رفيقا لا يواجه من يرشده إلا بما يحبه.

الحديث الثالث عن طلق: قوله: «بين خشوعها»<sup>(١)</sup> أي ركوعها، وإنما سمي الركوع خشوعاً وهو هيئة الخاشع تنبها على أن القصد الأولى من تلك الهيئة الخشوع والانقياد، وقد يعكس لشدّة الملازمة بينهما، كما قوله تعالى: «واركعوا مع الراكعين»<sup>(٢)</sup> فسر الركوع بالخضوع والانقياد لما يلزمهم في دين الله سبحانه وتعالى.

الحديث الرابع عن نافع: قوله: «فإن اليدين تسجدان كما يسجد الوجه» علة لوضع اليدين على الأرض كما وضع الجبهة عليها. وفيه إشارة إلى حديث ابن عباس: «أمرت أن أسجد على سبعة أعظم» والله أعلم.

### باب التشهد

### الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «في التشهد» «قض»: أي في زمانه،

[٩٠٤]: صحيح الإسناد.

[٩٠٥]: صحيح الإسناد.

(١) في أكثر النسخ «خشوعها» كما في نسخة الشلوح.

(٢) البقرة: ٤٣.



يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى، وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُمْنَى، وَعَقَدَ ثَلَاثَةَ وَخَمْسِينَ، وَأَشَارَ بِالسَّابَةِ. [٩٠٦]

٩٠٧ - \* وَفِي رَوَايَةٍ: كَانَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ، وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ، وَرَفَعَ أَصْبَعَهُ الْيُمْنَى الَّتِي تَلَى الْإِبْهَامَ يَدْعُو بِهَا، وَيَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ، بِأَسْطَافِهَا عَلَيْهَا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

---

وَسُمِّيَ الذِّكْرُ الْمَخْصُوصُ تَشْهيدًا لَاشْتِمَالِهِ عَلَى كَلِمَتَي الشَّهَادَةِ، كَمَا سُمِّيَ دَعَاءُ لَاشْتِمَالِهِ عَلَيْهِ، فَإِنْ قَوْلُهُ: سَلَامٌ عَلَيْكَ، وَسَلَامٌ عَلَيْنَا، دَعَاءُ صَبْرٍ عَنْهُ بِلَفْظِ الْإِخْبَارِ لِمَزِيدِ التَّوَكُّيدِ.

قَوْلُهُ: «وَعَقَدَ ثَلَاثَةَ وَخَمْسِينَ» أَيْ عَقَدَ بِالْيَمِينِ عَقَدَ ثَلَاثَةَ وَخَمْسِينَ، وَذَلِكَ بِأَنْ يَقْبِضَ الْخَنْصَرَ وَالْبَتْنَصَرَ وَالْوَسْطَى، وَيُرْسِلُ الْمَسْبُوحَةَ، وَيَضُمُّ إِلَيْهَا الْإِبْهَامَ مَرْسَلَةً. وَلِلْفَقْهَاءِ فِي كَيْفِيَةِ عَقْدِهَا وَجُوهٌ، أَحَدُهَا مَا ذَكَرْنَاهُ. وَالثَّانِي: أَنْ يَضُمَّ الْإِبْهَامَ إِلَى الْوَسْطَى الْمَقْبُوضَةِ كَالْقَابِضِ ثَلَاثَةَ وَعِشْرِينَ، فَإِنَّ الزُّبَيْرِ رَوَاهُ كَذَلِكَ، وَالثَّلَاثُ: أَنْ يَقْبِضَ الْخَنْصَرَ وَالْبَتْنَصَرَ، وَيُرْسِلُ الْمَسْبُوحَةَ، وَيَحْلِقُ الْإِبْهَامَ وَالْوَسْطَى، كَمَا رَوَاهُ وَائِلُ بْنُ حَجَرٍ. «وَأَشَارَ بِالسَّابَةِ» أَيْ رَفَعَهَا عِنْدَ قَوْلِهِ: «إِلَّا اللَّهُ» لِيُطَابِقَ [الْفِعْلُ الْقَوْلُ] \* عَلَى التَّوْحِيدِ، وَفِي رَوَايَةٍ: «رَفَعَ إِصْبَعَهُ الْيُمْنَى الَّتِي تَلَى الْإِبْهَامَ يَدْعُو بِهَا»، أَيْ يَهْلُلُ. سُمِّيَ التَّهْلِيلُ وَالتَّحْمِيدُ دَعَاءً لِأَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ اسْتِجْلَابِ لُطْفِ اللَّهِ، وَاسْتِدْعَاءِ صَنْعِهِ. وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «إِنَّمَا كَانَ أَكْثَرُ دَعَائِي وَدَعَاءِ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي بِعَرَفَاتٍ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ».

«شَفَّ»: فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ فِي الصَّحَابَةِ مَنْ يَعْرِفُ هَذَا الْعَقْدَ وَالْحِسَابَ الْمَخْصُوصَ.

قَوْلُهُ: «فَدَعَا بِهَا» يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا أَنْ يَضْمَنَ دَعَاءً مَعْنَى أَشَارَ، وَالثَّانِي أَنْ يَكُونَ «بِهَا» حَالًا أَيْ فَدَعَا مُشِيرًا بِهَا.

---

[٩٠٦] قَالَ الشَّيْخُ الْأَبْنَاءِيُّ «هَذَا الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ، وَالظَّاهِرُ مِنَ الْحَدِيثِ أَنَّ الْإِشَارَةَ وَالرَّفْعَ عَقِبَ الْجُلُوسِ، وَمَا يُقَالُ إِنْ الرَّفْعَ إِذَا هُوَ عِنْدَ قَوْلِهِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَفِي الْمَذْهَبِ الْآخَرِ، عِنْدَ قَوْلِهِ: إِلَّا اللَّهُ. فَكُلُهُ رَأْيٌ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ مِنَ السُّنَنِ، وَقَوْلُ ابْنِ حَجَرٍ الْفَقِيهِ كَمَا نَقَلَهُ فِي «الْمَرْقَاةِ» وَيَسَنٌ..... أَنْ يَخْصُصَ الرَّفْعَ بِكَوْنِهِ مَعَ: إِلَّا اللَّهُ؛ لِمَا فِي رَوَايَةِ لِمُسْلِمٍ. فَوَهِمَ مُحَضِّضُ فَنَظَرِهِ لَا أَصْلَ لِلذِّكْرِ، لَا فِي مُسْلِمٍ وَلَا فِي غَيْرِهِ مِنْ كِتَابِ السُّنَنِ، لَا يَسْتَنْدِ صَحِيحٌ، وَلَا ضَعِيفٌ، بَلْ وَلَا مَوْضُوعٌ. وَمِثْلُهُ وَضَعُ الْأَصْبَعِ بَعْدَ الرَّفْعِ لَا أَصْلَ لَهُ. بَلْ ظَاهِرُ الْحَدِيثِ الْآتِي (٩٠٧) وَغَيْرُهُ اسْتِمْرَارُ تَحْرِيكِهَا إِلَى السَّلَامِ، كَمَا هُوَ مَذْهَبُ مَالِكٍ. انْظُرْ صِفَةَ صَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ص (١١٨ - ١١٩).

قُلْتُ: وَلَكِنَّ الصَّوَابَ عِلْمُ التَّحْرِيكِ لِأَنَّ الْحَدِيثَ الَّذِي اسْتَدْلَى بِهِ الشَّيْخُ وَسَيَّئِي قَرِيبًا، زِيَادَةُ التَّحْرِيكِ فِيهِ شَاذَةٌ كَمَا سَنَبِّهُهُ فِي مَوْضِعِهِ.

\* سَقَطَتْ فِي (ط)، وَابْتِغَاها مِنْ (ك).

٩٠٨ - \* وعن عبد الله بن الزبير، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَعَدَ يَدْعُو وَضَعَ يَدَهُ اليمْنَى عَلَى فَخْذِهِ اليمْنَى، وَيَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى، وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ السَّبَّابَةِ، وَوَضَعَ إِبْهَامَهُ عَلَى أَصْبَعِهِ الْوُسْطَى، وَيُلْقِمُ كَفَّهُ الْيُسْرَى رُكْبَتَهُ. رواه مسلم.

٩٠٩ - \* وعن عبد الله بن مسعود، قال: كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، قُلْنَا: السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ قَبْلَ عِبَادِهِ، السَّلَامُ عَلَى جِبْرِيلَ، السَّلَامُ عَلَى ميكائيلَ، السَّلَامُ عَلَى فلان. فَلَمَّا انْصَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ، أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ، قَالَ: «لَا تَقُولُوا: السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ». فَلَمَّا جَلَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ، فَلْيَقُلْ: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ، وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ - فَإِنَّهُ إِذَا قَالَ ذَلِكَ أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ مَنْ الدَّعَاءِ أَعْجَبَهُ إِلَيْهِ، فَيَدْعُوهُ. متفق عليه.

الحديث الثاني عن عبد الله بن الزبير: قوله: «يلقم كفه اليسرى» يقال: أَلَقَمْتُ الطَّعَامَ وَالتَّمَتُّهُ إِذَا ادْخَلْتُهُ فِي فَمِكَ، وَالْمَعْنَى يَدْخُلُ رُكْبَتَهُ فِي رَاحَةِ كَفِّهِ الْيُسْرَى.

الحديث الثالث عن عبد الله: قوله: «قلنا السلام» كانوا يسلمون على الله تعالى أولاً، ثم على أشخاص معينين من الملائكة والناس، وأنكر النبي ﷺ أن يسلموا على الله، وبين لهم أن ذلك عكس ما يجب أن يقال، فإن كل سلامة ورحمة له ومنه، فهو مالكتها ومعطيها، فكيف يجوز أن يقال: السلام على الله؟ وأعلمهم أن الدعاء للمؤمنين ينبغي أن يكون شاملاً لهم، وعلمهم ما يعمهم، وأمرهم بإفراد صلوات الله عليه بالذكر، لشرفه ومزيد حقه عليهم، وتخصيص أنفسهم، فإن الاهتمام بها أهم. والتحية تفعله من الحياة بمعنى الإحياء والتبقيّة، والصلوة من الله الرحمة، والطيبات ما يلائم ويستلذ به، وقيل: الكلمات الدالة على الخير، كسقاء الله، ووعاء الله. أتى بالصلوات والطيبات في هذا الحديث بحرف العطف، وقدم «الله» عليهما، فيحتمل أن يكونا معطوفين على «التحيات»، والمعنى ما سبق، ويحتمل أن يكون «الصلوات» مبتدأ، وخبرها محذوف، يدل عليه «عليك» و«الطيبات» معطوفة عليها، والواو الأولى لعطف الجملة على الجملة التي قبلها. وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما ما ذكره العاطف أصلاً، وزاد: «المباركات»، وآخر «الله»، فتكون صفات. وقوله: «فإنه إذا قال ذلك أصاب كل عبد صالح في السماء والأرض»، يدل على أن الجمع المضاف والجمع المحلى باللام للعموم. واختار الشافعي رضي الله عنه رواية ابن عباس، وإن كانت رواية ابن مسعود أشد صحة،

لأنه ألقه، ولاشتمال ما رواه على زيادة، ولأنه الموافق لقوله تعالى: «تحية من عند الله مباركة طيبة»<sup>(١)</sup> ولأنه في لفظه ما يدل على زيادة ضبطه لفظ الرسول ﷺ وهو قوله: «وكان يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن». قال الشافعي: ويحتمل أن يكون وقع الاختلاف من حيث إن بعض من سمع من رسول الله ﷺ حفظ الكلمة على المعنى دون اللفظ، وبعضهم حفظ اللفظ والمعنى، وقرروهم الرسول ﷺ على ذلك وسوغه لهم؛ لأن المقصود هو الذكر، وكله ذكر والمعنى مختلف، ولما جاز في القرآن أن يقرأ بعبارة مختلفة كان في الذكر أجور.

واختار أبوحنيفة رواية ابن مسعود، واختار مالك ما روي عن عمر رضى الله عنه لقوله على المنبر، ويعلمه الناس، وهو: التحيات لله الزاكيات لله، الطيبات لله\*، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله، السلام علينا، وعلى عباد الله الصالحين، وإليه ذهب الشافعي قديماً، واستدل عليه بأن عمر رضى الله عنه لا يعلم الناس على المنبر بين ظهرائي المهاجرين والأنصار إلا ما علمهم الرسول ﷺ. ولا خلاف في أن المصلى أياً\* قرأ في الصلاة صحت صلاته، إنما الكلام في الأفضل.

«فا»: أنكر النبي ﷺ التسليم على الله، وعلمهم أن ما يقولون عكس ما يجب. «تو»: السلام بمعنى السلامة، وهما مصدران كالمقام والمقامة، والسلام اسم من أسماء الله، وضع المصدر موضع الاسم مبالغة، ومعناه أنه سالم من كل عيب، وأقفة، ونقص، وفناء. ومعنى قولنا: «سلام عليك» الدعاء، أى سلمت من المكروه. وقيل: معناه اسم السلام عليك، كأنه يتبرك عليه باسم الله، [والأمثل الدعاء يدل عليه التكرير في قولنا: سلام عليك إذ ليس معناه إلا الدعاء]\*، وعليه ورد التنزيل، قال الله تعالى: «سلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حياً»<sup>(٢)</sup> ومنه التسليم على الأموات. ووجه النهي عن السلام على الله تعالى لأن الله عز وجل هو المرجوع إليه بالمسائل، المتوسل إليه بالدعاء، المتعالي عن المعاني التي ذكرناها في التسليم، فأني يدعى له وهو المدعو على الحالات؟ ولأى معنى يطلق عليه ما يستدعيه حاجة المفلطين وتقتضيه نقائص المربوبين؟

وأقول: تمام تقريره أن تسمية الله تعالى بالسلام لما أنه منزّه مقدس عن النقائص والعيوب، وأن لا يحل بجنايه الأقدس شائبة خوف، وهذا المعنى مختص به؛ لما ورد: «أنت السلام» أى أنت المختص به لا غيرك، لتعريف الخبر، و«منك السلام» معناه أن غيرك في معرض النقصان والخوف، مفتقر إلى جنبائك بأن تؤمنه، ولا ملاذ له غيرك، فدل على التخصيص بتقديم الخبر على المبتدأ. و«إليك يمدد السلام» يعنى إذا شهود في الظاهر أن أحداً آمن غيره فهو في الحقيقة راجع إليك، وإلى توفيقك إياه، وأنه غير مستقل به، ومن ثم قدم المعمول على عامله، ثم إذا

(١) النور: ٦١ (٢) مريم: ١٥

\* كلما في (ط)، وفي ك: «الطيبات الصلوات لله».

\* كلما في (ط) وفي ك: «أيها».

\* في ط: «والأصل الدعاء»، وما أثبتاه من «ك».

٩١٠ - \* وعن عبد الله بن عباس، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْلَمُنَا التَّشَهُّدَ كَمَا يَعْلَمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ، فَكَانَ يَقُولُ: «التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ، الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ».

رواه مسلم. ولم أجد في «الصَّحِيحَيْنِ»، ولا في الجمع بين الصَّحِيحَيْنِ: «سلام عليك» و«سلام عَلَيْنَا» بِغَيْرِ الْفِ وَلاَمٍ، وَلَكِنْ رَوَاهُ «صَاحِبُ الْجَامِعِ» عَنِ التِّرْمِذِيِّ.

قلت: السلام عليك، ناقضت، حيث توهمت أنه مفتقر إلى ما هو منزعه من إزالة الخوف، وتلخيص هذا ما جاء في الدعاء: اللهم! إنك آمن من كل شيء وكل شيء خائف منك، فبأنك من كل شيء وخوف كل شيء منك آمنًا من خوف كل شيء. الحديث الرابع عن ابن عباس: قوله: «التَّحِيَّاتُ» جمع تحية، وهي الملك، وقيل البقاء، وقيل السلام، وجمعها ليشمل هذه المعاني كلها، كأنه قيل: السلامة، والبقاء، والملك لله عز وجل. وسئلت عن تأليف هذا النظم، قلت: هو جملتان واردتان على الاستئناف، فإن «التَّحِيَّاتُ» مبتدأ، و«المُبَارَكَاتُ» صفة، والخبر مقلد أي التحيات المباركات لله، فإن العبد لما وجه التحيات إلى الله تعالى اتجه السائل يقول: فما للعبد حينئذ؟ أجيب أن الصلوات الطيبات لله، فالله - عز وجل - يوجهها إليه جزاء لما فعل فضلاً منه ورحمة؛ فإن الصلاة هي الرحمة والبركة وأنواع الخير، وهي المسئولة في قوله: «اللهم إني أسألك الطيبات». وحين وصف الله تعالى بالبقاء الدائم والملك الثابت، وجه السلام إلى نبي الله سبحانه وتعالى أتبعه بذكر التوحيد لله تعالى، والرسالة لنبي الله تعالى، ثم عقبه بالصلوات عليه، ليجمع له بين المتبئين: النبوة والرسالة، ويحوز له الفضيلتين: الصلاة، والسلام.

فإن قلت: ما معنى قولنا: «سلام عليك أيها النبي» على الخطاب، وهلا جئ بها على الغيبة وهي الظاهرة سياقاً، لينتقل من تحية الله - تعالى - إلى تحية النبي ﷺ، ثم إلى تحية النفس، ثم يعم الصالحين من عباده، كالملائكة والأولياء؟ قلت: نحن نتبع لفظ رسول الله ﷺ بعينه حين علم الحاضرين من الصحابة كيفية التسليم، ومن ذهب إلى الغيبة توخى معنى ما يؤدي به اللفظ بحسب مقام الغيبة، وقريب منه قوله تعالى: «قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ»<sup>(١)</sup> بالياء والتاء، فالياء التحنانية هو اللفظ المتوعد به بعينه، والفوقانية معنى بحسب مقام الخطاب. وينصر هذا التأويل ما رواه البخاري في صحيحه عن ابن مسعود أنه قال: «علمني النبي ﷺ وكفى بين كفيه التشهد، كما يعلمني السورة من القرآن: التحيات لله - إلى قوله - السلام عليك، وهو بين ظهرائنا، فلما قبض قلنا: السلام على النبي».

ويمكن أن نأخذ في شرح أهل العرفان، ونقول: «الصلوات» محمولة على ما تعورف من الأركان المخصوصة، و«الطيبات» على كونها خالصة لوجه الله سبحانه وتعالى محصلة للزلفي،

(١) آل عمران: ١٢.

كما قال سبحانه وتعالى: «قل إن صلوتي ونسكي ومحياي ومماتي لله» (١) وحينئذ: تقدير السؤال أنهم حين استفتحوا باب الملكوت، واستأذنوا بالتحيات على الولوج ما فعل بهم؟ أجيب أنه أذن لهم بالدخول في حريم الملك الحلي الذي لا يموت، فقرت أعينهم بالمناجاة والمناخاة، كما ورد: «وقرة عيني في الصلاة» و«أرحنا يا بلال» فأخذوا في الحمد والثناء والتمجيد وطلب المزيد، وأسعفوا بحاجاتهم، فعند ذلك نهوا على أن هذه المنح والالطاف بواسطة نبي الرحمة وبركة متابعتة، فالتفتوا فإذا الحبيب في حرم المحبوب حاضر، فأقبلوا عليه مسلمين بقولهم: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، وسياتي عن قريب الكلام في معنى الصلوات إن شاء الله تعالى.

قوله: «المباركات» «غب»: أصل البرك صدر البعير، وبرك البعير القى بركه، واعتبر منه معنى اللزوم، وسمى محبس الماء بركة للزوم الماء فيها، والبركة ثبوت الخير الإلهي في الشيء، وسمى بذلك لثبوت الخير فيه ثبوت الماء في البركة، والمبارك ما فيه ذلك الخير، وقال الله تعالى: «وهذا ذكر مبارك» (٢) تنبيهاً على ما يفيض عليه من الخيرات الإلهية. ولما كان الخير الإلهي يصدر من حيث لا يحس، وعلى وجه لا يحصى، قيل لكل ما يشاهد منه زيادة غير محسوسة: هو مبارك، وفيه بركة.

قوله: «السلام عليك» «مع»: يجوز فيه وفيما بعده أعتى «السلام علينا» حذف اللام وإثباته، والإثبات أفضل، وهو الموجود في روايات الصحيحين: البخاري، ومسلم. وأقول: أصل سلام عليك: سلمت سلاماً عليك، ثم حذف الفعل وأقيم المصدر مقامه، وعُدل عن النصب إلى الرفع على الابتداء للدلالة على ثبوت المعنى وإثباته، ثم التعريف في الموضوعين إما للمعهد التقديري، أي ذلك السلام الذي وجه إلى الأمم السابقة من عباد الله الصالحين- علينا وعلى إخواننا، وإما للجنس، والمعنى أن حقيقة السلام الذي يعرفه كل أحد أنه ماهو، وعمن يصدر، وعلى من ينزل- عليك، وعلينا، ويجوز أن تكون للمعهد الخارجي، إشارة إلى قوله سبحانه وتعالى: «وسلام على عباده الذين اصطفى» (٣) ولاشك أن هذه التقادير أولى وأحرى من تقدير النكرة.

قوله «عباد الله الصالحين» «مع»: العبد الصالح هو القائم بحقوق الله سبحانه وتعالى، وحقوق العباد. وأقول: الصلاح هو استقامة الشيء على حاله، وإفساد ضده، ولا يحصل الصلاح الحقيقي إلا في الآخرة؛ لأن الأحوال العاجلة وإن وصفت بالصلاح في بعض الأوقات لكن لاتخلو من شائبة فساد وخلل، ولايصفو ذلك إلا في الآخرة، خصوصاً لزمرة الأنبياء؛ لأن

(١) الأنبياء: ٥٠ .

(٢) الأنعام: ١٦٢ .

(٣) النمل : ٥٩ .

## الفصل الثاني

٩١١ - \* عن وائل بن حُجْرٍ، عن رسولِ الله ﷺ، قال: «ثمَّ جلسَ، فافترسَ رجلَه اليسرى، ووضع يده اليسرى على فخذه اليسرى، وحدَّ مرفقه اليمنى على فخذه اليمنى، وقبضَ ثنتين، وحلَّقَ حلقةً، ثمَّ رفعَ أصبعه، فرأيتُه يحركُها يدعو بها. رواه أبو داود، والدارمي». [٩١١]

الاستقامة الثامنة لا تكون إلا لمن فار بالقدح العلوى، ونال المقام الأسنى، ومن ثم كانت هذه المرتبة مطلوبة الأنبياء والمرسلين، قال الله تعالى فى حق الخليل: «وإنه فى الآخرة لمن الصالحين». وحكى عن يوسف عليه الصلاة والسلام أنه دعا بقوله: «توفنى مسلماً والحقنى بالصالحين».

## الفصل الثانى

الحديث الأول عن وائل: قوله: «ثمَّ جلسَ» عطف على ما ترك ذكره فى الكتاب من صدر الحديث، وهو أن الراوى قال: لأنظرن إلى صلاة رسول الله ﷺ فاستقبل القبلة، فكبر، ورفع يديه حتى حافظا أذنيه، ثم أخذ شماله بيمينه، فلما أراد أن يركع رفعهما مثل ذلك، ثم وضع يديه على ركبتيه، فلما رفع رأسه من الركوع رفعهما مثل ذلك، فلما سجد وضع رأسه بذلك المنزل من يديه، ثم جلس.

قوله: «وحد مرفقه اليمنى على فخذه اليمنى» «مظ»: أى رفع مرفقه عن فخذه، وجعل عظم مرفقه كأنه رأس وتد. وأقول: أصل الحد المنع، والفصل بين الشيتين، ومنه سمي حدود الله، والمعنى فصل بين مرفقه وجنبه، ومنع أن يلتصقا فى حالة استعلائها على الفخذ. «شف»: يحتمل أن يكون «حد» مرفوعاً مضافاً إلى المرفق على الابتداء، وقوله: «على فخذه» الخبر، والجملة حال. وأن يكون منصوباً عطفاً على مفعول «وضع»، أى يده اليسرى على فخذه اليسرى، فوضع حد مرفقه اليمنى على فخذه اليمنى.

قوله: «يدعو بها» «مظ»: أى يشير بها إلى وحدانية الله سبحانه وتعالى فى حالة دعائه.

[٩١١] صحيح، هذا قوله (يحركها) فإنها من رواية زائدة بن قدامة، وهو وإن كان ثقة فقد خالف فيها أحد عشر من الثقات فيهم من هم أوثق منه بدرجات؛ ومن ثم تكون زيادته شاذة لأن زيادة الثقة تقبل ما لم يخالف من هم أوثق منه، ويمكن أن يقال إن التحريك مرة واحدة لكى يشير بإصبعه لأن التحريك للإشارة لا يدل على التكرار، ومن ثم فالإشارة ثابتة باتفاق، أما التحريك فهو مخالف لرواية الأكثر فضلاً عن أنه معارض بالرواية التالية فى الحديث التالى وفيه «ولا يحركها»، ومع ذلك فإن قوله يحركها يحتمل أن يكون معناه الإشارة بها وهو لا يدل على التكرار، والله تعالى أعلم.

٩١٢ - \* وعن عبد الله بن الزبير، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُشِيرُ بِأَصْبَعِهِ إِذَا دَعَا، وَلَا يُحَرِّكُهَا. رواه أبو داود، والنسائي. وزاد أبو داود: وَلَا يَجَاوِزُ بَصْرَهُ إِشَارَتَهُ. [٩١٢]

٩١٣ - \* وعن أبي هريرة، قال: إِنَّ رَجُلًا كَانَ يَدْعُو بِأَصْبَعِيهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَحْذَرُ أَحَدٌ». رواه الترمذي، والنسائي، والبيهقي في «الدُّعَاةِ الْكَبِيرَةِ». [٩١٣]

٩١٤ - \* وعن ابن عمر، قال: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَجْلِسَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ مُعْتَمِدٌ عَلَى يَدِهِ. رواه أحمد، وأبو داود. وفي رواية له: نَهَى أَنْ يَعْتَمِدَ الرَّجُلُ عَلَى يَدَيْهِ إِذَا نَهَضَ فِي الصَّلَاةِ. [٩١٤]

٩١٥ - \* وعن عبد الله بن مسعود، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ كَأَنَّهُ عَلَى الرَّضْفِ حَتَّى يَقُومَ. رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي.

الحديث الثاني عن عبد الله بن الزبير: قوله: «ولا يحركها» [مظ]: اختلفوا في تحريك الإصبع إذا رفعها للإشارة، والأصح أنه يضعها من غير تحريك، ولا ينظر إلى السماء حين الإشارة إلى التوحيد، بل ينظر إلى إصبعه، ولا يجاوز بصره عنها؛ [كيلا يوهم أن الله سبحانه وتعالى في السماء، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا]\*.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «أحد أحد» «ذا»: أراد وحد فقلبت الواو همزة، كما قيل أحد وإحدى، وأحاد، وقد [بلغت]\*\* بها القلب مضمومة، مكسورة، ومفتوحة، والمعنى بإصبع واحدة. «نه»: «أحد» أى أشر بإصبع واحدة؛ لأن الذى تدعو إليه واحد، وهو الله سبحانه وتعالى.

الحديث الرابع عن ابن عمر: قوله: «معتمدا» أى متكئا، وقوله: «على يديه إذا نهض» [مظ]: وبهذا قال أبو حنيفة، وقال الشافعى بخلافه.

الحديث الخامس عن عبد الله بن مسعود: قوله: «كأنه على الرضف» «نه»: هو الحجارة المحمأة

[٩١٢] إسناده حسن ورجاله كلهم ثقات كما قال الشيخ الألبانى، وزاد أن محمد بن عجلان راويه فيه ضعف من قبل حفظه؛ إلا أنه لا ينزل حديثه عن رتبة الحسن. ومع ذلك فقد حكم بشذوذ قوله (لا يحركها) وكان الأولى أن يؤيدها برواية الجرم الفقير من الأئمة الثقات الذين رواوا الحديث السابق دون لفظة (يحركها) فهذا يوافق رواية محمد بن عجلان (لا يحركها)، ومن ثم فلا شذوذ.

[٩١٤] إسناده صحيح.

[٩١٣] حسن إسناده.

\* وما الإيهام في ذلك، وهو الحق الذي لا محيد عنه، وهو اعتقاد أهل السنة والجماعة، أن الله عز وجل مستور على عرشه، فوق سماواته استواءً يليق بجلاله، كما في حديث الجارية عند مسلم لما سألها النبي ﷺ: «أين الله» قالت: في السماء. .... قال: «اعتقها فأنها مؤمنة».

\*\* في «ك»: «يلعب».





٩١٨ - \* وعن ابن مسعود، كَانَ يَقُولُ: مِنَ السَّنَةِ إِخْفَاءُ الشَّهَدِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ؛ وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

## (١٦) بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَفَضْلُهَا

### الفصل الأول

٩١٩ - \* عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، قَالَ: لَقِيتُ كَعْبُ بْنَ عُجْرَةَ، فَقَالَ: أَلَا أَهْدِي لَكَ هَدِيَّةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ فَقُلْتُ: بَلَى، فَأَهْدِهَا لِي. فَقَالَ: سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ؟ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلِمَنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ. قَالَ: «قُولُوا: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى

الحديث الثالث عن ابن مسعود: قوله: «من السنة» «مع»: إذا قال الصحابي: السنة كذا، ومن السنة كذا، فهو في الحكم كقوله: قال رسول الله ﷺ. هذا مذهب الجمهور من المحدثين والفقهاء، وجعله بعضهم موقوفاً ليس بشيء. وأقول: معنى «من كذا» شامل لمعنى، قال وفعل وأمر وقرر. والله أعلم.

### بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَفَضْلُهَا

«نه»: معنى «صل على محمد» عظمه في الدنيا بإعلاء ذكره، وإظهار دعوته، وإبقاء شريعته، وفي الآخرة بتشفيعه في أمته، وتضعيف أجره ومثوبته، وقيل: لما أمرنا الله بالصلاة عليه لم يبلغ قدر الواجب من ذلك فأحلنا على الله تعالى وقلنا: اللهم صل أنت على محمد لأنك أعلم بما يليق به.

### الفصل الأول

الحديث الأول عن عبد الرحمن: قوله: «علمنا كيف نسلم» «مظ»: أي علمنا الله كيف الصلاة والسلام عليك في قوله سبحانه وتعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا» (١). فكيف نصلي على أهل بيتك؟ وأما إذا كان السؤال عن كيفية الصلاة عليه خاصة فمعنى قوله: «إن الله علمنا كيف السلام عليك» أن الله قد علمنا بلسانك وبواسطة بيانك في التحيات: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته.

وأقول: يؤيد الوجه الأول قول السائل: «أهل البيت»، فإنه نصب بياناً لقوله: «عليكم»، فإن الجمع محتمل لتعظيم الرسول ﷺ مجازاً، ولإجرائه على حقيقته من إرادة الجماعة، فبين

إبراهيمَ وعلى آل إبراهيمَ، إِنَّكَ حميدٌ مجيدٌ. اللهمَّ بَارِكْ على مُحَمَّدٍ وعلى آلِ مُحَمَّدٍ، كما بَارَكْتَ على إبراهيمَ وعلى آلِ إبراهيمَ، إِنَّكَ حميدٌ مجيدٌ. متفق عليه. إلا أن مسلماً لم يذكر: «على إبراهيم» في الموضعين.

بقوله: أهل البيت، أي أعني أو أريد أهل البيت، فحيثذ يطابق ما ذكره ﷺ في جوابه من ذكر محمد مقرون بذكر آل مرارا. وينصر المعنى الثاني الأحاديث الواردة في التحيات مقرونة بذكر السلام دون الصلاة. «فا»: أصل آل أهل، فأبدلت الهاء همزة، ثم الهمزة ألفا، يدل عليه تصغيره على أهيل. وتختص بالأشهر الأشرف، كقولهم: الفراء آل محمد، ولا يقال: آل الحياط والإسكاف.

«مظ»: اختلفوا في الآل من هم؟ قيل: من حرمت عليه الزكاة، كبنِي هاشم، وبنِي المطلب، وفاطمة، والحسن، والحسين، وعلى، وإخوته جعفر وعقيل، وأعمامه ﷺ حمزة، والعباس، والحارث بن عبدالمطلب، وأولادهم. وقيل: كل بقي آل عليه الصلاة والسلام. وقراءة التحيات والصلوات على النبي ﷺ في الركعة الأخيرة واجبة عند الشافعي، ومستحبة عند أبي حنيفة رضي الله عنهما. «خط»: الصلاة التي بمعنى التعظيم والتكريم لاتقال لغيره، والتي بمعنى الدعاء والتبرك تقال لغيره، ومنه «صل على آل أبي أوفى» أي ترحم عليهم وبارك.

أقول: لعل حمل الآل على العموم من الأصفياء وأتقياء الأمة، فيدخل فيه أهل البيت دخولاً أولياً، وكذا الصلاة على التعظيم والترحم أولى؛ لأن التشبيه في قوله: «كما صليت على إبراهيم» ليس من باب إلحاق الناقص بالكامل، بل من باب بيان حال من لا يعرف بما يعرف، وما عرف من الصلاة على إبراهيم وآله ليس إلا في قوله تعالى: «رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه حميد مجيد» (١).

«الكشاف»: قوله تعالى: «رحمة الله وبركاته عليكم» كلام مستأنف، علل به إنكار التعجب، كأنه قيل: إياك والتعجب؛ فإن أمثال هذه الرحمة والبركة متكاثرة من الله عليكم. وقيل: الرحمة النبوة، والبركات الأسباط من بني إسرائيل؛ لأن الأنبياء منهم كلهم من ولد إبراهيم. انتهى كلامه. فحيثذ يكون الاتقياء والأصفياء من الأمة موازنة الأنبياء من بني إسرائيل، وقوله: «إنك حميد مجيد» تذييل للكلام السابق، وتفسير له على سبيل العموم، أي إنك حميد فاعل ما تستوجب به الحمد من النعم المتكاثرة، والآلاء المتعاقبة المتوالية، مجيد كريم كثير الإحسان إلى جميع عبادك الصالحين، ومن محامدك وإحسانك أن توجه صلاتك وبركاتك وترحمك على رسولك نبي الرحمة وآله.

«مع»: ذكر في الذاكرة: أجمعوا على الصلاة على نبينا ﷺ وكذا سائر الأنبياء، والملائكة،

٩٢ - \* وعن أبي حميد الساعدي، قال: قالوا: يا رسول الله! كيف نُصلي عليك؟ فقال رسول الله ﷺ: «قولوا: اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم، وبارك على محمد وأزواجه وذريته، كما باركت على آل إبراهيم، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ». متفق عليه.

استقلالاً، وأما غيرهم فالجمهور على عدم الجواز ابتداءً، وقيل: إنه حرام، وقيل: إنه مكروه، وقيل: هو ترك الأولى. والصحيح أنه مكروه كراهة تنزيه؛ لأنه شعار أهل البدع، وقد نهينا عن ذلك. وقال أصحابنا: المعتمد في ذلك أن الصلاة صارت مخصوصة في لسان السلف بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام، كما أن قولنا: عز وجل مخصوص بالله سبحانه وتعالى، فكما لا يقال: محمد عز وجل وإن كان عزيزاً جليلاً، لا يقال: أبو بكر وعمر صلى الله عليهما وإن صح معناه. واتفقوا على جواز جعل غير الأنبياء تبعاً لهم في الصلاة، وأما السلام فقال أبو محمد الجويني: هو مثل الصلاة لا يستعمل في الغائب غير الأنبياء، سواء كان حياً أو ميتاً، لا يقال: علي عليه السلام والله أعلم.

الحديث الثاني عن أبي حميد: قوله: «اللهم صل على محمد» فإن قلت: كيف يطابق قوله: صل على محمد وأزواجه وذريته، قوله: كما صليت على آل إبراهيم حيث لم يذكر فيه إبراهيم كما ذكر محمداً صلى الله عليه وسلم؟ أجاب القاضي: الآل مقصم، كما في قوله صلى الله عليه وسلم لأبي موسى: «إنه أعطي مزاراً من مزار آل داود»، ولم يكن له آل مشهور بحسن الصورت.

أقول: يمكن أن يقال: إن هذا الحديث يساعد القول الأول في الحديث السابق أن السؤال كان عن الصلاة على الأهل، فيكون تقدير قوله: كيف نصلي عليك؟ أي على أهلك، فعلى هذا يكون ذكر محمد ﷺ في الجواب في الحديثين تمهيداً للذكر الأهل تشريفاً لهم، وتكريماً. كما قال الله سبحانه وتعالى: ﴿لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾<sup>(١)</sup> أي بين يدي رسوله. «الكشاف»: هو يجري مجرى قولك: سرتني زيد وحسن حاله. وأعجبت بعمر وكرمه، وفائدته الدلالة على قوة الاختصاص، ولما كان رسول الله ﷺ من الله بالمكان الذي لا يخفى سلك به ذلك المسلك، وإنما ترك ذكر إبراهيم في هذه القرينة وأجرى الكلام على مقتضى الظاهر لينبه على هذه الدقيقة، ولو ذكر لم يفهم أنه ذكر محمداً ﷺ تمهيداً.

قوله: «وبارك على محمد» «نه»: أي أثبت له وأدم ما أعطيته من التشريف والكرامة، وهو من برك البعير إذا ناخ في موضع فلزمه، وتطلق البركة أيضاً على الزيادة، والأصل الأول.

٩٢١ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله: «مَنْ صَلَّى عَلَى وَاحِدَةٍ؛ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا». رواه مسلم.

## الفصل الثاني

٩٢٢ - \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةٍ؛ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرَ صَلَوَاتٍ، وَحُطَّتْ عَنْهُ عَشْرُ خَطِيئَاتٍ، وَرُفِعَتْ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ». رواه النسائي. [٩٢٢]

٩٢٣ - \* وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَوَّلَى النَّاسِ بِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ عَلَى صَلَاةٍ». رواه الترمذي. [٩٢٣]

٩٢٤ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ مَلَائِكَةُ سَيَّاحِينَ فِي الْأَرْضِ يُبْلِغُونِي مِنْ أُمَّتِي السَّلَامَ». رواه النسائي، والدارمي. [٩٢٤]

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «صلى الله عليه عشرين» مع: «قال القاضي عياض: معنى: صلى عليه، رحمه وضعف أجره، كقوله تعالى: «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرَ مِثَالِهَا» (١) وقال: وقد تكون الصلاة على وجهها وظاهرها كلاما تسمعه الملائكة تشريفا للمصلي وتكريما له كما جاء: «وإن ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منهم».

## الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن ابن مسعود: قوله: «مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ» \* الصلاة من العبد طلب التعظيم والتبجيل لجنتاب رسول الله ﷺ، والصلاة من الله تعالى على العبد إن كان بمعنى الغفران فيكون من باب المشاكلة - من حيث اللفظ لا المعنى - وإن كان بمعنى التعظيم فيكون من الموافقة لفظا ومعنى، وهذا هو الوجه؛ لئلا يتكرر معنى الغفران، ومعنى الأعداد المخصوصة محمول على المزيد والفضل في معنى المطلوب.

قوله: «أولى الناس بي» كقوله تعالى: «إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ» (٢) يعني أن أخص أمتي بي، وأقربهم مني، وأحقهم بشفاعتي - أكثرهم على صلاة، من الركني القرب، وضمن معنى الاختصاص فعدي بالباء.

الحديث الثالث عن ابن مسعود: قوله: «سَيَّاحِينَ» صفة «مَلَائِكَةٍ» «نه»: يقال: سَاحَ فِي

[٩٢٢] قال الشيخ: رواه في مسنده (١٩١/١) وسنده صحيح.

[٩٢٣] قال الشيخ: وإسناده ضعيف فيه عبدالله بن كيسان لم يوثقه إلا ابن حبان.

[٩٢٤] قال الشيخ: وإسناده صحيح، وصححه الحاكم (٤٢١/٢) ووافقه الذهبي.

(١) الأسماء: ٦٠. (٢) آل عمران: ٦٨.

\* كذا في الشرح، وليس في المتن لفظ «واحدة».

٩٢٥ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من أحد يسلم على إلا ردَّ الله على روجي، حتى أُرَدَّ عليه السَّلام». رواه أبو داود، والبيهقي في «الدَّعَوَاتِ الكبير».

٩٢٦ - \* وعنه، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، ولا تجعلوا قُبُري عيداً، وصلُّوا علىَّ، فإنَّ صلاتكم تبلغني حيث كنتم». رواه النسائي. [٩٢٦]

الأرض يسبح سياحة، إذا ذهب فيها، وأصله من السبح، وهو الماء الجاري المنبسط على الأرض، وفيه تعظيم لرسول الله ﷺ وإجلال لمنزلته، حيث سخر الملائكة الكرام لهذا الشأن المضم.

الحديث الرابع عن أبي هريرة: قوله: «رد الله على روجي» ينهون إليه صلوات أمته، كما ينهى أمور الرعية إلى الملوك، لعل معناه يكون روحه المقدسة في شأن ما في الحضرة الإلهية، فإذا بلغه سلام أحد من الأمة رد الله سبحانه وتعالى روحه المطهرة من تلك الحالة إلى رد من سلم عليه، وكذلك شأنه وعادته في الدنيا يفيض على أمته من سحاب الوحي الإلهي ما اغفاض الله عليه، ولا يشغله هذا الشأن - وهو شأن إفاضة الأنوار القدسية على أمته - عن شأنه بالحضرة الإلهية، كما كان في عالم الشهادة لا يشغله شأن عن شأن، والمقام المحمود في العقبي عبارة عن هذا المعنى، فهو عليه ﷺ في الدنيا والبرخ والعقبى في شأن أمته.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «عيداً» «تو»: يحتمل أن يراد به واحد الأعياد، أي لا تجعلوا زيارة قبري عيداً، أو قبري مظهر عيد، والمعنى لا تجتمعوا للزيارة اجتماعكم للعيد، فإنه يوم لهو وسرور وزينة، وحال الزيارة مخالفة لتلك الحالة، وكان ذلك من ذاب اليهود والنصارى، فأورثهم ذلك الغفلة، وقسوة القلب، ومن عادة عبدة الأصنام أنهم لم يزالوا يعظمون أمواتهم حتى اتخذوها أصناماً، وإلى هذا أشار ﷺ: «اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». ويحتمل أن يكون العيد اسماً من الاعتقاد، يقال: عادته، واعتاده، وتعوده، أي صار عادة له، يعني لا تجعلوا قبري محل اعتياد تعتادونه؛ لما يؤدي ذلك إلى سوء الأدب، وارتفاع الحشمة. ويؤيد ذلك قوله ﷺ: «وصلوا علىَّ؛ فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم» أي لا تتكلفوا المعاودة إلى فقد استغفرت عنه بالصلاة على.

وأقول: بيان نظم الحديث أن يقال: لا تجعلوا بيوتكم قبوراً، معناه لا تجعلوا بيوتكم كالقبور الخالية عن ذكر الله تعالى وعبادته، لأنها غير صالحة لها، وكذلك لا تجعلوا القبور كاليوت محلاً للاعتياد لحوائجكم، ومكاناً للعبادة والصلاة، أو مرجعاً للسرور والزينة كالعيد.

[٩٢٦] صحيح.

٩٢٧ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرْتُ عَنْدهُ فَلَمْ يُصِلْ عَلَى، وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ ثُمَّ أَنْسَلَخَ قَبْلَ أَنْ يُغْفَرَ لَهُ، وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ أَدْرَكَ عَنْدهُ أَبْوَاهُ الْكِبَرِ أَوْ أَحَدُهُمَا فَلَمْ يُدْخِلْهُ الْجَنَّةَ». رواه الترمذي. [٩٢٧]

قوله: «فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم» «قضى»: وذلك أن النفوس القدسية إذا تجردت عن العلائق البدنية عرجت واتصلت بالمال الأعلى، ولم يبق لها حجاب، فيرى الكل كالمشاهد بنفسها، أو بإخبار الملك لها، وفيه سر يطلع عليه من يتيسر له.

الحديث السادس عن أبي هريرة: قوله: «ثم أنسلخ» «ثم» هذه استيعادية، كما في قولك لصاحبك تأنيباً له: بشئ ما فعلت، وجدت مثل تلك الفرصة ثم لم تستهزأ. وكذا الفاء في قوله: «فلم يصل على» «فلم يدخله الجنة»، ويؤيده ورود هذا الحديث في بعض روايات صحيح مسلم بلفظ «ثم» بدل الفاء في قوله: «فلم يدخله الجنة». ونظير وقوع الفاء موقع «ثم» الاستيعادية قوله تعالى في سورة الكهف: «ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها» (١) وفي سورة السجدة: «ثم أعرض عنها» (٢). وقد تقرر أن قولهم: «رغم أنف فلان» كناية عن غاية الذل والهوان، وأن الصلاة على النبي ﷺ عبارة عن تعظيمه وتبجيله، فمن عظم رسول الله ﷺ وحببه عظمه الله، ورفع قدره في الدارين، ومن لم يعظمه أذله الله فالملعى: بعيد من العاقل بل من المؤمن المعتقد أن يتمكن من إجراء كلمات معدودة على لسانه فيفوز بعشر صلوات من الله عز وجل، ويرفع عشر درجات له، وبمحط عشر خطيئات عنه، ثم لم يقتنمه حتى يفوت عنه، فحقيق بأن يحقره الله تعالى، ويضرب عليه الذلة والمسكنة، وباه بغضب من الله تعالى. ومن هذا القبيل عادة أكثر الكتاب أن يقتصروا في كتابة الصلاة والسلام على النبي ﷺ على الرمز.

وكذا شهر رمضان شهر الله المعظم، «الذي أنزل فيه القرآن هدي للناس وبينات من الهدى والفرقان» \*، فمن وجد فرصة تعظيمه بأن قام فيه إيماناً واحتساباً عظمه الله، ومن لم يعظمه حقره الله تعالى. وتعظيم الوالدين مستلزم لتعظيم الله، ولذلك قرن الله سبحانه وتعالى الإحسان إليهما وبرهما بترجيده وعبادته، في قوله تعالى: «وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً» (٣) فمستبعد ممن منح ووفق الإحسان إليهما، لاسيما في حال كبرهما، وأنهما عنده في بيته كالحم على وضئ، ولا كافل لهما سواه، إن لم يقتنم هذه الفرصة فجدير بأن يهان ويحقر شأنه.

[٩٢٧] حسن.

(١) الكهف: ٥٧. (٢) السجدة: ٢٢. (٣) الإسراء: ٢٣.

\* اقتباس من سورة البقرة.

٩٢٨ - \* وعن أبي طلحة، أن رسول الله ﷺ جاء ذات يوم والبشر في وجهه، فقال: «إنه جاءني جبريل، فقال: إن ربك يقول: أما يرضيك يا محمد أن لا يصلي عليك أحد من أمتك إلا صليت عليه عشراً، ولا يسلم عليك أحد من أمتك إلا سلمت عليه عشراً؟». رواه النسائي، والدارمي. [٩٢٨]

٩٢٩ - \* وعن أبي بن كعب، قال: قلت: يا رسول الله! إنني أكثر الصلاة عليك، فكم أجعل لك من صلاتي؟ فقال: «ما شئت». قلت: الربيع؟ قال: «ما شئت، فإن ردت فهو خير لك». قلت: النصف. قال: «ما شئت، فإن ردت فهو خير لك». قلت: «فالثلثين؟ قال: «ما شئت، فإن ردت فهو خير لك». قلت: أجعل لك صلاتي كلها؟ قال: «إذا يكفى همك، ويكفر لك ذنبك». رواه الترمذي. [٩٢٩]

فإن قلت: كان من حق «ثم» في قوله: «ثم اتسلخ» على ما قررت معنى الفاء من أن يقرن بعدم الغفران، وأن يقال: رغم أنف رجل دخل عليه رمضان ثم لم يغفر له، أي بعيد منه ذلك، فما فائدة «اتسلخ» ومجيء «قبل» وتأخير ذكر أن يغفر؟ قلت: الإيذان بأنه قد تراخى الغفران عنه لتقصيره، وكان من حقه أن يغفر قبل اتسلاخ الشهر غرته، أو عقبها يوماً فيوماً.

قوله: «فلم يدخله الجنة» لما كان دخول الجنة من الله سبحانه وتعالى بواسطة برهما والإحسان إليهما - أسند إليهما مجازاً، كما في قولك: أثبت الربيع البقل، مبالغة.

الحديث السابع عن أبي طلحة: قوله: «أما يرضيك» هذا بعض ما أعطى من الرضا في قوله تعالى: «ولسوف يعطيك ربك فترضى»<sup>(١)</sup>. وهذه البشارة في الحقيقة راجعة إلى الأمة، ومن ثم ظهر تمكن البشر في أسارير وجهه عليه السلام ظرفاً ومكاناً للبشر والطلاقة، وهذا رمز إلى نوع من الشفاعة، فإذا كان الصلاة عليه ﷺ توجب هذه الكرامة من الله سبحانه وتعالى، فما ظنك بقيامه وتشمره للشفاعة الكبرى؟ ورزقنا الله إياها وجميع المسلمين، آمين، رب العالمين.

الحديث الثامن عن أبي بن كعب: قوله: «فكم أجعل لك من صلاتي؟ تو»: المعنى كم أجعل لك من دعائي الذي أدعو به لنفسي، ولم يزل يعارضه ليقوقه على حد من ذلك. ولم ير النبي ﷺ أن يحد له في ذلك حداً؛ لثلاث تلتبس الفضيلة بالفرصة أولاً، ثم لا يغلق عليه باب المزيد ثانياً، فلم يزل يجعل الأمر فيه مراعيًا لقرينة الترغيب والحث على المزيد حتى قال: «إذا أجعل لك صلاتي كلها»، أي أصلي عليك بدل ما أدعو به لنفسي، فقال: «إذا يكفى

[٩٢٨] قال الشيخ: الحديث صحيح بطريقه.

[٩٢٩] قال الشيخ: وقال الترمذي: حديث حسن صحيح. قلت: وسنله حسن.

(١) الضحى: ٥٥.

٩٣٠ - \* وعن فضالة بن عبيد، قال: بينما رسول الله ﷺ قاعدٌ إذ دخل رجلٌ فصلى، فقال: اللهم اغفر لي وارحمني. فقال رسول الله ﷺ: «عجلتَ أيها المصلي! إذا صليتَ فقعدتَ، فاحمد الله بما هو أهله، وصل علىَّ ثم ادعُ». قال: ثم صلى رجلٌ آخرٌ بعد ذلك، فحمد الله، وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم، فقال له النبي ﷺ: «أيها المصلي! ادعُ تُجِب». رواه الترمذي، وروى أبو داود، والنسائي نحوه. [٩٣٠]

٩٣١ - \* وعن عبد الله بن مسعود، قال: كنتُ أصلي والنبي ﷺ وأبو بكر وعمرُ معه، فلما جلستُ بدأتُ بالثناء على الله تعالى، ثم الصلاة على النبي ﷺ، ثم دعوتُ لنفسي. فقال النبي ﷺ: «سَلْ تُعْطَ، سَلْ تُعْطَ». رواه الترمذي. [٩٣١]

هك «أي ما يهلك من أمر دينك ودنياك؛ وذلك لأن الصلاة عليه مشتملة على ذكر الله تعالى وتعظيم الرسول ﷺ، والاشتغال بإداء حقه عن مقاصد نفسه، وإيثاره بالدعاء على نفسه، وما أعظمها من خلال جليلة الأخطار، وأعمال كريمة الآثار! وأرى هذا الحديث تابعاً في المعنى لقوله ﷺ حكاية عن ربه عز وجل: «من شغله ذكري عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين».

وأقول: قد تقرر أن العبد إذا صلى مرة على النبي ﷺ صلى الله عليه عز وجل عليه عشرة، وأنه إذا صلى وفق الموافقة لله، ودخل في زمرة الملائكة المقربين في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ (١). فأتى يرواي هذا دعاءه لنفسه!

الحديث التاسع عن فضالة: قوله: «عجلتَ أيها المصلي» «قص»: أشار ﷺ أن من شرط السائل أن يتقرب إلى المستول عنه قبل طلب الحاجة بما يوجب له الزلفى لديه، ويتوسل بشفيع له بين يديه؛ ليكون أطمع في الإسعاف، وأحق بالإجابة، فمن عرض السؤال قبل تقديم الوسيلة فقد استعجل.

قوله: «فقعدت» يحتمل أن يكون عطفًا على مقدر، أي إذا صليت وفرغت فقعدت للدعاء فاحمد الله سبحانه وتعالى، أي اثن عليه بقولك: التحيات المباركات.

الحديث العاشر عن عبد الله بن مسعود: قوله: «والنبي» مبتدأ محذوف الخبر، وتقديره: حاضر، أو جالس، ونحوه، «وأبو بكر وعمر» جملة أخرى عطف على الجملة الأولى، وهي حال من فاعل «أصلي»، وقد استغنى بالواو عن الضمير.

[٩٣٠] صحيح انظر صحيح الترمذي ح (٢٧٦٥).

[٩٣١] حسن صحيح انظر صحيح الترمذي ح (٤٨٦).

(١) الأحزاب: ٥٦.



## الفصل الثالث

٩٣٢ - \* عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَكْتَالَ بِالْمِكْيَالِ الْأَوْفَى إِذَا صَلَّى عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ؛ فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ، وَأَزْوَاجِهِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ، وَذُرِّيَّتِهِ، وَأَهْلِ بَيْتِهِ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ» رواه أبو داود. [٩٣٢]

٩٣٣ - \* وعن عليٍّ، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «البَخِيلُ الَّذِي مَنْ ذَكَرْتُ عَنْدهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ». رواه الترمذي، ورواه أحمد عن الحسين بن عليٍّ، رضي الله عنهما. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب.

قوله: «سل تعطه» مظ: «الهاء يجوز أن تكون للسكت، كما في قوله تعالى: «حسايه» و«كتايه»، وأن تكون ضميرا للمستثول وإن لم يجر له الذكر، أي سل تعط ما تطلبه. وأقول: الأول أوجه من حيث الإطلاق، نحو قولك: فلان يعطي ويمنع، يعني سل لتصير مقضي الحاجة.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «بالمكيال الأوفى» عبارة عن نيل الثواب الوافي، على نحو قوله تعالى: «فَمَنْ يَجْزَاهُ الْإِثْمَ الْإِثْمُ» (١). وقوله: «إِذَا صَلَّى عَلَيْنَا» شرط، جزاؤه «فليقل»، والشرط مع الجزاء جواب للشرط الأول. ويجوز أن تكون «إِذَا» ظرفا، والعامل «فليقل»، على قول من ذهب إلى أن ما بعد الفاء الجزائية يعمل فيما قبله، كما في قوله تعالى: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» (٢) فإنه معمول لقوله: «فليعبدوا» (٣). «وأهل البيت» مجرور بدل من الضمير المجرور في «علينا»، كما في قول الشاعر:

على حالة لو أن في القوم حاتما  
على جوده لضم بالماء حاتم  
وأن يكون منصوبا بتقدير أعني.

وقوله: «وأهل بيته» عطف العام على الخاص، على طريقة: «ولقد آتيناك سبعا من الثماني والقرآن العظيم» (٤).

الحديث الثاني عن علي رضي الله عنه: قوله: «البخيل الذي من ذكرت عنده فلم يصل»

[٩٣٢] إسناده ضعيف.

(٣) الحجر: ٨٧.

(٢) قريش: ١.

(١) النجم: ٤١.

٩٣٤ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى عَلَىَّ عِنْدَ قَبْرِي سَمِعْتُهُ، وَمَنْ صَلَّى عَلَىَّ نَائِيًا أُلْبِغْتُهُ» رواه البيهقي في: «شعب الإيمان». [٩٣٤]

٩٣٥ - \* وعن عبد الله بن عمرو، قال: مَنْ صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَاحِدَةً، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَلَائِكَتُهُ سَبْعِينَ صَلَاةً. رواه أحمد. [٩٣٥]

٩٣٦ - \* وعن رُوَيْفِع، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَقَالَ: اللَّهُمَّ أَنْزِلْهُ الْمَقْعَدَ الْمُقَرَّبَ عِنْدَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ وَجَبَتْ لَهُ شِفَاعَتِي» رواه أحمد. [٩٣٦]

---

الموصول الثاني مزيد مقحم بين الموصول وصلته، كما في قراءة زيد بن علي: «الذي خلقكم والذين من قبلكم»<sup>(١)</sup>. «الكشاف»: أقحم الموصول الثاني بين الأول وصلته تأكيداً. والتعريف في البخل للجنس، محمول على الكمال وأقصى غايته، وقد جاء: «ليس البخل من بخل بماله، ولكن البخل من بخل بمال غيره»، وأبلغ الجود منه من أبغض الجود حتى لا يجب أن يجاد عليه، فمن لم يصل على النبي ﷺ إذا ذكر عنده منع نفسه من أن يكتال الثواب بالمكيال الأوفى، فهل نجد أحداً أبخل من هذا؟

الحديث الثالث عن عبدالله: قوله: «من صلى على عند قبري سمعته» فإن قلت: كيف الجمع بين معنى هذا الحديث، وحديث أبي هريرة رضي الله عنه في الفصل الثاني: «لا تجعلوا قبري عيداً، وصلوا على فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم» أي لا تتكلفوا المعاودة إلى قبري، فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم. قلت: لا ارتياب أن الصلاة في الحضور مشافهة أفضل من الغيبة، لكن المنهي عنه هو الاعتقاد الذي يرفع الحشمة، ويخالف التعظيم.

الحديث الرابع عن رُوَيْفِع: قوله: «أنزله المقعد المقرب» قيل: هو المقام المحمود. وأقول: لرسول الله ﷺ مقامان مختصان به: أحدهما مقام حلول الشفاعة، والوقوف عن يمين الرحمن، يغطيه الأولون والآخرون. وثانيهما مقعده من الجنة، ومنزله الذي لا منزل بعده.

---

[٩٣٤] قال الشيخ: في إسناده محمد بن مروان السدي وهو كذاب ولذلك أورده ابن الجوزي في الموضوعات لكن تعقب بأن له متابعا ينجو به الحديث من إطلاق الوضع عليه كما فعل ابن تيمية وغيره. ويظل في حيز الضعيف، مع أن ابن تيمية رحمه الله صرح بأن معناه صحيح ثبت بأحاديث أخر كأنه يشير إلى الأحاديث المتقدمة (٩٢٤-٩٢٥) وقد بسط القول على هذا الحديث وطرقه في الأحاديث الضعيفة.

[٩٣٥] ضعيف الإسناد.

[٩٣٦] ضعيف الإسناد.

(١) البقرة: ٢١-

٩٣٧ - \* وعن عبدالرحمن بن عوف، قال: خرج رسول الله ﷺ حتى دخل نخلا، فسجد، فاطال السجود حتى خشيت أن يكون الله تعالى قد توفاه. قال: فجئت أنظر، فرفع رأسه، فقال: «مالك؟» فذكرت له ذلك. قال: فقال: «إن جبريل عليه السلام قال لي: ألا أبشرك إن الله عز وجل يقول لك: من صلى عليك صلاة صليت عليه ومن سلم عليك سلمت عليه» رواه أحمد.

٩٣٨ - \* وعن عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، قال: إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض، لا يصعد منه شيء حتى تُصلي على نبيك. رواه الترمذي. [٩٣٨]

## (١٧) باب الدعاء في التشهد

### الفصل الأول

٩٣٩ - \* عن عائشة، رضي الله عنها، قالت: كان رسول الله ﷺ يدعو في الصلاة، يقول: «اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المسيح

---

الحديث الخامس والسادس عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: قوله: «تصلي على نبيك» يحتمل أن يكون من كلام عمر رضي الله عنه. فيكون موقفا، وإن يكون ناقلا كلام رسول الله ﷺ فحينئذ فيه تجريد، جرد ﷺ من نفسه نبيا، وهو هو، وعلى التقديرين الخطاب عام لا يختص بمخاطب دون مخاطب، فالأنسب أن يقال: إن النبي مشتق من النبوة والرفعة، أي لا يرفع الدعاء إلى الله سبحانه وتعالى، حتى يستصحب الرافع معه، يعني أن الصلاة على النبي هي الوسيلة إلى الإجابة.

## باب الدعاء في التشهد

### الفصل الأول

الحديث الأول عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «المسيح الدجال» قيل: سمي الدجال مسيحا لأن إحدى عينيه مسحوة، فيكون فعلا بمعنى مفعول، أو لأنه يمسح الأرض، أي يقطعها في أيام معدودة، فيكون بمعنى فاعل. وقوله: «من فتنة المحيا وفتنة الممات» أقبل: المحيا مفعول من الحياة، والممات مفعول من الموت. قال الشيخ أبو نجيب السهروردي: يريد بفتنة المحيا الابتلاء مع زوال الصبر والرضا، والوقوع في الآفات، والإصرار على الفساد، وترك متابعة طريق

---

[٩٣٨]: ضعيف الإسناد.

\* ما بين المكوثرين في (ك) بلفظ «ومفعول من الموت، والحياة والممات مفعول من الموت».

الدَّجَالِ، وأعوذُ بكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَفِتْنَةِ الْمَمَاتِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثَمِ وَمِنَ الْمَغْرَمِ». فقال له قائلٌ: مَا أَكْثَرَ مَا تَسْتَعِذُّ مِنَ الْمَغْرَمِ!! فقال: «إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا غَرِمَ: حَدَّثَ فَكَذَّبَ، وَوَعَدَ فَأَخْلَفَ». متفق عليه.

٩٤٠ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا فَرَغَ أَحَدُكُمْ مِنَ التَّشْهِدِ الْآخِرِ، فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ: مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ، وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ، وَمِنْ شُرِّ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ» رواه مسلم.

٩٤١ - \* وعن ابن عباس، رضي الله عنهما، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ، «قُولُوا: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ» رواه مسلم.

الهدى. ويفتنه الممات سؤال منكرو ونكير مع الحيرة، والخوف، وعذاب القبر، وما فيه من الأهول والشدائد. «نه»: المأثم الأمر الذي يائمه الإنسان، أو هو الاسم نفسه وضماً للمصدر موضع الاسم، والمغرم أيضاً مصدر وضع موضع الاسم، يريد به مغرم الذنوب والمعاصي. وقيل: كالغرم وهو الدين، ويريد به ما استدين فيما يكرهه الله سبحانه وتعالى، أو فيما يجوز ثم عجز، فأما دين احتاج إليه وهو قادر على أدائه فلا يستعاذ منه.

قوله: «حدث» «قضى»: «إذا حدث» أي أخبر عن ماضي الأحوال لتمهيد معلته في التصدير «كذب»، «وإذا وعد» أي بما يستقبل «أخلف». أقول: لم يرد بإدخال «إذا» في «حدث» و«وعد» أنهما شرطان، و«كذب» و«أخلف» جزاءان، بل أراد بيان ترتبهما عليهما بحرف التعقيب، فكيف يتصور ذلك؟ وأن الشرط في الحديث غرم، و«حدث» جزاء، و«وعد» عطف عليه، و«كذب» و«أخلف» مرتبان على الجزاء، وما عطف عليه.

«مح»: حاصل أحاديث الباب استحباب التعوذ بين التشهد والتسليم، وقوله في هذا الحديث: «إذا فرغ أحدكم من التشهد الآخر فليستعذ بالله من أربع» تصريح باستحبابه في التشهد الآخر، وإشارة إلى أنه لا يستحب في التشهد الأول، لأنه مبني على التخفيف. وأما الجمع بين فتنة المحيا والممات، وقتة المسيح الدجال وعذاب القبر، فهو من باب ذكر الخاص بعد العام، ونظائره كثيرة.

قوله: «كما يعلمهم السورة» «مح»: ذهب طائوس إلى وجوبه، وأمر ابنه بإعادة الصلاة حين\* لم يدع بهذا الدعاء فيها، والجمهور على أنه مستحب.

\* سقطت من مخطوطات.

٩٤٢ - \* وعن أبي بكر الصديق، رضي الله عنه، قال: قلت: يا رسول الله! علّمني دعاءً أدعُو به في صلاتي. قال: «قُل: اللهم إني ظلمتُ نفسي ظلمًا كثيرًا، ولا يَغفرُ الذنوبَ إلاَّ أنتَ، فاغفرْ لي مغفرةً منْ عِنْدِكَ، وارْحمني، إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» متفق عليه.

٩٤٣ - \* وعن عامر بن سعد، عن أبيه، قال: كنتُ أرى رسولَ الله ﷺ يُسَلِّمُ عن يمينه وعن يساره حتى أرى بياضَ خُطِّه. رواه مسلم.

٩٤٤ - \* وعن سمرة بن جندب، قال: كانَ رسولُ الله ﷺ إذا صَلَّى صلاةً أقبلَ علينا بوجهه. رواه البخاري.

٩٤٥ - \* وعن أنس، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَنْصَرِفُ عَنْ يَمِينِهِ. رواه مسلم.

٩٤٦ - \* وعن عبد الله بن مسعود، قال: لَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ شَيْئًا مِنْ صَلَاتِهِ يَرَى أَنَّ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ لَا يَنْصَرِفَ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ! لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَثِيرًا يَنْصَرِفُ عَنْ يَسَارِهِ. متفق عليه.

الحديث الثاني، والثالث، والرابع عن أبي بكر: قوله: «مغفرة» أي غفرانًا، ودل التنكير على أنه غفران لا يكتفه كنهه، ثم وصفه بقوله: «من عندك» مزيدًا لذلك التعميم؛ لأن ما يكون من عند الله ومن لدنه لا يحيط به وصف واصف، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَيُّهَا مَنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ (١).

الحديث الخامس إلى السابع عن أنس: قوله: «ينصرف عن يمينه» «حسن»: روي عن علي رضي الله عنه أنه قال: «إذا كانت حاجته عن يمينه أخذ عن يمينه، وإن كانت عن يساره أخذ عن يساره» قلت: إذا كان المصلي له حاجة ينصرف إلى جانب حاجته، فإن استوى الجانبان فينصرف إلى أي جانب شاء، واليمين أولى؛ لما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب التيمن، وإن لم يرد الخروج من المسجد فليقبل على الناس بوجهه من جانب يمينه، والأحاديث الأربعة أعني: حديث عامر بن سعد، وسمرة بن جندب، وأنس، وعبد الله بن مسعود دخيلة فهذا الباب.

الحديث الثامن عن ابن مسعود: قوله: «لا يجعل» إلى آخره، فيه أن من أصر على أمر مندوب، وجعله عزمًا ولم يعمل بالرخصة فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، فكيف بمن أصر على بدعة ومنكر؟ وجاء في حديث عبد الله بن مسعود: «إن الله يحب أن تؤتي رخصته، كما يحب أن تؤتي عزيمته».

٩٤٧ - \* وعن البراء، قال: كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحْبَبْنَا أَنْ نَكُونَ عَنْ يَمِينِهِ. يُقْبَلُ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ. قال: فسمعتَه يقول: «رَبُّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعُثُ - أو تَجْمَعُ - عِبَادَكَ». رواه مسلم.

٩٤٨ - \* وعن أم سلمة، قالت: إِنَّ النِّسَاءَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كُنَّ إِذَا سَلَمْنَ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ قُضِيَ، وَثَبَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَنْ صَلَّى مِنَ الرِّجَالِ مَا شَاءَ اللَّهُ، فإِذَا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَامَ الرِّجَالُ. رواه البخاري.

وستذكرُ حديثَ جابرِ بنِ سَمُرَةَ في باب الضَّحْكِ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

## الفصل الثاني

٩٤٩ - \* وعن مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، قال: أَخَذَ يَدِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «إِنِّي

الحديث التاسع إلى الحادي عشر ظاهر.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن معاذ: قوله: «أعني على ذكرك» قريب من معنى حديث ربيعة بن كعب في باب السجود، حين سأل مرافقته ﷺ فقال: «أعني على نفسك بكثرة السجود»، حيث علق المحبة به بملازمة الذكر، والمرافقة بكثرة السجود، والذي يقوله في هذا المقام: إن المذكرات الثلاثة مطلوبات غايات، والمطلوب هو البدايات المؤدية إليها، فذكر الغايات تنبيه على أنها هي المطالب الأولى، وإن كانت نهايات، وتلك وسائل إليها. فقوله: «أعني على ذكرك» المطلوب منه شرح الصدر، وتيسير الأمر، وإطلاق اللسان، وأن يلهمه ويرشده إلى كَيْفِيَّتِهِ، وإليه لمح قول الكلبي عليه السلام: «أرب اشرح لي صدري ويسر لي أمري - إلى قوله - كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا» (١).

وقوله: «وشكرك» المطلوب منه توالي النعم المستجلبة لتوالي الشكر، وإنما طلب المعاونة عليه لأنه عسير جداً، ولذلك قال الله تعالى: «وَقَلِيلٌ مِنَ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ» (٢). وقيل: الشاكر من يرى حمزه عن الشكر وأنشد:

إذا كان شكري نعمة الله نعمة      على له في مثلها يجب الشكر  
فكيف بلوغ الشكر إلا بفضله      وإن طالَّت الأيام واتسع العمر

(١) ط: (٢٥ - ٣٢).

(٢) سبأ: ١٣.

لأحبك يامعاًذاً! فقلت: وأنا أحبك يارسول الله! قال: «فلا تدع أن تقول في دبر كل صلاة: رب أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك» رواه أحمد، وأبو داود، والنسائي؛ إلا أن أبا داود لم يذكر: قال معاذ: وأنا أحبك. [٩٤٩]

٩٥٠ - \* وعن عبدالله بن مسعود، قال: إن رسول الله ﷺ كان يسلم عن يمينه: «السلام عليكم ورحمة الله»، حتى يرى بياض خده الأيمن، وعن يساره «السلام عليكم ورحمة الله» حتى يرى بياض خده الأيسر. رواه أبو داود، والنسائي، والترمذي، ولم يذكر الترمذي: حتى يرى بياض خده. [٥٩٠]

٩٥١ - \* ورواه ابن ماجه، عن عمار بن ياسر.

٩٥٢ - \* وعن عبدالله بن مسعود، قال: كان أكثر انصراف النبي ﷺ من صلاته إلى شقه الأيسر إلى حجرته. رواه في «شرح السنة». [٩٥٢]

وقوله: «وحسن عبادتك» المطلوب منه التجرد عما يشغله عن عبادة الله، ويليه عن ذكر الله سبحانه وتعالى وعن عبادته، ليتفرغ لمناجاة الله ومناجاته، وكما أشار إليه رسول الله ﷺ: «وقرة عيني في الصلاة» و«أرحنا يا بلال»، وأخبر عن هذا المقام بقوله: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه»، ثم إذا نظرت إلى القرائن الثلاث وجدتها مرتبة على البدايات، والأحوال والمقامات، وحق لذلك أن يقول المرشد للطلاب عند المصافحة، إني أحبك قل.

الحديث الثاني عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه: قوله: «يسلم عن يمينه» أي متجاوزاً نظره عن يمينه، كما يسلم أحد على من في يمينه. و«السلام عليكم» إما حال مؤكدة، أي يسلم قائلاً: السلام عليكم، كقوله سبحانه وتعالى: «ثم وليتم مديريين»<sup>(١)</sup> أو جملة استئنافية، بياناً على تقدير ماذا كان يقول؟ فأجيب بقوله: السلام عليكم.

الحديث الثالث والرابع عن المغيرة: قوله: «حتى يتحول» «قضى»: نهى عن ذلك لثلاثيهم أنه بعد في المكتوبة، و«حتى يتحول» جاءت للتأكيد، فإن قوله: «لا يصلي في موضع صلى فيه» أفاد ما أفاده. «مظ»: نهى عن ذلك ليشهد له الموضعان بالطاعة يوم القيامة، ولذلك يستحب تكثير العبادة في مواضع مختلفة.

[٩٤٩] رواه أحمد في المسند ٢٤٤/٥ - ٢٤٧، وإسناده صحيح كما ذكر الشيخ في الشكاه.

[٩٥٠] قال الشيخ: إسناده صحيح.

[٩٥٢] قال الشيخ: لم أقف على سند، وهو في الصحيحين بنحوه، عن عبدالله بن مسعود.

(١) التوبة: ٢٥.

٩٥٣ - \* وعن عطاء الخراساني، عن المغيرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يصلي الإمام في الموضع الذي صلى فيه حتى يتحوّل» رواه أبو داود وقال: عطاء الخراساني لم يدرك المغيرة. [٩٥٣]

٩٥٤ - \* وعن أنس: أن النبي ﷺ حضهم على الصلاة، ونهاهم أن ينصرفوا قبل انصرافه من الصلاة. رواه أبو داود. [٩٥٤]

### الفصل الثالث

٩٥٥ - \* وعن شدّاد بن أوس، قال: كان رسول الله ﷺ يقول في صلاته: «اللهم إني أسألك الثبات في الأمر، والعزيمة على الرشد، وأسألك شكر نعمتك، وحسن عبادتك، وأسألك قلباً سليماً، ولساناً صادقاً، وأسألك من خير ما تعلم، وأعوذ بك من شر ما تعلم، وأستغفرك لما تعلم» رواه النسائي. وروى أحمد نحوه. [٩٥٥]

قوله: «عطاء الخراساني لم يدرك المغيرة» بيان لضعف الحديث. «حسن»: قال محمد بن إسماعيل البخاري ولم يذكر عن أبي هريرة رضي الله عنه رفعه «لا يتطوع الإمام في مكانه»: ولم يصح، وكان ابن عمر يصلي في مكانه الذي صلى فيه الفريضة، وفعله القاسم - أي محمد بن أبي بكر أحد الفقهاء السبعة.

الحديث الخامس عن أنس: قوله: «حضهم» «نه»: الحض الحث على الشيء، يقال: حضه وحضضه، والاسم الحضضة - بالكسر والتشديد.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن شدّاد: قوله: «والعزيمة على الرشد» «غب»: العزم والعزيمة عقد القلب على إمضاء الأمر، يقال: عزمته، وعزمت عليه، واعتزمت. فإن قلت: من حق الظاهر أن يقدم العزيمة على الثبات؛ لأن قصد القلب مقدم على الفعل والثبات عليه. قلت: تقديمه إشارة إلى أنه

[٩٥٣]: قال الشيخ تعليلاً على ما ذكر أبو داود: «فهو منقطع، وفيه علة أخرى: وهي جهالة عبد العزيز بن عبد الملك القرشي. لكن الحديث صحيح، فإن له شاهدين ذكرتهما في صحيح أبي داود».

[٩٥٤]: قال الشيخ: وفي إسناده مجهول. لكن رواه أحمد (٢/٢٤٠) من طريق أخرى يأنم منه وسنده صحيح على شرط مسلم، وقد أخرجه في صحيحه (٢/٢٨) دون الحض، وسيأتي في الكتاب إن شاء الله تعالى، ورواه أبو عوانة في صحيحه (٢/٢٥٩) بتمامه.

[٩٥٥]: ضعيف.



٩٥٦ - \* وعن جابر، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ بَعْدَ الشَّهَادَةِ: «أَحْسَنُ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ، وَأَحْسَنُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ» رواه النسائي. [٩٥٦]

٩٥٧ - \* وعن عائشة، رضي الله عنها، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَلِّمُ فِي

هو المقصود بالذات؛ لأن الغايات مقدمة في الرتبة وإن كانت مؤخرة في الوجود؛ لقوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ (١) قدم تعليم القرآن على خلق الإنسان تنبيهاً على هذا المعنى.

قوله: «قلِّبًا سليماً» المعنى به الخالي عن العقائد الفاسدة والميل إلى شهوات العاجلة ولذاتها، ويتبع ذلك الأعمال الصالحات؛ إذ من علامة سلامة القلب [تأثيرها إلى الجوارح]، قاله الإمام، كما أن صحة البدن عبارة عن حصول ما ينبغي من استقامة المزاج، والتركيب والإيصال، ومرضه عبارة عن زوال إحدى تلك الأمور - كذلك سلامة القلب عبارة عن حصول ما ينبغي له - وهو العلم والخلق الفاضل - ومرضه عبارة عن زوال أحدهما.

قوله: «لساناً صادقاً» إسناد «صادقاً» إلى اللسان مجازي؛ لأن الصدق من صفة صاحبه، فأسند إلى الآلة مبالغة، كما أسند وضع الأوزار إلى الحرب في قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ (٢)، وهو للمحارب. ويجوز أن يكون استعارة مكنية، بأن شبه اللسان بمن ينطق بالصدق لكثرة صدوره عنه، ثم أدخل اللسان على سبيل الادعاء مبالغة في جنس المشبه به، وخيل أنه هو، ثم أثبت للمستعار ما يلزم المشبه به من الصدق ونسب إليه، ليكون قرينة مانعة من إرادة الحقيقة.

وقوله: «وأسألك من خير ما تعلم» «ما» موصولة، أو موصوفة، والعائد محذوف، وفي إضافة الخير والشر إليه إيماء إلى قوله تعالى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ (٣) الآية. «ومن» يجوز أن تكون رائدة على مذهب من يزيلها في الإثبات، أو بيانية، والمبين محذوف، أي أسألك شيئاً هو خير ما تعلم، أو تبعية، سألها إظهاراً لهضم النفس، وأنه لا يستحق إلا سيراً من الخير، وعليه قراءة من قرأ: ﴿أَهْلُنَا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ (٤) على أن التنكير للتقليل، كذا فسره ابن جني في المحتسب. ومنه قول عباس بن الاحنف (٥).

[٩٥٦]: قال الشيخ: وإسناده صحيح على شرط مسلم.

(١) الرحمن: (١: ٣).

(٢) محمد: ٤.

(٣) البقرة: ٢١٦. (٤) المائدة: ٦.

(٥) انظر أخباره في الأختي ٨ / ٣٠٩٨ ط (دار الشعب).

\* كلما في «ك» والطبري.

الصَّلَاةِ تَسْلِيمَةً تَلْقَاءَ وَجْهَهُ، ثُمَّ يَمِيلُ إِلَى الشَّقِ الْأَيْمَنِ شَيْئًا. رواه الترمذي. [٩٥٧]  
 ٩٥٨ - \* وعن سُمرة، قال: أمرنا رسولُ الله ﷺ أَنْ نَرُدَّ عَلَى الْإِمَامِ، وَنَتَحَابَّ،  
 وَأَنْ يُسَلِّمَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ. رواه أبو داود. [٩٥٨]

## (١٨) باب الذكر بعد الصلاة

### الفصل الأول

٩٥٩ - \* عن ابنِ عباسٍ، رضي الله عنهما، قال: كُنْتُ أَعْرِفُ انْقِضَاءَ صَلَاةِ  
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالتَّكْبِيرِ. متفق عليه.

---

وإني ليرضيني قليل نوالكم	وإن كنت لا أرضى لكم بقليل
بحمرة ما قد كان بيني وبينكم	من السود إلا صدثم بجميل <sup>(١)</sup>

الحديث الثاني والثالث والرابع عن سُمرة: قوله: «أَنْ نَرُدَّ عَلَى الْإِمَامِ» قيل: «الرَّد» رد المأموم  
 على الإمام سلامه أى يقول ما قاله، وهو مذهب مالك، يسلم المأموم ثلاث تسليمات: تسليمه  
 يخرج بها من الصلاة تلقاء وجهه ويتيامن يسيرا، وتسليمه على الإمام. وتسليمه على من كان  
 على يساره.  
 قوله: «وَنَتَحَابَّ» تفاعل من المحبة. وقوله: «أَنْ يُسَلِّمَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ» من عطف الخاص  
 على العام؛ لأن التحاب أشمل معنى من التسليم، ليؤذن بأنه فتح باب المحبة ومقدمتها.

### باب الذكر بعد الصلاة

### الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عباس: قوله: «كُنْتُ أَعْرِفُ» «شَفَّ»: يعني كان يكبر الله في الذكر  
 المتتابع بعد الصلاة، فأعرف انقضاء صلاته به. وأقول: هذا إنما يستقيم إذا كان ابن عباس بعيداً  
 من رسول الله ﷺ ورسول الله ﷺ يخفض صوته إلا في هذه التكبيرة. ويحتمل أن يراد كنت  
 أعرف انقضاء كل هيئة يتحول منها إلى أخرى بتكبيرة اسمعها من رسول الله ﷺ، لكن هذا  
 التأويل يخالف الباب.

---

[٩٥٧]: قال الشيخ: «وأشار - أى الترمذى - إلى تضعيف سننه، لكن صححت التسليم الواحدة من طريق  
 أخرى عن عائشة.

[٩٥٨]: سننه ضعيف.

(١) البيت منسوبان لابن الأحف في اللؤلؤ السائر ١/ ٢٨٤.

٩٦٠ - \* وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: كان رسول الله ﷺ إذا سلم ثم يقعد إلا مقدار ما يقول: «اللهم أنت السلام، ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام». رواه مسلم.

٩٦١ - \* وعن ثوبان رضي الله عنه، قال: كان رسول الله ﷺ إذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثاً، وقال: «اللهم أنت السلام، ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام». رواه مسلم.

٩٦٢ - \* وعن المغيرة بن شعبه، أن النبي ﷺ كان يقول في دُبُر كل صلاة مكتوبة: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل

الحديث الثاني عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «لم يقعد» «فرض»: إنما ذلك في صلاة بعدها راتية، أما التي لا راتية بعدها كصلاة الصبح فلا؛ إذ روي أنه عليه الصلاة والسلام كان يقعد بعد الصبح على مصلاه حتى تطلع الشمس. ودل حديث أنس رضي الله عنه على استحباب الذكر وفضله بعد صلاة الصبح، وبعد العصر إلى الطلوع والغروب.

الحديث الثالث عن ثوبان: قوله: «أنت السلام» «تو»: أي أنت السلام من المعائب، والحوادث، والتغير، والأفات «ومنك السلام» أي منك يرجى، ويستوهد، ويستفاد. «وإليك يرجع السلام» أي السلام منك بدؤه، وإليك عوده، في حالتي الإيجاد والإعدام. وأرى قوله: «منك السلام، وإليك يرجع السلام» وأردا مورد البيان لقوله: «أنت السلام» وذلك الموصوف بالسلامة فيما يتعارفه الناس لما كان هو الذي وجد تعترضه آفة ممن يصيبه بضرر، وهذا مما لا يتصور في صفات الله - بين أن وصفه سبحانه بالسلام لا يشبه أوصاف المخلوقين فإنهم بصد الافتقار، وهو المتعالى عن ذلك، فهو السلام الذي يعطى السلامة ويمنعها، ويبسطها ويقبضها، لا تبدأ إلا منه، ولا تعود إلا إليه.

وأقول: قد حققنا القول في هذه الكلمات الثلاث في التحيات على ما يقتضيه علم المعاني من الخواص، لكن ما قدرنا المضاف في قوله: «وإليه يرجع»؛ ليفيد أن مبدأ السلام منه، ومرجه إليه، فإذا قدر المضاف بأن يقال: إلى رضاه يرجع السلام، يرجع بمعنى القصر إلى أن السلام مقصور على رضاه لا إلى رضا الغير، فيبعد المتناول، وهذه القرينة الأخيرة أعني: «وإليك يرجع السلام» ما وجئناها في الروايات.

الحديث الرابع عن المغيرة: قوله: «في دبر كل صلاة» مضى شرحه في الحديث العاشر من الفصل الأول من باب الركوع.

شيءٌ قديرٌ اللهم لا مانعَ لما أعطيتَ، ولا معطيَ لما منعتَ، ولا ينفعُ ذا الجَدِّ منك الجَدُّ متفق عليه.

٩٦٣- \* وعن عبد الله بن الزبير، قال: كان رسول الله ﷺ إذا سلم من صلاته يقولُ بصوته الأعلى: «لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وحده لا شريك له، له الملكُ، وله الحمدُ وهو على كلِّ شيءٍ قديرٌ، لا حولَ ولا قوَّةَ إِلَّا بالله، لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، ولا نعبدُ إِلَّا إِيَّاهُ له النعمة، وله الفضلُ، وله الثناء الحسن، لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، مخلصين له الدينَ، ولو كره الكافرون». رواه مسلم.

٩٦٤- \* وعن سعد أنه كان يُعلمُ بينه هؤلاء الكلمات، ويقولُ: إنَّ رسولَ الله ﷺ كان يتعوذُ بهنَّ ذُبُرَ الصَّلَاةِ: «اللهمَّ إني أعوذُ بك من الجبنِ، وأعوذُ بك من البخلِ، وأعوذُ بك من أرذلِ العُمُرِ، وأعوذُ بك من فِتْنَةِ الدُّنْيَا، وعذابِ القبرِ». رواه البخاري.

٩٦٥- \* وعن أبي هريرة، قالَ، إنَّ فقراءَ المهاجرين أتوا رسولَ الله ﷺ فقالوا: قد ذهبَ أهلُ الدُّثورِ بالدرجاتِ العُلى والنعيمِ المقيمِ. فقالَ: «وما ذاك؟» قالوا:

الحديث الخامس عن عبد الله بن الزبير: قوله: «مخلصين» هو حال عامله محذوف، وهو الدال على مفعول «كره»، أى نقول: لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حال كوننا مخلصين له الدين ولو كره الكافرون قولنا، كقوله تعالى: «وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة»<sup>(١)</sup> قوله: «الدين» مفعول به لـ «مخلصين»، وله «ظرف له، قدم للاهتمام.

الحديث السادس عن سعد: قوله: «أعوذ بك من الجبن، وأعوذ بك من البخل» اعلم أن الجود إما بالنفس، وإما بالمال، ويسمى الأول شجاعة ويقابلها الجبن، والثاني سخاوة، ويقابلها البخل، ولا تجتمع الشجاعة والسخاوة إلا فى نفس كاملة، ولا ينعلمان إلا من متناه فى النقص.

قوله: «من أرذل العمر» «نه»: أى آخره فى حال الكبر والعجز والخوف، والأرذل من كل شئ الردى منه. أقول: المطلوب عند المحققين من العمر التفكير فى آلاء الله تعالى ونعمائه من خلق الموجودات [فيقيموا]\* بواجب الشكر بالقلب والجوارح، والخرف الفاقد لهما، فهو كالشئ الردى الذى لا يتنفع به، فينبغى أن يستعاذ منه.

(١) الزمر: ٤٥.

\* كذا فى «ط» و «ك».

يصلون كما نصلى، ويصومون كما نصوم، ويتصدقون ولا تنصديق، ويعتقون ولا نعتق. فقال رسول الله ﷺ: «أفلا أعلمكم شيئاً تذكرون به من سبقكم، وتسبقون به من بعدكم، ولا يكون أحد أفضل منكم، إلا من صنع مثل ما صنعتم؟» قالوا: بلى يا رسول الله! قال: «تسبحون، وتكبرون، وتحمدون دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين مرة». قال أبو صالح: فرجع فقراء المهاجرين إلى رسول الله ﷺ فقالوا: سمع إخواننا أهل الأموال بما فعلنا، ففعلوا مثله. فقال رسول الله ﷺ: «ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء». متفق عليه. وليس قول أبي صالح إلى آخره إلا عند مسلم. وفي رواية للبخاري: «تسبحون في دبر كل صلاة عشرة، وتحمدون عشرة، وتكبرون عشرة» بدل: «ثلاثاً وثلاثين».

٩٦٦\* وعن كعب بن عجرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مُعَقَّبَاتُ لَا يَخِيبُ قَائِلُهُنَّ - أَوْ فَاعِلُهُنَّ - دُبُرُ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ، ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً، وَثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَحْمِيلَةً، وَأَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ تَكْبِيرَةً». رواه مسلم.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «الدُّثُورُ» جمع دثر - بالسكون - وهو المال الكثير، والباء في «بالدرجات» بمعنى المصاحبة، وهو أولى وأوقع في هذا المقام من الهمزة التضمينية لمعنى الإزالة، يعنى ذهب أهل الدُّثُور بالدرجات العلى، واستصحبوها معهم فى الدنيا والآخرة، ومضوا بها، ولم يتركوا لنا شيئاً منها، فما حالنا يا رسول الله؟ ولو قيل: أذهب أهل الدُّثُور الدرجات، أى أزالوها، لم يكن بذلك. هذا مذهب المبرد، وصاحب الكشف نص فى قوله تعالى: «ذهب الله بنورهم»<sup>(١)</sup> على هذا المعنى، ومن لم يقف على سر المعانى من النحاة تكلم عليه، وقد أجبنا عن ذلك فى فتوح الغيب\* مستقصى. وهذا الحديث من أقوى الدليل على ما قصدناه.

الحديث الثامن: قوله: «النَّعِيمُ المَقِيمُ» وصفه بـ «المقيم» تعريضاً بالنعيم العاجل، فإنه قلما يصفو، وإن صفا فهو فى وشك الزوال، وسرعة الانتقال. فإن قلت: ما معنى الأفضلية فى قوله: «لا يكون أحد أفضل منكم» مع قوله: «إلا من صنع مثل ما صنعتم»، فإن الأفضلية تقتضى الزيادة، والمثلية المساواة؟ قلت: هو من باب قوله:

وبلدة ليس بها أنيس إلا اليعالير وإلا العيس

يعنى إن قدر أن المثلية تقتضى الأفضلية فتحصل الأفضلية، وقد علم أنها لا تقتضيها، فإذا لا يكون أحد أفضل منكم. وهذا على مذهب التميمي. ويحتمل أن يكون المعنى ليس أحد أفضل

(١) البقرة: ١٧.

\* فتوح الغيب فى الكشف عن قناع الرب، حاشية للطبى على كشف الزمخشري، مخطوط بدار الكتب المصرية ١٤٥ تفسير.

٩٦٧- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من سبح الله في دُبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين، وحمد الله ثلاثاً وثلاثين، وكبر الله ثلاثاً وثلاثين، فتلك تسعة

منكم إلا هؤلاء؛ فإنهم يساوونكم، وأن يكون المعنى بأحد الأغنياء، أى ليس أحد منهم أفضل منكم إلا من صنع مثل ما صنعتهم.

قوله: «ثلاثاً وثلاثين مرة» يحتمل أن يكون المجموع هذا المقدار، وأن يكون كل واحد منها يبلغ هذا العدد. «مع»: وذكر هذه الأحاديث من طرق من [غير أبي صالح\*]، وظاهرها أنه يسبح ثلاثاً وثلاثين مستقلة، والحمد كذلك، وأما قول سهل: «إحدى عشرة إحدى عشرة» فلا ينافي رواية الأكثرين: «ثلاثاً وثلاثين» بل معهم زيادة، فيجب قبولها.

قوله: «أهل الأموال» بدل من «إخواننا» وفائدة البذل الإشعار بأن ذلك منهم غبطة لأحسداً، أو ضمن «سمع» معنى الإخبار، وعدى بالباء. وفى قوله تعالى: «ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء» (١) إشارة إلى أن الغنى الشاكر أفضل من الفقر الصابر، نعم! لكن لا يخلو من أنواع الخطر، والفقر الصابر آمن منه.

الحديث الثامن عن كعب: قوله: «معقبات» «تو»: أى كلمات الله التى يأتى بعضها بعقب بعض، والمعقبات اللواتي يقمن عند أعجاز الإبل المعتركات على الحوض، فإذا انصرفت ناقة دخلت مكانها أخرى، وهي المناظرات للعقب، فكذلك هذه التسيبحات كلما مرت كلمة نابت مكانها أخرى.

قوله: «لا يخيب قائلهن» «نه»: الحفية الحرمان والخسران، «قص»: قد يقال للقاتل: فاعلاً؛ لأن القول فعل من الأفعال. أقول لا يستعمل الفعل مكان القول إلا إذا صار القول مستمراً ثابتاً راسخاً رسوخ الفعل، كما قال الله سبحانه وتعالى «والذي جاء بالصدق وصدق به» (٢) أى تكلم بالصدق، وصدقته بتحري العمل به.

وقوله: «معقبات» يحتمل أن يكون صفة مبتدأ أقيمت مقام الموصوف، أى كلمات معقبات، و«لا يخيب» خبره، و«دبر» ظرف، يجوز أن يكون خبراً بعد خبر، وأن يكون متعلقاً بـ «قائلهن لا يخيب»، ويحتمل أن يكون «لا يخيب قائلهن» صفة «معقبات»، و«دبر» صفة أخرى، أو خبراً آخر متعلقاً بـ «قائلهن» و«ثلاث وثلاثون» خبراً آخر.

ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف، أى هن ثلاث وثلاثون، والجملة بياناً. الحديث التاسع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «فتلك تسعة وتسعون» بعد الأعداد

(١) الجمعة: ٤.

(٢) الزمر: ٣٣.

\* كذا في «طه» و «كه».

وتسعون، وقال تمام المائة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير؛ غُفرت خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر». رواه مسلم.

## الفصل الثاني

٩٦٨- \* عن أبي أمامة، قال: قيل: يا رسول الله! أي الدعاء أسمع، قال: «جوف الليل الآخر، ودبر الصلوات المكتوبات». رواه الترمذي. [٩٦٨]

٩٦٩- \* وعن عقبة بن عامر، قال: أمرني رسول الله ﷺ أن أقرأ بالمعوذات في دبر كل صلاة. رواه أحمد، وأبو داود، والنسائي، والبيهقي في: «الدعوات الكبير». [٩٦٩]

٩٧٠- \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لأن أعدد مع قوم يذكرون الله

المذكورة نظير قوله تعالى: ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾<sup>(١)</sup> بعد ذكر «ثلاثة وسبعة». «الكشاف»: فائدة الفلزلة في كل حساب أن يعلم العدد جملة كما علم تفصيلاً ليحاط به من جهتين، فيتأكد العلم، وفي أمثال العرب: علمان خير من علم.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي أمامة: قوله: «جوف الليل» إنما يستقيم جواباً إذا أضمر في السؤال اسم زمان، كما فعله صاحب النهاية، حيث قال: أي الساعات أسمع؟ قال: جوف الليل الآخر، أي أوفق لاستماع الدعاء فيه، وأولى بالاستجابة، وهو من باب: نهاره صائم، ليله قائم. أو يضم في الجواب الدعاء، كما صنع التوريشي، قال: قوله: «أي الدعاء أسمع؟» معناه أي الدعاء أقرب إلى الإجابة، أو أسرع إجابة. وقوله ﷺ: «جوف الليل» تقديره: دعاء جوف الليل الآخر، فحذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه مرفوعاً. وروى: «جوف الليل» بالنصب على الظرف، أي الدعاء في جوف الليل، ويجوز فيه الجر على مذهب من يرى حذف المضاف وترك المضاف إليه على إعرابه. وأما «الآخر» ففي الأحوال الثلاث يتبع «جوف» في إعرابه.

الحديث الثاني عن عقبة: قوله: «بالمعوذات» في سنن أبي داود والنسائي والبيهقي، وفي رواية المصاييح: «بالمعوذتين»، فعلى الأول إما أن نذهب إلى أن أقل الجمع اثنان، وإما أن تدخل سورة الإخلاص أو الكافرون في المعوذتين، إما تغليظاً، أو لأن في كليهما براعة من الشرك، والتجاء إلى الله سبحانه وتعالى من التبرى عنه، والتعوذ به منه.

الحديث الثالث عن أنس: قوله: «أن أعتق رقبة» «تو»: معرفة وجه تخصيص الأربعة يقيناً لا

[٩٦٨] قال الترمذي: رواه الترمذي في الدعوات (٢/٢٦٣) وقال حسن. ورجاله ثقات، لكن فيه عنقة ابن

جريح وكان منكراً

[٩٦٩] قال الشيخ: رواه أحمد في المسند (٤/١٥٥-٢٠١) بسند صحيح وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.

(١) البقرة: ١٩٦.

الأنصار، فقيل له: أَمَرَكُمُ رسولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُسَبِّحُوا فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ كَذَا وَكَذَا؟ قَالَ الْأَنْصَارِيُّ فِي مَنَامِهِ نَعَمْ. قَالَ: فَاجْعَلُوهَا خَمْسًا وَعَشْرِينَ، خَمْسًا وَعَشْرِينَ، وَاجْعَلُوهَا فِيهَا التَّهْلِيلَ. فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فافْعَلُوا». رواه أحمد، والنسائي، والدارمي [٩٧٣].

٩٧٤- \* وعن عليّ [رضي الله عنه] قال: سمعتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ على أَعْوَادِ هَذَا الْمِنْبَرِ يَقُولُ: «مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ، وَمَنْ قَرَأَهَا حِينَ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ، آمَنَهُ اللَّهُ عَلَى دَارِهِ وَدَارِ جَارِهِ، وَأَهْلِ دَوَائِرِ حَوْلِهِ». رواه البيهقي في «شعب الإيمان» وقال: إسناده ضعيف.

الحديث الثالث عن علي رضي الله عنه: قوله: «إِلَّا الْمَوْتُ» يعنى الموت حاجز بينه وبين دخول الجنة، فإذا تحقق وانقضى حصلت الجنة، ومنه قوله ﷺ «الموت قبل لقاء الله سبحانه وتعالى».

قوله: «أَمَنَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى دَارِهِ» عبر عن عدم الخوف بالأمن، وعدها بعلى، أى لم يخوفه على أهل داره وأهل دويرات جاره أن يصيبهم مكروه وسوء، كقوله تعالى: «مَالِكٌ لَا تَأْمَنُ عَلَى يَوْسُفَ» (١) الكشف: المعنى أتحافنا عليه ونحن نريد الخير؟.

الحديث الرابع عن عبد الرحمن: قوله: «وِثْنِي رَجُلَيْهِ» أى يعطفهما، ويغيرهما عن هيئة التشهد. قوله: «وَلَمْ يَحِلْ لِلذَّنْبِ» فيه استعارة، وما أحسن موقعها! فإن الداعي إذا دعا بكلمة التوحيد قد أدخل نفسه حرماً آمناً، فلا يستقيم للذنب أن يحل ويهتك حرمة الله، فإذا خرج عن حرم التوحيد أدركه الشرك لا محالة.

«نه»: فى حديث دريد بن الصمة قال للملك بن عوف: أنت محل لقومك، أى أنت أبحت حریمهم وعرضتهم للهلاك، فشبهم بالمحرم إذا أحل كأنهم كانوا ممنوعين بالمقام فى بيوتهم، فحلوا بالخروج منها. والمعنى لا ينبغي للذنب أى ذنب كان أن يترك الداعى، ويحيط به من جوانبه فيستأمله سوى الشرك، كما قال الله سبحانه وتعالى: ﴿يَلَىٰ مِنْ كَسْبِ سَيِّئَةٍ وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ (٢) يعنى استرلت الخطيئة عليه، وشملت جملة أحواله، حتى صار كاللحاط بها، لا يخلو عنها شيء من جوانبه، وهذا إنما يصح فى شأن الشرك؛ لأن غيره إن لم يكن له سوى تصديق قلبه وإقرار لسانه فلم يحيط به.

[٩٧٣] إسناده صحيح.

(٢) البقرة: ٨١.

(١) يوسف: ١١.



هذه الصلاة، أو مثل هذه الصلاة مع رسول الله ﷺ، قال: وكان أبو بكر وعمرُ يقومان في الصفَّ المقدمَ عن يمينه، وكانَ رجلٌ قد شهدَ التكبيرَ الأولى من الصلاة، فصلى نبي الله ﷺ، ثم سَلَّمَ عن يمينه وعن يساره، حتى رأينا بياضَ خَدَيْهِ، ثم انفتَلَ كأنفتالَ أبي رَمَّةٍ - يعنى نفسه - فقَامَ الرجلُ الذي أدركَ معه التكبيرَ الأولى من الصلاة يشفعُ، فوثبَ إليه عمرُ، فَاخَذَ بِمَنْكِبَيْهِ، فَهَزَّهُ، ثم قال: اجلس، فإنه لم يهلكَ أهلُ الكتابِ إلَّا أَنَّهُ لم يَكُنْ بين صلاتِهِم فصلٌ. فرفعَ النبي ﷺ بصره، فقال: «أصابَ الله بك يا بنَ الخطابِ!». رواه أبو داود [٩٧٢].

٩٧٣- \* وعن زيد بن ثابت، قال: أمرنا أن نُسبحَ في دُبُرِ كلِّ صلاةٍ ثلاثًا وثلاثينَ، ونحمدَ ثلاثًا وثلاثينَ، ونكبرَ أربعًا وثلاثينَ، فأتى رجلٌ في المنام من

---

قوله: «شفع» الشفع ضم الشيء إلى مثله، يعنى قام الرجل يشفع الصلاة بصلاة أخرى، وأما فائدة ذكر «قد شهد التكبير الأولى» فلتنبيه على أنه لم يكن مسبوقًا يقوم للإتمام. ويحتمل أن يراد بعدم الفصل ترك الذكر بعد السلام، والضمير في «فإنه» و«أنه» للشأن، واللام في الثانى مقدر، والمستثنى منه أعم عام التعليل. وقوله: «أصاب الله بك» من باب القلب، أى أصبت الرشد فيما فعلت بتوفيق الله سبحانه وتعالى وتسديده.

وجاز أن يروى أصاب الله رايك. والأول هو الرواية فى سنن أبى داود، وجامع الاصول، ونظيره قولهم: عرضت الناقة على الخوض، أى عرضت الخوض على الناقة، وهو باب واسع فى البلاغة.

قوله: «لن» يهلك أهل الكتاب» بالنصب مفعول، وفاعله بعد إلا، أى لن يهلكهم شيء إلا عدم الفصل بين الصلاتين، «ولن» استعمل فى الماضى معنى ليدل على استمرار هلاكهم فى جميع الأزمنة، واستعمل «هلك» بمعنى أهلك. «الجوهري»: يقول: هلكه يهلكه هلكا بمعنى أهلكه.

الحديث الثانى عن زيد: قوله: «أتى رجل» لعل هذا الآتى فى المنام من قبيل الإلهام نحو من كان يأتى لتعليم رسول الله ﷺ فى المنام، ولذلك قرره رسول الله بقوله: «فاجعلوا» وهذه الصلاة أجمع من تلك لأشتمالها على التسبيح، والتمجيد، والتكبير، والتهليل، والعدد. والقاء فى قوله: «فاجعلوها» للتسبيح، مقررة من وجه ومفسرة من وجه، أى إذا كانت التسبيحات هذه والعدد مائة فقررروا العدد وأدخلوا التهليل فيها كما قبل العمل بها.

---

[٩٧٢]: سننه ضعيف.

\* كلا وفي المتن : «لم».

الأنصار، فقيل له: أَمَرَكُم رسولُ الله ﷺ أَنْ تُسَبِّحُوا فِي ذُبُرٍ كُلِّ صَلَاةٍ كَذَا وَكَذَا؟ قَالَ الْأَنْصَارِيُّ فِي مَنَامِهِ: نَعَمْ. قَالَ: فَاجْعَلُوهَا خَمْسًا وَعَشْرِينَ، خَمْسًا وَعَشْرِينَ، وَاجْعَلُوا فِيهَا التَّهْلِيلَ. فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَأَجْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَاعْمَلُوا». رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَالتَّسَنُّافِيُّ، وَالدَّارِمِيُّ [٩٧٣].

٩٧٤- \* وَعَنْ عَلِيٍّ [رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ] قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَعْوَادِ هَذَا الْمَنْبَرِ يَقُولُ: «مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي ذُبُرٍ كُلِّ صَلَاةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ، وَمَنْ قَرَأَهَا حِينَ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ، أَمَنَهُ اللَّهُ عَلَى دَارِهِ وَدَارِ جَارِهِ، وَأَهْلِ دَوِيرَاتِ حَوْلِهِ». رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» وَقَالَ: إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ.

الحديث الثالث عن علي رضي الله عنه: قوله: «إلا الموت» يعني الموت حاجز بينه وبين دخول الجنة، فإذا تحقق وانقضى حصلت الجنة، ومنه قوله ﷺ «الموت قبل لقاء الله سبحانه وتعالى».

قوله: «أمنه الله تعالى على داره» عبر عن عدم الخوف بالأمن، وعدها بعلى، أى لم يخوفه على أهل داره وأهل دويرات جاره أن يصيبهم مكرهه وسوءه، كقوله تعالى: ﴿مَالِكٌ لَا تَأْمَنُ عَلَى يَوْسُفَ﴾ (١) الكشف: للمعنى أتخافنا عليه ونحن نريد الخير؟.

الحديث الرابع عن عبد الرحمن: قوله: «ويشئ رجلية» أى يعطفهما، ويغيرهما عن هيئة التشهد. قوله: «ولم يحل للذنب» فيه استعارة، وما أحسن موقعها! فإن الداعي إذا دعا بكلمة التوحيد قد أدخل نفسه حرماً آمناً، فلا يستقيم للذنب أن يحل ويهتك حرمة الله، فإذا خرج عن حرم التوحيد أدركه الشرك لا محالة.

«نه»: فى حديث دريد بن الصمة قال لمالك بن عوف: أنت محل لقومك، أى أنت أبحت حرمتهم وعرضتهم للهلاك، فشبههم بالحرم إذا أحل كأنهم كانوا ممنوعين بالمقام فى بيوتهم، فحلوا بالخروج منها. والمعنى لا ينبغى للذنب أى ذنب كان أن يدرك الداعى، ويحيط به من جوانبه فيستأصله سوى الشرك، كما قال الله سبحانه وتعالى: ﴿بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته﴾ (٢) يعنى استولت الخطيئة عليه، وشملت جملة أحواله، حتى صار كالمحاط بها، لا يخلو عنها شيء من جوانبه، وهذا إما يصح فى شأن الشرك؛ لأن غيره إن لم يكن له سوى تصديق قلبه وإقرار لسانه فلم يحيط به.

[٩٧٣] إسناده صحيح.

(٢) البقرة: ٨١.

(١) يوسف: ١١.

٩٧٥- \* وعن عبد الرحمن بن غنم، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: «مَنْ قَالَ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ وَيُتَيَّ رَجُلِيهِ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالصُّبْحِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، يَدُهُ الْخَيْرُ، يُخَيَّرُ وَيُمَيَّتُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، عَشْرَ مَرَّاتٍ، كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرُ حَسَنَاتٍ، وَمُحِيَّتَ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ، وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ، وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ، وَحِرْزًا أَمِنَ الشَّيْطَانُ الرَّجِيمُ، وَلَمْ يَحِلَّ لَذَنْبٍ أَنْ يُدْرِكَهُ إِلَّا الشَّرْكُ، وَكَانَ مِنْ أَفْضَلِ النَّاسِ عَمَلًا، إِلَّا رَجُلًا يَفْضُلُهُ، يَقُولُ أَفْضَلُ مِمَّا قَالَ». رواه أحمد. [٩٧٥]

٩٧٦- \* وروى الترمذي نحوه عن أبي ذر إلى قوله: «إِلَّا الشَّرْكُ». ولم يذكر: «صَلَاةَ الْمَغْرِبِ» وَلَا «بِيَدِهِ الْخَيْرُ»، وقال: هذا حديث حسنٌ صحيحٌ غريب. [٩٧٦].

٩٧٧- \* وعن عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ بَعَثًا قَبْلَ نَجْدٍ، فَغَنِمُوا غَنَائِمَ كَثِيرَةً، وَأَسْرَعُوا الرَّجْعَةَ. فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَّا لَمْ يَخْرُجْ: مَا رَأَيْنَا بَعَثًا أَسْرَعَ رَجْعَةً، وَلَا أَفْضَلَ غَنِيمَةً مِنْ هَذَا الْبَعَثِ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «الْأَدْلَكُمُ عَلَى قَوْمٍ أَفْضَلُ غَنِيمَةً، وَأَفْضَلُ رَجْعَةً؟ قَوْمًا شَهِدُوا صَلَاةَ الصُّبْحِ، ثُمَّ جَلَسُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ؛ فَأُولَئِكَ أَسْرَعَ رَجْعَةً، وَأَفْضَلُ غَنِيمَةً». رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ غريب، وحماد بن أبي حميد الراوي هو ضعيفٌ في الحديث.

وهذا الحديث يعضد ما ذهب إليه أصحابنا في قوله تعالى: ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْبُصْرُ﴾ (١). قال الإمام المزني: إذا كان له حد ونهاية وأدركه البصر بجميع حدوده سمى إدراكا. وقال الزجاج: معنى هذه الآية إدراك الشيء والإحاطة بحقيقته.

قوله: «يقول أفضل» بيان لقوله: «يفضله»، «وأفضل» يحتمل أن يراد به أن يدعو به أكثر منه، وأن يراد أنه أتى بدعاء أو قراءة أكثر منه.

الحديث الخامس عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: قوله: «بعث بعثا» أى سرية، هو من باب تسمية المفعول بالمصدر. «فه» حديث القيامة: «يا آدم ابعث بعث النار» أى المبعوث إليها من أهلها.

[٩٧٥] انظر ما يعمده.

[٩٧٦]: ضعفه الشيخ لحال رواه شهر بن حوشب، ثم قال: «وإنما صح هذا للورد في الصباح والمساء مطلقا غير مقيد بالصلاة ولا بشئ الرجلين كما حققته في «التعليق الرغيب».

(١) الأنعام: ١٠٣.

## (١٩) باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح منه

### الفصل الأول

٩٧٨- \* عن معاوية بن الحكم، قال: بينا أنا أصلي مع رسول الله ﷺ إذ عطس رجل من القوم، فقلت: يرحمك الله، فرماني القوم بأبصارهم. فقلت: واثكل أمياه!! ما شأنكم تنظرون إلي؟ فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم، فلما رأيتهم يصمتونني، لكنني سكت، فلما صلى رسول الله ﷺ - فبأبى هو وأمي - ما رأيت معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليماً منه، فوالله! ما كهرني، ولا ضربني، ولا

---

قوله: «قوما شهدوا» أي أعنى قوما، أو أذكر على المدح. قوله: «فأولئك أسرع رجعة» سمي الفراغ من الصلاة رجعة على طريق المشاكلة، ويكون استعارة، شبه المصلّي الذّاكر وفراغه بالمسافر الذي رجع إلى أهله، كما قيل: «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر».

## باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح له

### الفصل الأول

الحديث الأول عن معاوية قوله: «فرماني القوم» أي أسرعوا في الالتفات إلى، ونفوذ البصر في، استعير من رمى السهم. قوله: «واثكل أمياه» «مع»: الثكل فقدان المرأة ولدها، و«أمياه» بكسر الميم.

قوله: «فلما رأيتهم يصمتونني لكنني سكت». هكذا في الأصول على ما ذكر في المتن، ولا بد من تقدير جواب لما ومستدرك لكن؛ ليستقيم المعنى، فالتقدير: فلما رأيتهم يصمتونني غضبت وتغيرت، لكنني سكت، ولم أعمل بمقتضى الغضب. وقوله: «فلما صلى» جواب قوله: «قال إن هذه الصلاة». وقوله: «فبأبى وأمي» إلى قوله - قال - معترضة بين لما وجوابه، والفاء فيه كما في «فاعلم» في قول الحماسي:

ليس الجسمال يمتزج فاعلم وإن رديت برداً

وقوله تعالى: «فلا تكن» في قوله تعالى: «ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرة من لقائه وجعلناه هدى لبني إسرائيل»<sup>(١)</sup> فإنه عطف «وجعلناه» على «آتينا»، وأوقفها معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه، وقد حققنا القول فيه في شرح التبيان.

قوله: «كهرني» «فا» الكهر والقهر والنهي أخوات. «فه» يقال: كهره يكهره إذا زبره واستقبله بوجه عبوس.

شتمني، قال: «إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ، إِنَّمَا هِيَ التَّسْبِيحُ، وَالتَّكْبِيرُ، وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ»، أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قلتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ، وَقَدْ جَاءَنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ، وَإِنَّ مَنَّا رَجُلًا يَأْتُونَ الْكُفَّانَ. قَالَ: «فَلَا تَأْتِهِمْ». قلتُ: وَمَنَّا رَجُلٌ يَتَطَيَّرُونَ. قَالَ: «ذَاكَ شَيْءٌ يَجِدُونَهُ فِي صُدُورِهِمْ، فَلَا يَصْدَنُّهُمْ». قَالَ: قلتُ: وَمَنَّا رَجُلٌ يَخْطُونَ. قَالَ: «كَانَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ،

قوله: «مِنْ كَلَامِ النَّاسِ» قُصْ: أَضَافَ الْكَلَامَ إِلَى النَّاسِ لِيُخْرِجَ مِنْهُ الدُّعَاءَ وَالتَّسْبِيحَ فَإِنَّهُ لَا يَرَادُ بِهَا خَطَابُ النَّاسِ وَإِفْهَامُهُمْ. «حَسَّ»: لَا يَجُوزُ تَشْمِيتُ الْعَاطِسِ فِي الصَّلَاةِ، فَمَنْ فَعَلَ بَطَلَتْ صَلَاتُهُ. وَفِيهِ أَنْ كَلَامَ الْجَاهِلِ بِالْحُكْمِ لَا يِطْلَعُ؛ لِأَنَّهُ ﷺ عَلَّمَهُ كَيْفِيَّةَ الصَّلَاةِ، وَلَمْ يَأْمُرْهُ بِإِعَادَتِهَا، وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ التَّابِعِينَ، وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَذَهَبَ إِلَيْهِ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَابْنُ الزُّبَيْرِ، وَزَادَ الْأَوْزَاعِيُّ وَقَالَ: إِذَا تَكَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ عَامِدًا لَشَيْءٍ مِنْ مَصْلَحَةِ الصَّلَاةِ - مِثْلُ أَنْ قَامَ الْإِمَامُ فِي مَحَلِّ الْقُعُودِ، فَقَالَ: اقْعُدْ، أَوْ جَهَرَ فِي مَوْضِعِ السَّرِّ فَأَخْبِرَهُ - لَا يِطْلَعُ صَلَاتُهُ. «مَحَّ»: مِنْ قَالَ لِلْعَاطِسِ: يَرْحِمُكَ اللَّهُ، تَبَطَّلَ صَلَاتُهُ، لِأَنَّهُ خَاطَبَهُ، وَلَوْ قَالَ: يَرْحِمُهُ اللَّهُ، فَلَا وَهُوَ كَقَوْلِهِمْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ. وَفِي قَوْلِهِ: «فَجْعَلُوا يَضْرِبُونَ أَيْدِيَهُمْ عَلَى أَفْخَادِهِمْ» دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ الْقَلِيلَ لَا يِطْلَعُ الصَّلَاةَ. وَفِيهِ أَنْ مَنْ حَلَفَ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ فَسَجَّ، أَوْ كَبَّرَ، أَوْ قَرَأَ الْقُرْآنَ لَا يَحْنُثُ؛ لِأَنَّهُ ﷺ نَفَى عَنِ الصَّلَاةِ كَلَامَ النَّاسِ عَلَى التَّكْيِيدِ، ثُمَّ جَعَلَهَا نَفْسَ التَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ، عَلَى سَبِيلِ الْحَصْرِ.

قوله: «أَوْ كَمَا قَالَ» أَيْ مِثْلُ مَا قَالَهُ مِنَ التَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ وَالدُّعَاءِ. قوله: «حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ» «مَحَّ»: الْجَاهِلِيَّةُ مَا قَبْلَ وَرُودِ الشَّرْعِ، سَمَّوْا جَاهِلِيَّةً لَكثْرَةِ جَهْلَاتِهِمْ، وَالبَاءُ فِيهَا مُتَعَلِّقَةٌ بِ«عَهْدٍ». وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْكَاهِنِ وَالْعَرَّافِ أَنَّ الْكَاهِنَ إِنَّمَا يَتَعَاطَى الْأَخْبَارَ الْكَوَانِيْنَ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، وَيُدْعَى مَعْرِفَةَ الْأَسْرَارِ. وَالْعَرَّافُ يَتَعَاطَى مَعْرِفَةَ الشَّيْءِ الْمَسْرُوقِ، وَمَكَانَ الضَّالَّةِ وَنَحْوِهَا، وَمَنْ الْكُهْنَةُ مِنْ يَزْعُمُ أَنَّ جَنِيًّا يَلْقَى إِلَيْهِ الْأَخْبَارَ، وَمَنْهُمْ مَنْ يَدْعَى إِدْرَاكَ الْغَيْبِ بِفَهْمٍ أُعْطِيَ، وَأَمَارَاتٍ يَسْتَدِلُّ بِهَا عَلَيْهِ.

قوله: «يَتَطَيَّرُونَ» «نَهَ»: الطَّيْرَةُ - بِكسْرِ الطَّاءِ وَفَتْحِ الْيَاءِ، وَقَدْ يَسْكُنُ - هِيَ التَّشَامُ بِالْشَيْءِ، وَهُوَ مَصْدَرُ تَطْيِيرٍ، يُقَالُ: تَطْيِيرُ طَيْرَةٍ، مِثْلُ تَحْيِيزِ حِيزَةٍ، وَلَمْ تَحْيُ مِنَ الْمَصَادِرِ هَكَذَا غَيْرُهُمَا. وَأَصْلُهُ - فِيمَا يُقَالُ - التَّطْيِيرُ بِالسَّوَانِحِ وَالبُورَاحِ مِنَ الطَّيْرِ وَالطَّبَائِبِ وَغَيْرِهِمَا، وَكَانَ ذَلِكَ يَصْدَحُ عَنْ مَقَاصِدِهِمْ، فَنَفَاةُ الشَّرْعِ وَأَبْطَلُهُ، وَنَهَى عَنْهُ، وَأَخْبِرَ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ تَأْثِيرٌ فِي جَلْبِ نَفْعٍ، أَوْ دَفْعِ ضَرٍّ. وَقَوْلُهُ: «فَلَا يَصْدَنُّهُمْ» أَيْ لَا يَمْنَعُهُمْ مِمَّا يَتَوَجَّهُونَ إِلَيْهِ مِنَ الْمَقَاصِدِ، أَوْ مِنْ سِوَا السَّبِيلِ،

فمن وافق خطّه فذاك». رواه مسلم، قوله: لكنى سكتُ، هكذا وجدتُ في «صحيح مسلم»، وكتاب «الحميدي»، وصُحِّح في «جامع الأصول» بلفظة: كذا. فوق: لكنى .

٩٧٩- \* وعن عبد الله بن مسعود، قالَ كنّا نسلّمُ على النبي ﷺ وهو في

والصراط المستقيم ما يجدونه في صدورهم من الوهم والنهي وارد على ما يتوهمونه ظاهراً في الحقيقة، وهم منهيون عن مزاوله ما يوقعهم في الوهم في الصدر، كقوله تعالى: ﴿فلا يصدّك عنها من لا يؤمن بها﴾ (١).

قوله: «فذاك» «خط»: إنما قال ﷺ: «من وافق خطه فذاك» على سبيل الزجر، ومعناه لا يوافق خط أحد خط ذلك النبي؛ لأن خط ذلك النبي كان معجزة له. «قضى»: كان نبي من الأنبياء يخط، فيعرف بالقرينة ويعرف بالفراصة بتوسط تلك الخطوط. قيل هو إدريس عليه السلام «فمن وافق خطه» في الصورة والحالة وهي قوة الخطاط في الفراصة وكماله في العلم والعمل الموجهين لها - «فذاك»، أي فذاك مصيب. والمشهور «خطه» بالنصب، فيكون الفاعل مضمرًا، وروى بالرفع فيكون المفعول محذوفًا. وأقول: إنما أبهم الأمر في هذه الصورة ولم يصرح بالنهي كما في الصورتين الأولين لأنها نسبت إلى نبي من الأنبياء، وهما متشبهان إلى الجاهلية.

«نه»: قال ابن عباس: «الخط هو ما يخطه الخازي، وهو علم قد تركه الناس، يأتي صاحب الحاجة إلى الخازي، فيعطيه حلوائًا، فيقول: اقعد حتى أخط لك، وبين يدي الخازي غلام له معه ميل، ثم يأتي إلى أرض رخوة، فيخط فيها خطوطًا بالمعجلة؛ لئلا يلحقها العدد، ثم يرجع فيمحو منها على مهل خطين خطين، وغلامه يقول للتناول: ابني عيان أسرع البيان، فإن بقي خيطان فهما علامة النجح، وإن بقي خط واحد فهو علامة الخيبة». قال صاحب النهاية: المشار إليه علم معروف، وللناس فيه تصانيف كثيرة، وهو معمول به إلى الآن، ولهم فيها أوضاع، واصطلاح، وأسام، وأعمال كثيرة، ويستخرجون به الضمير وغيره، وكثيراً ما يصيرون فيه. الخازي - بالخاء المهملة والزاي المعجمة - الذي يحرر الأشياء ويقدرها بظنه، ويقال للمنجم: الخازي؛ لأنه ينظر في النجوم وأحكامها بظنه وتقديره، والخازي أيضاً الكاهن .

الحديث الثاني عن عبد الله بن مسعود: قوله: «من عند النجاشي» هو يفتح النون وتخفيف الجيم وبالشين المعجمة - لقب ملك الحبشة، والذي أسلم وأمن بالنبي ﷺ هو أصحمة، وأسلم

الصَّلَاةَ، فِيرُدُّ عَلَيْنَا. فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ، فَلَمْ يَرُدِّ عَلَيْنَا. فَقُلْنَا: يَارَسُولَ اللَّهِ! كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتَرُدُّ عَلَيْنَا. فَقَالَ: «إِنْ فِي الصَّلَاةِ لَشُغْلًا». متفق عليه .

٩٨- \* وعن مُعْقِبٍ، عن النبي ﷺ، فِي الرَّجُلِ يَسُويُ التُّرَابَ حَيْثُ يُسْجِدُ؟ قَالَ: «إِنْ كُنْتَ فَاعِلًا فَوَاحِدَةً». متفق عليه .

٩٨١- \* وعن أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْخَصْرِ فِي الصَّلَاةِ. متفق عليه .

---

ومات قبل الفتح، هاجر جماعة من الصحابة إلى الحبشة من مكة، فلما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة رجعوا إليه، ومنهم عبدالله بن مسعود.

«مظ»: كان الكلام في يده الإسلام جائزًا في الصلاة، ثم حرم. «حس»: أكثر الفقهاء على أنه لا يرد بلسانه، ولو رد بطلت صلاته، ويشير إليه بيده أو إصبعه، «خطأ»: رد السلام بعد الخروج سنة، وقد رد النبي ﷺ على ابن مسعود بعد الفراغ من الصلاة، وبه قال جماعة من التابعين.

قوله: «إِنْ فِي الصَّلَاةِ لَشُغْلًا» التنكير فيه يحتمل النوع، يعني إِنْ شُغِلَ الصَّلَاةُ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ، والتسبيح، والدعاء، لا الكلام. ويحتمل التعظيم، أى شُغِلَ أَيْ شُغِلَ؛ لَأَنَّهَا مَنَاجَاةٌ مَعَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وَاسْتِغْرَاقٌ فِي خِدْمَتِهِ، فَلَا يَصْلُحُ الْإِسْتِغْثَالُ بِالْغَيْرِ.

الحديث الثالث عن معقيب: قوله: «فِي الرَّجُلِ» أى فِي حَقِّ الرَّجُلِ، أَوْ فِي جَوَابِ الرَّجُلِ، سَأَلَهُ أَنَّهُ كَانَ يَسُويُ التُّرَابَ حَيْثُ يُسْجِدُ، أَيْ إِنْ كُنْتَ فَاعِلًا فَوَاحِدَةً فَعَلَةً وَاحِدَةً.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «عَنِ الْخَصْرِ» قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ: هُوَ أَنْ يَأْخُذَ بِيَدِهِ عَصًا يَتَكَبَّرُ عَلَيْهَا. وَقِيلَ: هُوَ أَنْ لَا يَقْرَأَ سُورَةَ تَامَةً. قَالَ فِي الْوَجْهِ الثَّانِي: وَفِيهِ بَعْدُ؛ لِأَنَّ الْحَدِيثَ مَسْقُوفٌ فِي ذِكْرِ هَيْئَةِ الْقِيَامِ فِي الصَّلَاةِ، فَمَا لِلْقِرَاءَةِ مَدْخُلٌ.

«تو»: فسر «الخصر» في هذا الحديث بوضع اليد على الخصرة، وهو صنيع اليهود. و«الخصر» لم يفسر على هذا الوجه في شيء من كتب اللغة، ولم أطلع عليه إلى الآن، والحديث على هذا الوجه أخرجه البخاري، ولعل بعض الرواة ظن أن «الخصر» يرد بمعنى الاختصار، وهو وضع اليد على الخاصرة. وفي رواية أخرى له: «نَهَى أَنْ يَصْلِيَ الرَّجُلُ مُخْتَصِرًا» وَكَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَالدَّارِمِيُّ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَالنَّسَائِيُّ. وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ: «أَنَّهُ نَهَى

٩٨٢- \* وعن عائشة، رضي الله عنها، قالت: سألتُ رسولَ الله ﷺ عن الالتفاتِ في الصلاةِ. فقال: «هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ». متفقٌ عليه.

عن الاختصار في الصلاة فتبين من ذلك أن المعتبر هو الاختصار لا الحصر، ومن فسر باتخاذ المخصصة في الصلاة متوكلًا عليه، فقد خالف المشهور، وقد ذكر الكسائي في كتابه عن زياد أنه قال: صليت إلى جنب ابن عمر، فوضعت يدي على خصرى، فقال هكذا - ضربه بيده، فقلت: يا أبا عبد الرحمن! ما رباك مني؟ قال: هذا الصلب، وإن رسول الله ﷺ نهانا عنه». قلت: قوله: «هذا الصلب» معناه كالصليب ومشابه له.

وأقول: رد هذه الرواية على مثل هذه الأكمة المحدثين بقوله: لم يفسر على هذا الوجه في شيء من كتب اللغة، لا وجه له؛ لأن ارتكاب المجاز والكناية لم يتوقف على النقل والسمع، بل على العلاقة المعتبرة، فكيف لا يكون هذا ونظائره موجودًا في كلامهم؟ وبيانه أن «الحصر» هو وسط الإنسان، والنهي لما ورد عليه علم أن دأب «الحصر» بما لا ينهي عنه، فتوجه النهي إلى ما يعترضه من الأوصاف والأفعال، كما يطلق العين واليد ويراد ما يصدر عنها، ولما اتفقت الروايات على أن المراد وضع اليد على الحاصرة وجب حمله عليه، وهو من الكناية التي يبلغ بها الكلام إلى الدرجة العليا؛ فإنهم إذا أرادوا أن يبالغوا في النفي والنهي ينفون الذات؛ لتنتفي الصفة أو الحال بالطريق البرهاني. «الكشاف»: حال الشيء تابعة لذاته، وإذا امتنع ثبوت الذات تبعه امتناع ثبوت الحال، وذلك أقوى لنفي الحال وأبلغ. ذكره في تفسير قوله تعالى: «كيف تكفرون بالله» (١).

الحديث الخامس عن عائشة: قوله: «اختلاس» الاختلاس استعمال من الخلس، وهو السلب. «قض»: الخلس ما يؤخذ مكابرة. «مظ»: يعني من التفت في الصلاة يمينًا أو يسارًا، ولم يحول صدره عن القبلة - لم تبطل صلواته، ولكن يسلب كمال صلاته، وإن حوله بطلت. وأقول: المعنى من التفت يمينًا وشمالًا ذهب عنه الحشوع المطلوب بقوله تعالى: «والذين هم في صلاتهم خاشعون» (٢) فاستعير لذهاب الحشوع اختلاس الشيطان، تصويرًا لقيح تلك الفعل، أو أن المصلي حينئذ مستغرق في مناجاة ربه، وأنه تعالى مقبل عليه، والشيطان كالراصد ينتظر فوات تلك الفرصة عنه، فإذا التفت المصلي اغتنم الفرصة فيختلسها منه.

الحديث السادس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أو لتخطفن» «أو» هاهنا للتخيير

(١) البقرة: ٢٨. (٢) المؤمنون: ٢.

\* كذا في (ك) ولعل «هؤلاء» هي الأتية بالصواب.  
\*\* الدأب: اللامعة.



٩٨٣- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيْتَ هَيِّنَ أَقْوَامٌ عَنْ رَفْعِهِمْ أَبْصَارَهُمْ عِنْدَ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ إِلَى السَّمَاءِ، أَوْ لَتُخْطَفَنَّ أَبْصَارُهُمْ». رواه مسلم.

٩٨٤- \* وعن أبي قتادة، قال: رأيتُ النبي ﷺ يُؤَمُّ النَّاسَ وَأَمَامَهُ بِنْتُ أَبِي الْعَاصِ عَلَى عَاتِقِهِ، فَإِذَا رَكَعَ وَضَعَهَا، وَإِذَا رَفَعَ مِنَ السُّجُودِ أَعَادَهَا. متفق عليه.

---

تهديدا، مثلها في قوله تعالى: «تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلَمُونَ»<sup>(١)</sup> أحد الأمرين: إما المقاتلة، أو الإسلام، لا ثالث لهما، وهو خبر في معنى الأمر، كما في قوله تعالى: «لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا»<sup>(٢)</sup> أى ليكون أحد الأمرين: إما إخراجكم، وإما عودكم في الكفر، والمعنى ليكون منكم الانتهاء عن الرفع أو خطف الأبصار عند الرفع من الله سبحانه تعالى .

«مع» قال القاضي عياض: اختلفوا في كراهة رفع البصر إلى السماء في الدعاء في غير الصلاة، فكرهه القاضي شريح وآخرون، وجوزه الآخرون؛ لأن السماء قبله الدعاء في غير الصلاة، كما أن الكعبة قبله الصلاة، فلا ينكر رفع الأبصار إليها كما لا يكره رفع اليد في الدعاء.

الحديث السابع عن أبي قتادة قوله: «يؤم الناس» حال من المفعول؛ لأن رأيت بمعنى النظر لا العلم. قوله: «أمامة» هي ابنة زينب بنت رسول الله ﷺ «خط»: إسناده الإعادة والرفع إليه على سبيل المجاز، فإنه ﷺ لم يعتمد عملها؛ لأنه يشغله عن صلاته، لكنها على عاداتها تتعلق به، وتجلس على عاتقه، وهو لا يدفعها عن نفسه، وإذا كان علم الحميدة يشغله عن صلاته حتى يستبدل بها الأنبياء، فيكف لا يشغله هذا؟ «حس»: في الحديث دلالة على أن لس ذوات المحارم لا ينقض الطهارة، وعلى أن ثياب الأطفال وأبدانهم على الطهارة ما لم يعلم فيه نجاسة، وعلى أن العمل اليسير لا يبطل الصلاة، وعلى أن الأفعال المتعددة إذا تفاضلت لا تقصد الصلاة.

---

(١) الفتح: ١٦ .

(٢) الاعراف: ٨٨ .

٩٨٥- \* وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ». رواه مسلم.

٩٨٦- \* وفي رواية البخاري عن أبي هريرة، قال: «إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ، وَلَا يَقُلْ: هَا؛ فَإِنَّمَا ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ، يَضْحَكُ مِنْهُ».

٩٨٧- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ عَفْرِيَّتَا مِنَ الْجِنِّ تَفَلَّتَ الْبَارِحَةَ لَيَقْطَعَ عَلَى صَلَاتِي، فَأَمَكَّنَنِي اللَّهُ مِنْهُ، فَأَخَذْتُهُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَرِيطَهُ عَلَى سَارِيَةِ مَنْ سَوَارِي الْمَسْجِدَ حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ، فَذَكَرْتُ دَعْوَةَ أَخِي سَلِيمَانَ: (رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي) (١)، فَردَّدْتُهُ خَاسِئًا. متفق عليه.

٩٨٨- \* وعن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ، فَلْيُسْبِغْ، فَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ».

وفي رواية: قال: «التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ، وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ» متفق عليه.

الحديث الثامن عن أبي سعيد: قوله: «إِذَا تَنَاءَبَ» «قَضَى» التَّوَابُ تَضَاعَلُ مِنَ التَّوْبَاءِ - بِالذَّ - وهو فُتِحَ الْحَيَوَانُ فَمَهْ لَمَْا عَرَاهُ مِنْ تَطُّ وَتَمَدُّدٌ لِكُلِّ وَامْتِلَاءٌ، وَهِيَ جَالِبَةُ النَّوْمِ الَّذِي هُوَ مِنْ حِائِلِ الشَّيْطَانِ، فَإِنَّهُ بِهِ يَدْخُلُ عَلَى الْمُصَلِّي وَيُخْرِجُهُ عَنْ صَلَاتِهِ. فَلِلَّذَلِكَ جَعَلَهُ سَبِيلاً لِدُخُولِ الشَّيْطَانِ. وَالتَّكْظِمُ الْمَنْعُ وَالْإِمْسَاكُ.

قوله: «وَلَا يَقُلْ: هَا» بَلْ يَدْفَعُهُ بِالْيَدِ لِلْأَمْرِ بِالتَّكْظِمِ، وَضَحَكَ الشَّيْطَانُ عِبَارَةً عَنْ رِضَاهُ بِتِلْكَ الْفِعْلَةِ، وَالضَّمِيرُ فِي «مِنْهُ» رَاجِعٌ إِلَى الْمَشَارِ إِلَى ب «ذَا»، وَ«كَمْ» بَيَانُ لِحَطَابِ الْجَمَاعَةِ، وَلَيْسَ بِضَمِيرٍ.

الحديث التاسع عن أبي هريرة رضي الله عنه: «إِنَّ عَفْرِيَّتَا» «مَح»: الْعَفْرِيَّتَانِ الْعَاتِيَتَانِ \* الْمَارِدَتَانِ مِنَ الْجِنِّ. «قَضَى»: هُوَ فَعْلِيلٌ مِنَ الْعَفْرِ - يَكْسِرُ الْعَيْنَ وَسَكَنَ الْفَاءِ - وَهُوَ الْحَيْثُ، وَمَعْنَاهُ الْمُبَالِغُ فِي الْمُرُودَةِ مَعَ دَهَائِهِ وَخَبْثِهِ، وَالتَّفَلَّتْ وَالْإِفْلَاتُ وَاحِدٌ. وَهُوَ التَّخْلُصُ إِلَى الشَّيْءِ فَجَاءَةً، وَالتَّمَكُّينُ إِقْدَارُ الْغَيْرِ عَلَى الشَّيْءِ، وَالسَّارِيَةُ الْأَسْطَوَانَةُ.

قوله: «دَعْوَةُ أَخِي سَلِيمَانَ» «مَطَّ»: يَرِيدُ أَنِّي لَوْ رَاطَهُ لَمْ تَسْتَجِبْ دَعْوَةُ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، فَلِلَّذَلِكَ تَرَكْتُهُ. «مَح»: قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضٌ: وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْجِنَّ مُوجُودُونَ، وَأَنَّهُ قَدْ يَرَاهُمْ بَعْضُ النَّاسِ، وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ (٢) فَمَحْمُولٌ عَلَى

(١) مَح: ٣٥. (٢) الْأَعْرَافُ: ٢٧.

\* فِي «ط» الْعَاصِي، وَمَا أَجْتَنَاهُ مِنْ «كَ».

## الفصل الثاني

٩٨٩- \* عن عبد الله بن مسعود، قال: كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ، قَبْلَ أَنْ نَأْتِيَ أَرْضَ الْحَبَشَةِ، فَيَرُدُّ عَلَيْنَا، فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ، أَتَيْتُهُ فَوَجَدْتُهُ يَصَلِّي، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ، حَتَّى إِذَا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ يَحْدُثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا شَاءَ، وَإِنْ مِمَّا أَحْدَثَ أَنْ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ» فَرُدَّ عَلَيَّ السَّلَامُ. [٩٨٩]

٩٩٠- \* وقال: «إِنَّمَا الصَّلَاةُ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِ اللَّهِ، فَإِذَا كُنْتَ فِيهَا فَلْيَكُنْ ذَلِكَ شَأْنُكَ». رواه أبو داود. [٩٩٠]

٩٩١- \* وعن ابن عمر، قال: قُلْتُ لِبَلَالٍ: كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ حِينَ كَانُوا يَسَلِّمُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ؟ قَالَ: كَانَ يَشِيرُ بِيَدِهِ. رواه الترمذي. وفي رواية النسائي نحوه، وعَوْضُ: بَلَالٌ؛ صُحَيْبٌ. [٩٩١]

الغالب، وكذا في شرح السنة. قال الإمام أبو عبد الله المازري: الجن أجسام لطيفة روحانية، فيحتمل أن يصور بصورة يمكن ربطه معها، لم يمنع من أن يعود إلى ما كان عليه. «شف»: في قوله: «فأردت أن أربطه» إلى آخره دلالة على أن المصلي إذا خطر بباله ما ليس من أفعال الصلاة لا تبطل صلاته.

قوله: «فأردته خاسئاً» «نه»: الخاسئ المبعد، يقال: خسأته فخسئ ويكون الخاسئ بمعنى الصاغر.

الحديث العاشر عن سهل بن سعد: قوله: «من نابه شيء» «غيب»: النوب رجوع الشيء مرة بعد أخرى، ونابته نائبة أى حادثة من شأنها أن تنوب دائماً، ثم كثرت حتى استعملت في كل إصابة تصيب الإنسان. والتصفيق ضرب إحدى اليدين على الأخرى، فالمرأة تضرب في الصلاة إن أصابها شيء بطن كفها اليمنى على ظهر كفها اليسرى.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن عبد الله بن مسعود: قوله: «شأنك» «غيب»: الشأن الحال، والامر، والخطب، والجمع شئون، ولا يقال إلا فيما يعظم من الأحوال والأمور.

الحديث الثاني والثالث عن رفاة: قوله: «مباركا فيه مباركا عليه» الفصير في «فيه» راجع إلى الحمد، وكذا في «عليه» فعلى الأول البركة بمعنى الزائد من نفس الحمد، وعلى الثاني من الخارج، لتعديتها بعلى التى تتضمن معنى الإضافة، وتلك لا تكون إلا من الخارج. «وأيهم يصعد» الجملة سدت مسد مفعولى «ينظرون» المحذوف على التعليق وقوله: «فلم يتكلم أحد»

[٩٨٩] حسن صحيح انظر صحيح أبى داود (٨١٧).

[٩٩٠] قال الشيخ: وإسناده حسن.

[٩٩١] قال الشيخ: حديث حسن صحيح.

٩٩٢- \* وعن رفاعَةَ بنِ رافع، قال: صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَعَطَسْتُ فَقُلْتُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مَبَارَكًا فِيهِ، مُبَارَكًا عَلَيْهِ، كَمَا يَحِبُّ رَبُّنَا وَيَرْضَى. فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، انصرفت فقال: «من المتكلم في الصلاة؟». فلم يتكلم أحدٌ ثم قالها الثانية، فلم يتكلم أحدٌ، ثم قالها الثالثة، فقال رفاعَةُ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! فقال النبي ﷺ: «والذي نفسي بيده، لقد ابتلَهرَها بضعةٌ وثلاثونَ ملكًا، أيهم يصعدُ بها» رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي. [٩٩٢]

٩٩٣- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «التَّائِبُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَإِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَكْظُمْ مَا اسْتَطَاعَ» رواه الترمذي. وفي أخرى له ولأبن ماجه: «فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فِيهِ». [٩٩٣]

٩٩٤- \* وعن كعب بن عُجرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ، ثُمَّ خَرَجَ عَامِدًا إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَشِيكُنْ بَيْنَ أَصَابِعِهِ، فَإِنَّهُ فِي الصَّلَاةِ» رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، والدارمي. [٩٩٤]

٩٩٥- \* وعن أبي ذرٍّ، قال، قال رسول الله ﷺ: «لَا يَزَالُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مُقْبِلًا عَلَى الْعَبْدِ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ، فَإِذَا تَلَفَّتْ انصرفت عنه». رواه أحمد، وأبو داود، والنسائي، والدارمي. [٩٩٥]

٩٩٦- \* وعن أنس، أن النبي ﷺ قال: «يَا أُنْسُ! اجْعَلْ بِصْرَكَ حَيْثُ تَسْجُدُ» رواه البيهقي في «سننه الكبير»، من طريق الحسن عن أنس يرفعه. [٩٩٦]

مسبب عن قوله: «من المتكلم في الصلاة؟» فإن النبي ﷺ سألهم سؤال مستفهم فتروهموا أنه سؤال منكر؛ ظنا منهم أن هذا القول غير جائز في الصلاة، وكان ذلك سببا لعدم الإجابة هية وإجلالا، فلما زال التوهم في المرة الثالثة أجاب بقوله: «أنا»، فالفاه في «فقال» أيضا مسبب.

الحديث الرابع والخامس عن كعب: قوله: «فلا يشيكن بين أصابعه» لعل النهي عن إدخال الأصابع بعضها في بعض لما في ذلك من الإيماء إلى ملاسته الخصومات والخوض فيها، وحين ذكر رسول الله ﷺ الفتن شبك بين أصابعه، وقال: «اختلفوا وكانوا هكذا».

الحديث السادس إلى الثامن عن أنس: قوله: «اجعل بصرك حيث تسجد» مظه: يستحب

[٩٩٢] قال الشيخ: وإسناده صحيح.

[٩٩٣] قال الشيخ: وإسناده صحيح على شرط مسلم، وأما إسناده ابن ماجه فضعيف جدا.

[٩٩٤] قال الشيخ: الحديث صحيح لشاهديه: أحدهما: عن أبي هريرة عن الدارمي، والآخر عن أبي سعيد الخدري عن أحمد.

[٩٩٥] قال الشيخ: إسناده ضعيف. فيه أبو الأحوص، وهو مجهول.

[٩٩٦] قال الشيخ: يياض في الأصل ومطبوعة بترورغ، وما أثبتناه موافق لنسخة التعليق الصحيح ومخطوطة الحاكم، وهو من ملحقات الجزري كما قيل، والحديث في سنن البيهقي (٢/ ٢٨٤) من طريق عتطوانة عن الحسن =

٩٩٧- \* وعنه، قال: قال لي رسولُ الله ﷺ: «يَا بَنِي آدَمَ! الْإِذَاكَ وَالْإِذَاكَ فِي الصَّلَاةِ، فَإِنَّ الْإِذَاكَ فِي الصَّلَاةِ هَلَكَةٌ. فَإِنْ كَانَ لَا بَدْءَ؛ فَفِي التَّطَوُّعِ لَا فِي الْفَرِيضَةِ». رواه الترمذي [٩٩٧].

٩٩٨- \* وعن ابنِ عباسٍ، رضي اللهُ عنهُما، قال: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَلْحَظُ فِي الصَّلَاةِ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ وَلَا يُلَوِّي عَنْقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ. رواه الترمذي، والنسائي [٩٩٨].

للمصلي أن ينظر في القيام إلى موضع سجوده، وفي الركوع إلى ظهر قدميه، وفي السجود إلى أنفه، وفي التشهد إلى حجره.

قوله: «هَلَكَةٌ» «غِب»: الهلاك على ثلاثة أوجه: افتقاد الشيء عنك وهو عند غيرك موجود، كقوله تعالى: «هَلِكٌ عَنِّي سُلْطَانِيهِ»<sup>(١)</sup> وهلاك الشيء باستحالة وفساده، كقوله تعالى: «وَيَهْلِكُ الْخَرْتُ وَالنَّسْلُ»<sup>(٢)</sup>، والثالث الموت، كقوله تعالى: «إِنْ أَمْرِي هَلِكٌ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ»<sup>(٣)</sup>. والهَلَكَةُ في الحديث من القسم الثاني، لاستحالة كمال الصلاة بالالتفات، وهي الاختلاس المذكور في الحديث الخامس من الفصل الأول من الباب، وقد شرحناه في غاية اللطف فليتأمل.

الحديث التاسع عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه: قوله: «وَلَا يُلَوِّي» «غِب»: التي فتل الحبل، يقال: لَوِيته لَوِيَةً لِيَا، وَلَوِي رأسه وبرأسه، أماله، لعل هذا الالتفات صدر عنه ﷺ في التطوع؛ لما مر في الحديث السابق، فإن زوال الكمال من التطوع الذي هو تمهيد للفريضة أسهل وأهون.

الحديث العاشر عن عدي: قوله: «رَفَعَهُ» أي رفع جده الحديث إلى النبي ﷺ ولولا هذا القيد لأوهم قوله: «قال: العطاس» أن يكون من قول الصحابي، فيكون الحديث مرسلًا موقوفًا.

قوله: «العطاس» «قُضِيَ»: أضاف هذه الأشياء إلى الشيطان لأنه يحبها ويرضاها، ويتوسل بها إلى ما يبتغيه من قطع الصلاة، والمنع من العبادة، ولأنها تغلب في غالب الأمر من شره الطعام الذي هو من أعمال الشيطان. وزاد «تَو»: ومن ابتغاء الشيطان الحيلولة بين العبد وبين ما ندب إليه من الحضور بين يدي الله سبحانه وتعالى، والاستغراق في لذة المناجاة- انتهى كلامه. وإثما فصل بقوله: «في الصلاة» بين الحاصل الثلاثة لأن الأول مما لا يبطل الصلاة بخلاف الأخيرة.

= ب. ومن هذا الوجه رواه العقيلي في (الضعفاء) (ص ٣٤٧) وقال: عتقانة مجهول بالنقل، حديثه غير محفوظ. لكن في الباب أحاديث أخرى تؤيد مشروعية النظر إلى موضع السجود فانظر (ص ٤٣ - ٤٤) من: «صفة صلاة النبي ﷺ».

[٩٩٧]: إسناده ضعيف. [٩٩٨]: إسناده صحيح.

(١) الحاقة: ٢٩. (٢) البقرة: ٢٠٥. (٣) النساء: ١٧٦.

٩٩٩- \* وعن عدي بن ثابت، عن أبيه، عن جدّه، رفعه، قال: «العطاسُ، والنّعاسُ، والتّأوُّبُ في الصّلاة، والحَيْضُ، والقيءُ، والرّعافُ من الشّيطانِ» رواه الترمذيّ [٩٩٩].

١٠٠٠- \* وعن مطرّف بن عبد الله بن الشّخير، عن أبيه، قال: أثبتُ النبيّ ﷺ وهو يُصليّ وجوفه أريزٌ كأريزِ الرجلِ، يعني: يكي [١٠٠٠].

وفي رواية، قال: رأيتُ النبيّ ﷺ: يُصليّ وفي صدره أريزٌ كأريزِ الرّحا من البكاء. رواه أحمد، وروى النسائيُّ الروايةَ الأولى، وأبو داود الثانية.

١٠٠١- \* وعن أبي ذر، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إذا قام أحدكم إلى الصّلاة فلا يمسحِ الحصى، فإنّ الرّحمةَ تُواجهه» رواه أحمد، والترمذيّ، وأبو داود، والنسائي، وابنُ ماجه [١٠٠١].

١٠٠٢- \* وعن أم سلمة، قالت: رأى النبيّ ﷺ غلاماً لنا يُقالُ له: أفلح، إذا سجدَ نفخ. فقال: «يا أفلح تَرَبُّ وجهك». رواه الترمذيّ [١٠٠٢].

---

الحديث الحادى عشر قوله: «أريز» أريز الرجل صوت غليانه، ومنه الأرز، وهو الإزعاج والتهيج والإغراء، قال الله سبحانه وتعالى: ﴿تَوَزَّهُمْ أَزْجًا﴾<sup>(١)</sup> وقيل: الرجل القدر من حديد أو حجر أو خنزف لأنه إذا نصب كأنه أقيم على وجل. وفيه دليل على أن البكاء لا يطل الصلاة. 'الحديث الثانى عشر عن أبى ذر رضى الله تعالى عنه: قوله: «فإن الرحمة تواجهه» علة للنهي، يعنى لا يليق بالعاقل تلقى شكر تلك النعمة الخطيرة [بهذه الفعله الحقيقه]\*.

الحديث الثالث عشر عن أم سلمة: قوله: «نفخ» «مط»: أى نفخ فى الأرض ليزول عنها التراب فيسجد، فقال له: «تَرَبُّ» أى أتى وجهك بالتراب، فإنه أقرب إلى التذلل والخضوع.

---

[٩٩٩] إسناده ضعيف.

[١٠٠٠] رواه أحمد في المسند ٤/ ٢٠٦-٢٠٧ بإسناد صحيح.

[١٠٠١] ضعيف الإسناد.

[١٠٠٢] قال الشيخ: إسناده ليس بذلك ميمون أبو حمزة قد ضمه بعض أهل العلم، قلت: (القاتل) هو (الشيخ الألبانى): قد تويع، وإنما علته من شيخه أبى صالح مولى طلحة، ولا يعرف كما قال النعمى أ. هـ من تعليقه على الشكاه.

(١) مريم: ٨٣.

\* سقطت من (ط) وأثبتتها من (ك).

١٠٠٣- \* وعن ابن عمر، رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: «الاختصار في الصلاة راحة أهل النار» رواه في «شرح السنة» [١٠٠٣].

١٠٠٤- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «اقتلوا الأسودين في الصلاة: الحية والعقرب» رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، والنسائي معناه [١٠٠٤].

١٠٠٥- \* وعن عائشة، قالت: كان رسول الله ﷺ يصلي تطوعاً والباب عليه مغلّق، فجئت فاستفتحته، فمشى ففتح لي، ثم رجع إلى مصلاه. وذكرت أن الباب كان في القبلة. رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، وروى النسائي نحوه [١٠٠٥].

١٠٠٦- \* وعن طلحة بن علي، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قسا أحدكم في الصلاة، فليصرف فليتوضأ، وليعبد الصلاة» رواه أبو داود، وروى الترمذي مع زيادة وتقصان [١٠٠٦].

---

الحديث الرابع عشر من ابن عمر: قوله: «الاختصار» خطأ: هو وضع اليد على الخاصرة في الصلاة، وقد روى أن إبليس أبط إلى الأرض كذلك.

قوله: «راحة أهل النار» «قض»: أي يتعب أهل النار من طول قيامهم في الموقف فيستريحون بالاختصار. وقيل: إنه من فعل اليهود في صلاتهم، وهم أهل النار.

الحديث الخامس عشر، والسادس عشر عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «يصلي تطوعاً» وفي هذا القيد إشارة إلى أن أمر التطوع أسهل كما سبق في الالتفات. «شف»: في قولها: «والباب كان في القبلة» قطع وهم من يتوهم أن هذا الفعل يستلزم ترك استقبال القبلة، ولعل

---

[١٠٠٣] منكر: كما قال الشيخ.

[١٠٠٤] قال فيه الترمذي بحسن صحيح، وصححه الحاكم (٢٥٦/١) وأقره الذهبي.

[١٠٠٥] قال الشيخ: إسناده صحيح.

[١٠٠٦] قول المصنف عن طلق بن حلي، خطأ، به عليه الشيخ الألباني في المشكاة فقال: «كذا في النسخ كلها، والظاهر أنه انقلب اسمه على المؤلف فإنه في الأصل أعني المصباح - (٦٨/١) على بن طلق وهو الصواب، فإنه كذلك في أبي داود (٢٠٥ و ١٠٠٥) والترمذي (٢١٨/١) بولاق).

وقال: حديث علي بن طلق حديث حسن. قلت: وليه عيسى بن حطان، قال ابن عبد البر: ليس من يحتج به، وأشار إلى ذلك الحافظ في: (التقريب) ولذا أورده في: (ضعيف الستن) (٢٧).

١٠٠٧- \* وعن عائشة، رضي الله عنها، أنها قالت : قال النبي ﷺ : «إذا أحدث أحدكم في صلاته، فليأخذ بأنفه، ثم لينصرف». رواه أبو داود [١٠٠٧].

١٠٠٨- \* وعن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ : «إذا أحدث أحدكم وقد جلس في آخر صلاته قبل أن يسلم، فقد جارت صلاته» رواه الترمذي، وقال: هذا حديث إسناده ليس بالقوي، وقد اضطربوا في إسناده.

### الفصل الثالث

١٠٠٩- \* عن أبي هريرة: أن النبي ﷺ خرج إلى الصلاة، فلما كبر انصرف، وأوما إليهم أن كما كنتم. ثم خرج فاغتسل ثم جاء ورأسه يقطر، فصلّى بهم. فلما صلى قال: إني كنت جنباً، فنسيت أن اغتسل» رواه أحمد [١٠٠٩].

---

تلك الخطوات لم تكن متوالية؛ لأن الأفعال الكثيرة إذا تقاصلت ولم تكن على ولاء \* لا تبطل الصلاة. «مظ»: وتشبه أن تكون تلك المشية لم تزد على الخطوتين.

الحديث السابع عشر، والثامن عشر عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «فليأخذ بأنفه» «تو»: أمره به ليخيل أنه معروف. هذا ليس من قبيل الكذب، بل من المعارض في الفعل، ورخص له فيها، وهدى إليها لئلا يسول له الشيطان المضي استحياء من الناس. «شف»: وفيه نوع من الأدب، وإخفاء القبيح من الأمر، والتورية بما هو أحسن منه، وليس هذا من باب الرياء، وإنما هو من التجميل.

الحديث التاسع عن عبد الله بن عمرو، قوله: «جارت صلاته» أي تمت وأجيزت. «نه»: أجاز ويجوز إذا أمضاه وجعله جائزاً. «مظ»: هذا مذهب أبي حنيفة، وعند الشافعي بطلت صلاته؛ لأن التسليم عنده فرض.

قوله: «قد اضطربوا» قال ابن الصلاح: المضطرب هو الذي يروى على أوجه مختلفة متفاوتة، والاضطراب قد يكون في السند، أو المتن، أو من راو، أو من رواية، والمضطرب ضعيف لإشعاره بأنه لم يسهط.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أن كما كنتم» أي كونوا كما كنتم،

---

[١٠٠٧] رواه الحاكم ١/ ١٨٤، وقال: صحيح على شرطهما، ووافقه الذهبي، قال الشيخ: وهو كما قال.

[١٠٠٩] إسناده حسن.

\* أي: موالاة.



١٠١٠- \* وروى مالك، عن عطاء بن يسار مرسلاً [١٠١٠].

١٠١١- \* وعن جابر، قال: كنتُ أصلي الظهر مع رسول الله ﷺ فَأَخَذَ قَبْضَهُ مِنَ الْحَصَى لِتَبَرِّدٍ فِي كَفِّي، أَضَعُهَا لِحَبْهَتِي، أَسْجُدُ عَلَيْهَا لِشِدَّةِ الْحَرِّ. رواه أبو داود، وروى النسائي نحوه [١٠١١].

١٠١٢- \* وعن أبي الدرداء، قال: قام رسول الله ﷺ يُصَلِّي، فسمعناه يقول: «أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ»، ثُمَّ قَالَ: «الْعَنْكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ» ثلاثاً، وَبَسَطَ يَدَهُ كَأَنَّهُ يَتَنَاوَلُ شَيْئًا. فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ، قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَدْ سَمِعْنَاكَ تَقُولُ فِي الصَّلَاةِ شَيْئًا لَمْ نَسْمَعْكَ تَقُولُهُ قَبْلَ ذَلِكَ، وَرَأَيْنَاكَ بَسَطْتَ يَدَكَ. قَالَ: «إِنَّ عَدُوَّ اللَّهِ إِبْلِيسَ جَاءَ بِشَهَابٍ مِنْ نَارٍ لِيَجْعَلَهُ فِي وَجْهِي، فَقُلْتُ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. ثُمَّ قُلْتُ: الْعَنْكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ التَّامَّةِ، فَلَمْ يَسْتَخِرْ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ أَرَدْتُ أَنْ أَخْذَهُ، وَاللَّهِ لَوْلَا دَعْوَةُ أَخِينَا سُلَيْمَانَ لَأَصْبَحَ مُوثَقًا يَلْعَبُ بِهِ وَلِدَانُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ» رواه مسلم.

١٠١٣- \* وعن نافع، قال: إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو مَرَّ عَلَى رَجُلٍ وَهُوَ يُصَلِّي، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ، فَرَدَّ الرَّجُلُ كَلَامًا، فَرَجَعَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو، فَقَالَ لَهُ: إِذَا سَلَّمَ عَلَى أَحَدِكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي، فَلَا يَتَكَلَّمُ، وَلَيْشَرُ بَيْنَهُ. رواه مالك [١٠١٣].

و«أن» مفسرة؛ لأن في «أوما» معنى القول. ويجوز أن تكون مصدرية، والجارة محذوفة، أي أشار إليهم بالكون على حالهم.

الحديث الثاني عن جابر: قوله: «فأخذ» أي فاخذت، فجاء بالمضارع لحكاية الحال الماضية، كقوله تعالى: ﴿وَكَلِّمِهِمْ بِأَسْطِ ذُرَاهِهِ﴾<sup>(١)</sup>.

الحديث الثالث عن أبي الدرداء: قوله: «بشهاب» أي شعلة من النار، ومضى شرح هذا الحديث في الباب.

الحديث الرابع ظاهر.

---

[١٠١٠] صحيح مرسلاً.

[١٠١١] إسناده حسن.

[١٠١٣] قال الشيخ وإسناده صحيح.

(١) الكهف: ١٨.

## (٢٠) باب السهو

### الفصل الأول

١٠١٤- \* عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَذَرِي كَمْ صَلَّى؟ فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدَكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ» متفقٌ عليه.

١٠١٥- \* وعن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا شَكَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَذَرِ كَمْ صَلَّى؟ ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا، فَلْيَطْرَحِ الشَّكَّ، وَلْيَنْ عَلَى مَا اسْتَيْقَنَ، ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ. فَإِنْ كَانَ صَلَّى خَمْسًا شَفَعْنَ لَهُ صَلَاتِهِ. وَإِنْ كَانَ صَلَّى إِتِمَامًا لِأَرْبَعٍ كَانَتْ تَرْغِيمًا لِلشَّيْطَانِ» رواه مسلم. ورواه مالكٌ عن عطاء مُرسلاً. وفي روايته: «شَفَعَهَا بِهَاتَيْنِ السَّجْدَتَيْنِ».

## باب السهو

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «فلبس عليه» نه: لبست الأمر- بالفتح - البسه؛ أى خلطت بعضه ببعضه، ومنه قوله تعالى: «وَلْبِسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسون» (١) كله بالتخفيف، وربما يشدد للتكثير.

الحديث الثانى عن أبى سعيد : قوله: «فليطرح الشك» أى فليطرح ما شك فيه، يدل عليه قوله: «ما استيقن».

قوله: «شفعن له صلاته» الضمير فى «شفعن» للركعات الخمس، وفى «له» للمصلى، يعنى شفعت الركعات الخمس صلاة أحدكم بالسجدتين، يدل عليه قوله: «شفعها بهاتين السجدتين» أى شفع المصلى الركعات الخمس إلى السجدتين.

قوله: «إتماماً» إما مفعول له، أو حال من الفاعل، أى صلى ما شك فيه حال كونه متما لأربع، فيكون قد أدى ما عليه من غير زيادة ونقصان، وكانت السجدتان ترغيماً له. «قضى»: القياس يقتضى أن لا يسجد؛ إذ الأصل أنه لم يزد شيئاً، لكن صلاته لا تخلو عن أحد خللين: إما الزيادة، وإما اداء الرابعة على تردد، فيسجد جبراً للخلل والتردد، لما كان من

(١) الأنعام: ٩.

١٠١٦- \* وعن عبد الله بن مسعود: أن رسول الله ﷺ صلى الظهر خمسا، فقيل له: أريد في الصلاة؟ فقال: «وماذا؟» قالوا: صليت خمسا. فسجد سجدتين بعد ما سلم. وفي رواية: قال: «إنما أنا بشرٌ مثلكم، أنسى كما تنسون، فإذا نسيتُ فذكروني، وإذا شك أحدكم في صلاته فليتحَرَّ الصواب، فليتِمَّ عليه، ثم ليسلم، ثم يسجد سجدتين» متفق عليه .

١٠١٧- \* وعن ابن سيرين، عن أبي هريرة، قال: صلى بنا رسول الله ﷺ إحدى صلاتي العشيّ- قال ابن سيرين: قد سمّاها أبو هريرة، ولكن نسيت أنا -

تليس الشيطان وتسويله سمى خبره ترغيبا للشيطان. وفيه دليل على أن وقت السجود قبل السلام، وهو مذهب الشافعي، ويؤيده حديث عبد الله بن حنيفة. وقال أبو حنيفة، والثوري: إنما يسجد الساهي بعد السلام، ونسكا بحديث ابن مسعود، وحديث أبي هريرة رضي الله عنهما، وهو مشهور بقصة ذي اليتين. وقال مالك- وهو قول قديم للشافعي- رضي الله عنهما: إن كان السجود لنقصان قدم، وإن كان لزيادة آخر، وحملوا الأحاديث على الصورتين توفيقا بينهما. واقتضى أحمد موارد الحديث وفصل بحسبها، فقال: إن شك في عدد الركعات قدم، وإن ترك شيئا ثم تذكركه آخر، وكلتا إن فعل ما لا تقل فيه.

الحديث الثالث عن عبد الله: قوله: «فليتحَرَّ الصواب» «ته»: التحرى القصد والاجتهاد في الطلب، والعزم على تخصيص الشيء بالفعل والقول، والضمير في «عليه» راجع إلى ما دل عليه «فليتحَرَّ».

الحديث الرابع والخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «صلى بنا» «تو»: أى أمانا، يدخل فيه حرف التعدية، فيفيد قولنا: أمانا فجعلنا من المؤمنين بصلاته. وقوله: «صلى لنا» أقام اللام مقام الباء، ومن اللام الجارة ضرب تردد أيضا لتعدية الفعل، ويصح أن يراد به صلى من أجلنا؛ لما يعود إليهم من فائدة الجماعة، ويصيبهم من البركة بسبب الاقتداء به.

قوله: «إحدى صلاتي العشي» إما الظهر وإما العصر، على ما رواه مسلم في صحيحه، وفي رواية أخرى للبخاري: «صلى بنا رسول الله ﷺ الظهر أو العصر» وتسمية العصر بالعشي من قوله سبحانه وتعالى: ﴿وسبح بالعشي والإبكار﴾<sup>(١)</sup>. «الكشاف»: العشي من حين تزول الشمس إلى أن تغيب، ومن قوله عز وجل: ﴿إلا عشية أو ضحاها﴾<sup>(٢)</sup>. «الراغب»: العشي من زوال الشمس إلى الصباح.

(٢) التارغلت: ٤٦.

(١) آل عمران: ٤١.

قال: فصلى بنا ركعتين، ثم سَلَّمَ، فقام إلى خشبة معروضة في المسجد، فأتكأ عليها كأنه غضبان، ووضع يده اليمنى على اليسرى وشبك بين أصابعه، ووضع خده الأيمن على ظهر كفه اليسرى، وخرجت سرعان القوم من أبواب المسجد، فقالوا: قُصِرَت الصلاة، وفي القوم أبو بكر وعمر، رضى الله عنهما، فهاباه أن يكلماه، وفي القوم رجل في يديه طول، يقال له: ذو اليدين، قال: يا رسول الله! أنسيت أم قُصِرَت الصلاة؟ فقال: «لم أنس، ولم تُقصر». فقال: «أكما يقول ذو اليدين؟» فقالوا:

«قصر»: دل حديث عطاء على تقديم السجود على السلام، وحديث أبي هريرة على تأخيره، وقال الزهري: كل فعل رسول الله ﷺ إلا أن تقديم السجود على السلام كان آخر الأمرين، وقال: قصة ذى البدين كانت قبل بدر، وحيث لم يحكم أمر الصلاة، ولم ينزل نسخ الكلام، فإن نسخه كان بالمدينة؛ لأن زيد بن أرقم الأنصاري رضى الله عنه قال: «كنا نتكلم في الصلاة حتى نزلت البقرة: ﴿وقوموا لله قانتين﴾<sup>(١)</sup>، وزيد كان في أوائل الهجرة صبيًا، وعلى هذا لا إشكال فيه، غير أن الحديث رواه أبو هريرة وعمران، وهما أسلما عام خبير، وهو السنة السابعة من الهجرة، وقد قال أبو هريرة رضى الله عنه: «صلى لنا» وفي رواية: «صلى بنا» وفي رواية: «بيننا أنا أصلى مع رسول الله ﷺ» وكل ذلك يدل على أنه من الحاضرين.

والجواب عنه: أنهم لعلهما سمعاه من غيرهما، فأرسلاه، وأما «لنا» و«بنا» فيحتمل أن يكون قول من روى عنه، فإنه لما سمع الحديث عنه ولم يذكر من يرويه عنه ظن أنه كان من الحاضرين، فنقله بالمعنى، وأن يكون من قوله، ذكره حكاية عمن سمعه، فغفل عنه الراوى، وأراد بالضمير الصحابة والمسلمين الحاضرين ثمة، وإن لم يكن هو حاضرًا، لكن لما كان من أهل جلدتهم حسن أن يقال: «لنا وبننا»، وأراد به إياهم دونه، كما قال التزالي بن سيرة رضى الله عنه: «قال لنا رسول ﷺ: إنا وإياكم كنا ندعى ببني عبد مناف» أراد به قومه؛ لأنه لم ير النبي ﷺ. وأمثاله كثيرة في الكلام، شائعة في العرف.

وأما الرواية الثالثة فتحتمل على التأويلين الأولين، والأول فيه أظهر؛ لأن مسلم بن حجاج ذكرها بإسناده عن ابن سيرين عن أبي هريرة رضى الله عنه. وروى أيضًا من طريق أخرى عن أبي سلمة، قال: «حدثنا أبو هريرة - رضى الله عنه - أن رسول الله ﷺ صلى ركعتين وساق الحديث إلى آخره، ولم يذكر: «بيننا أنا أصلى» والله أعلم.

وإن لم نقل بما قال الزهري، وجعلنا الحديث من مسانيدهما فتأويله أن ما صدر من الرسول

(١) البقرة: ٢٣٨.

\* سقط من (ط) وإتياه من (ك).

نعم. فتقدم فصلى ماترك، ثم سلم، ثم كبر وسجد مثل سجوده أو أطوّل، ثم رفع رأسه وكبر، ثم كبر وسجد مثل سجوده أو أطوّل، ثم رفع رأسه وكبر، فرما سألوه، ثم سلم، فيقول: بُنْتُ أَنْ عَمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ قَالَ: ثُمَّ سَلَّمَ. متفق عليه، ولفظه

ﷺ من الأفعال والأقوال إما صدر عن ظنه أنه أكمل صلاته، وخرج عنها، وما صدر من الجمع فلتزهمهم أن الصلاة قد قصرت، وأنهم قد خرجوا منها، وأكملوها بالركعتين، فيكون كفعل السامى والناسى وقرلهما، وذلك لا يقطع الصلاة، والحديث دليل عليه.

أقول: إن جواب القاضى - لعلهما سمعاه من غيرهما فأرسلاه - مشكل؛ لأن الحديث متفق عليه، بلغ غاية الصحة، فكيف يظن به الإرسال؟ وغايته أننا ننكر أن قصة ذى اليمين كانت قبل بدر، ويعضده ما ذكره ابن الأثير فى جامع الأصول أن ذا اليمين رجل من بنى سليم، يقال له: الخرياق، صحابى حجازى، شهد النبى ﷺ وقد سها فى صلاته، وقيل له أيضاً: ذو الشمالين فيما رواه مالك بن أنس عن الزهرى، قال ابن عبد البر: إن ذا اليمين غير ذى الشمالين، وإن ذا اليمين هو الذى جاء ذكره فى سجود السهو، وأنه الخرياق، وأما ذو الشمالين فإنه عمير بن عبد عمرو.

وقال ابن إسحاق: هو خزاعى، قدم أبوه مكة، شهد بدرًا وقتل بها، وذو اليمين عاش حتى روى عنه المتأخرون من التابعين، وحديث سجود السهو قد شهد به أبو هريرة (ورواه، وأبو هريرة-١) أسلم عام خيبر بعد بدر بأعوام. فهنا بين لك أن ذا اليمين غير ذى الشمالين وكان الزهرى مع علمه بالمغازى وجلالة قدره يقول: إن ذا اليمين هو ذو الشمالين المقتول ببدر، وإن قصة السهو كانت قبل بدر، ثم أحكمت الأمور، قال: وذلك وهم منه.

وقال ابن مندة: ذو اليمين رجل من أهل وادى القرى، يقال له: الخرياق، أسلم فى آخر زمن النبى ﷺ، والسهو كان بعد أحد، وقد شهد أبو هريرة وذو اليمين من بنى سليم، وذو الشمالين من أهل مكة، قتل يوم بدر قبل سهو النبى ﷺ بست سنين، وهو رجل من بنى خزاعة حليف بنى أمية، قال: وهم فيه الزهرى؛ فجعل مكان ذى اليمين ذا الشمالين.

وقال الشيخ محبى الدين: أما قول الزهرى فى حديث السهو: إن المتكلم هو ذو الشمالين، فلم يتابع عليه، وقد اضطرب الزهرى فى حديث ذى اليمين اضطراباً يوجب عند أهل العلم بالنقل ترك هذا الحديث من روايته خاصة. قال أبو عمر: لا أعلم أحداً من أهل العلم عول على حديث الزهرى فى قصة ذى اليمين، وكلهم تركوه لاضطرابه، وأنه لم يتم له إسناداً ولا متناً، وإن كان إماماً عظيماً فى هذا الشأن، فالتخلط لا يسلم منه بشر، والكمال لله تعالى. وكل واحد

(١) قال مصحح ط: زيد من مخطوطة بها وليور.

للبخاري، وفي أخرى لهما: فقال رسول الله ﷺ بَدَلْ لَمْ أُنْسَ، وَلَمْ تُقْصِرْ: «كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ»، فقال: قد كان بعضُ ذلك يارسول الله!.

يؤخذ من قوله ويترك، إلا النبي ﷺ - انتهى كلامه.

وبهذا سلم الحديث من الإرسال، وتخلص من تعسف تأويل «صلى بنا» و«صلى لنا» بما أولوه. وإنما أوقع القاضى فى تلك الورطة اضطراب الشيخ التوريشى، حيث لم يثبت على أمر، وأحسن ما ذهب إليه وأقره إلى التحقيق قوله: الحديث الذى رواه أبو جعفر عن ابن عمر أن إسلام أبى هريرة كان بعد ما قتل ذو اليندين حديث ليس عند أهل النقل؛ لأن مداره على عبد الله العمرى وهو ضعيف عندهم، وقال الشيخ: أكثر أهل النقل على أن ذا اليندين عاش حتى روى عنه المتأخرون من التابعين، وأما الذى قتل بيدى فهو ذو الشمالين رجل من خزاعة.

«حس» احتج الأوزاعى بهذا الحديث على أن كلام العمد إذا كان من مصلحة الصلاة لا تبطل الصلاة؛ لأن ذا اليندين كلم الناس عامدا، وكلم النبي ﷺ عامدا، والقوم أجابوا رسول الله ﷺ بنعم عامدين، مع علمهم بأنهم لم يتموا الصلاة. قال: ومن ذهب إلى أن كلام الناس يبطل الصلاة زعم أن هذا كان قبل تحريم الكلام من حيث أن تحريم الكلام فى الصلاة كان علة فى الصلاة ثم نسخ، ولولا ذلك لم يكن أبو بكر وعمر وسائر الصحابة ليتكلموا مع علمهم بأن الصلاة لم تقصر، وقد بقي عليهم من الصلاة شيء، ولا وجه لهذا الكلام من حيث أن تحريم الكلام فى الصلاة كان بمكة، وحدث هذا الأمر إما كان بالمدينة، لأن رواية أبى هريرة، وهو متأخر الإسلام، وقد رواه عمران بن الحصين وهجرته متأخرة. أما كلام القوم فقد روى عن ابن سيرين أنهم أومأوا أى نعم، ولو صح أنهم قالوه بالسنتهم لكان ذلك جوابا لرسول الله ﷺ وإجابة الرسول ﷺ فى الصلاة لا تبطل الصلاة، لما روى أن النبي ﷺ مر على أبى بن كعب وهو فى الصلاة، فدعاه، فلم يجبه، ثم اعتذر إليه أنه كان فى الصلاة، فقال ﷺ: ألم تسمع الله يقول: «استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم»<sup>(١)</sup>. ويدل عليه أنك تخاطبه فى الصلاة بالسلام، فتقول: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، هذا الخطاب مع غيره يبطل الصلاة. وأما ذو اليندين وكلامه فكان على تقدير النسخ وقصر الصلاة، وكان الزمان زمان نسخ، وكان كلامه على هذا التوهم فى حكم كلام الناس. وأما كلام الرسول ﷺ فلما جرى على أنه قد أكمل الصلاة، فكان فى حكم الناس. وفى تسمية النبي ﷺ ذا اليندين به دليل على جواز التلقب للتعريف، لا للشين والتهجين، وجاء فى الحديث: «لما أنسى لاسن».

«خط» فيه دليل على أن من قال: لم أفعل كذا، وكان قد فعله ناسيا، فإنه غير كاذب وفيه من الفقه أن من تكلم ناسيا فى صلاته لم تفسد صلاته، وكذلك من تكلم غير عالم بأنه فى الصلاة، وفيه دليل على أنه إذا سهى فى صلاة واحدة مرات أجزأته لجمعها سجدتان وهو قول عامة الفقهاء. وحكى عن الأوزاعى أنه قال: يلزمه لكل سهو سجدتان. وفيه دليل على أنه لا

(١) الأضال: ٢٤.

١٠١٨ - \* وعن عبد الله بن بحنة: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمَ الظُّهْرَ، فَقَامَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ لَمْ يَجْلِسْ، فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ، حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ، وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ، كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ، فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ، ثُمَّ سَلَّمَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

## الفصل الثاني

١٠١٩ - \* عن عمران بن حصين: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمَ فَسَهًا، فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ تَشَهَّدَ، ثُمَّ سَلَّمَ. رواه الترمذي، وقال: هذا حديث حسن غريب.

يتشهد بسجدة السهو وإن سجدتهما بعد السلام. وفيه دليل على أن من تحول عن القبلة ساهيا لا إعادة عليه.

قوله: «خشبة معروضة» أى موضوعة بالعرض، كقولهم: عرضت العود على الإناء.

قوله: «خرجت سرعان» مرفوع فاعل «خرجت»، يدل عليه الرواية الأخرى للبخاري: «خرج سرعان الناس» «نه»: السرعان - يفتح السين والراء - أوائل الناس الذين يسارعون إلى الشيء، ويقدمون عليه بسرعة، ويجوز تسكين.

قوله: «كل ذلك لم يكن» هذا أشمل من لو قيل: لم يكن كل ذلك؛ لأنه من باب تقوى الحكم، فيفيد التأكيد في المسند والمسند إليه، بخلاف الثاني؛ إذ ليس فيه تأكيد أصلا، فيصح أن يقال: لم يكن كل ذلك بل كان بعضه، ولا يصح أن يقال: كل ذلك لم يكن بل بعضه، كما تقول في التبيان. وهذا القول من رسول الله ﷺ رد على ذى اليدين في موضع استعمال الهزمة وأم، وليس بجواب؛ لأن السؤال بالهزمة وأم هو عن تعيين أحد المستويين، وجوابه تعيين أحدهما، يعنى كل ذلك لم يكن فكيف يسأل بالهزمة وأم؟ ولذلك بين السائل بقوله: «قد كان بعض ذلك»، أنه طبق الفصل وأوقعهما في موقعهما، ونظيره ما يحكى أن أعرابيا بشر بمولودة، وقيل: نعمت المولودة هى. قال: والله ما هى بنعمت المولودة! وذلك أنه لما سمع نعمت المولودة هى، ولم يقع الملاحق موقعه ساءه، كقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدَهُمْ بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا﴾ (١) فردّه بقوله. والله ما هى بنعمت المولودة.

قوله: «فربما سأله ثم سلم؟» ضمير المفعول فى «سأله» لابن سيرين، والمستول عنه قوله: «ثم سلم»، وقوله: «فيقول»: نبئت إلى آخره جواب ابن سيرين عن سؤالهم.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن المغيرة: قوله: «ثم تشهد ثم سلم» هذا مذهب أبى حنيفة، قال فى الهداية: يسجد للسهو فى الزيادة والتقصان سجدتين بعد السلام، ثم يتشهد، ثم يسلم.

١٠٢٠- \* وعن المغيرة بن شعبة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ، فَإِنْ ذَكَرَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ، وَإِنْ اسْتَوَى قَائِمًا فَلَا يَجْلِسْ، وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتِي السَّهْوِ» رواه أبو داود، وابن ماجه [١٠٢٠].

### الفصل الثالث

١٠٢١- \* عن عمران بن حصين: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الْعَصْرَ وَسَلَّمْ فِي ثَلَاثِ رُكْعَاتٍ، ثُمَّ دَخَلَ مَنْزِلَهُ. فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ الْخِرْبَاقُ، وَكَانَ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَذَكَرَ لَهُ صَنِيعَهُ، فَخَرَجَ غَضْبَانَ يَجْرُ رِدَاءَهُ، حَتَّى انْتَهَى إِلَى النَّاسِ، فَقَالَ: «أَصْدَقَ هَذَا» قَالُوا: نَعَمْ. فَصَلَّى رُكْعَةً، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ. رواه مسلم .

١٠٢٢- \* وعن عبد الرحمن بن عوف، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً يَشْكُ فِي النِّقْصَانِ، فَلْيُصَلِّ حَتَّى يَشْكُ فِي الزِّيَادَةِ». رواه أحمد [١٠٢٢].

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن عمران: قوله: «يقال له الخرباق» الخرباق - بكسر الخاء وسكون الراء - لقب له، واسمه عمير بن عبد عمرو، ويكنى أبا محمد، ويقال له ذو اليدين.  
الحديث الثاني عن عبد الرحمن: قوله: «حتى يشك في الزيادة» كمن صلى الرباعية مثلاً، وشك هل هي ثالثة أو رابعة؟ فيصلّي الرباعية فهو في هذه شك أهى رابعة أم خامسة.

[١٠٢٠]: حسنه الشيخ بشواهده.

[١٠٢٢] رواه أحمد في المسند (١٩٥١) قال الشيخ: وفيه إسماعيل بن مسلم؛ وهو أبو إسحاق البصري، وهو ضعيف، لكن له عنده (١٩٠/١ : ١٩٣) طريق أخرى، فالحديث بها يقوى.



# بسم الله الرحمن الرحيم

## فهرس الجزء الثالث لشرح الطيبي

### كتاب الطهارة

٧٣٩	المراد بـ «شطر الإيمان»
٧٤٠	بيان "الصدقة برهان والصبر ضياء"
٧٤١	الطهور من شعب الإيمان
٧٤١	طهارة الظاهر أمانة لطهارة الباطن وهى التوبة
٧٤١	حكمة مشروعية الطهارة.
٧٤٢	فائدة تخصيص الصلاة بالنور والصبر بالضياء
٧٤٢	معنى "الصبر" يختلف حسب اختلاف واقعه
٧٤٣	أصل "الوضوء" والمراد بإسباغه
٧٤٣	معنى "الرباط والرابطة"
٧٤٤	الإجادة فى الوضوء أفضل وأكمل
٧٤٥	حقيقة الخشوع فى الصلاة
٧٤٥	مسألة تكفير الوضوء للخطايا
٧٤٦	بيان معنى "الاستئثار".
٧٤٦	فضيلة "سنة الوضوء"
٧٤٨	يستحب أن يقال عقيب الوضوء كلمتا الشهادة
٧٤٨	العلامة الفارقة بين الأمة المحمدية وبين سائر الأمم "الغرة والتنجيل"
٧٤٩	الوضوء من خصائص هذه الأمة
٧٥٠	معنى "الاستقامة" و"الإحصاء"

### \* تنبيه هام:

فهارس النحو والصرف واللغة وعلوم البلاغة، والكتب والمصادر التى نقل عنها الطيبي، وفهارس الأحاديث والرجال وغير ذلك - مثبتة على التفصيل فى الجزء الأخير من الكتاب وهو الخاص بفهارس الكتاب كما أثبتنا به كذلك قائمة بمراجع التحقيق، وقائمة بأعمال المحقق من الكتب المصنفة والمحققة.

٧٥١	الصلاة جامعة لكل عبادة
٧٥١	تجديد الوضوء مستحب
٧٥٢	الفصل الثالث
٧٥٢	السنن والآداب مكملات للواجبات
٧٥٢	صحبة أهل الأهلواء والبدع والمعاشرة معهم تؤثر في حرمان الخير والبركة
٧٥٦	باب ما يوجب الوضوء
٧٥٦	الفصل الأول
٧٥٧	قولان للشافعي فيما إذا خرج من أحد السبيلين خارج غير معتاد
٧٥٧	"الوضوء" في اللغة وفي الشرع
٧٥٧	تأخر الصحبة وحده لا يقتضي تأخر الحديث
٧٥٧	الوضوء مما مست النار
٧٥٨	دليل على أن اليقين لا يزول بالشك في أحكام الشرع
	ينبغي للمؤمن المواظبة والملازمة على إقامة الصلوات مع الجماعات في المسجد
٧٥٩	المضمضة بالماء مستحبة عن كل ما له دسومة
٧٥٩	لا يكره أداء صلوات كثيرة بوضوء واحد
٧٦٠	الفصل الثاني
٧٦٠	وجه تسمية "تكبيرة التحريم"
٧٦٢	مسألة الوضوء من مس الذكر
٧٦٣	لا سبيل إلى معرفة الناسخ والمنسوخ من حديث طلق ويسرة
٧٦٣	تعريف الحديث المرسل وأنواعه عند المحدثين
٧٦٥	الفصل الثالث
٧٦٧	باب آداب الخلاء
٧٦٧	الفصل الأول
٧٦٧	معنى "الخافض"
٧٦٧	آراء الفقهاء في مسألة استقبال القبلة واستدبارها
٧٦٨	عند أبي حنيفة النقاء متعين في الاستنجاء بالأحجار لا العدد
٧٦٨	بيان معنى "الحبث والحباث"

- ٧٧٠ لماذا وضع النبي ﷺ جرائد النخل على القبر؟
- ٧٧٠ حكم قراءة القرآن عند القبر
- ٧٧١ من أسباب اللعن التخلي في الطريق
- ٧٧٢ الفصل الثاني
- ٧٧٢ تحية المستنحي اسم الله واسم رسوله والقرآن
- ٧٧٣ لا ينبغي الاستنجاء عن السؤال في أمر الدين
- ٧٧٤ يجوز الاستنجاء بكل ما يقوم مقام الحجر في الإنقاء
- ٧٧٤ العظم راد للجن والروث لدوابهم
- ٧٧٥ شرح حديث : «من عقد لحيته أو تقلد وترًا»
- ٧٧٦ دليل عدم وجوب الإيتار في الاستنجاء
- ٧٧٦ يجب التستر قدر الإمكان عند قضاء الحاجة
- ٧٧٧ البول في المختسل يورث الوسواس
- ٧٧٧ قتل الجن سعد بن عباد حين بال في جحر
- ٧٧٨ لا يذكر الله بلسانه على قضاء الحاجة ، بل في النفس
- ٧٧٩ وجه الاستغفار بعد الخلاء
- ٧٨٠ علة النهي من البول قائما
- ٧٨١ توجيه «فبال قائما»
- ٧٨١ الفصل الثالث
- ٧٨١ تعريف "منكر الحديث" عند المحدثين
- ٧٨٢ كان النبي ﷺ يترك ما هو أولى به تخفيفا على الأمة
- ٧٨٢ جواب سلمان رضي الله عنه للمستهزئ على آداب الخلاء
- ٧٨٤ باب السواك
- ٧٨٤ الفصل الأول
- ٧٨٤ دليل على أن الأمر للوجوب لا للندب
- ٧٨٥ الاستدعاء على وجه التندب ليس بأمر حقيقة
- ٧٨٥ الاستياك بغير السواك وكيفيته
- ٧٨٥ يستحب الاستياك لمن سكت ثم أراد أن يتكلم مع صاحبه
- ٧٨٥ بيان معنى "التهجد"

- ٧٨٦ بيان عشر خصال من الفطرة والسنة
- ٧٨٦ دليل على وجوب الختان
- ٧٨٧ سنن الفطرة من شعار الدين وبه يعرف المسلم من الكافر
- ٧٨٧ الفصل الثاني
- ٧٨٨ اختلاف الروايات في حديث سنن الفطرة في لفظ (الحياة)
- ٧٨٨ استعمال مسواك الغير برضاء غير مكروه
- ٧٨٨ الفصل الثالث
- ٧٩٠ من الأدب تقديم حق الأكبر من الحاضرين على من هو أصغر منه
- ٧٩٠ شرح قوله: «سبعين ضعفا»
- ٧٩١ باب سنن الوضوء: تعريف الحسن الصحيح
- ٧٩١ الفصل الأول
- ٧٩١ تعقيب الحكم وصفاً مصدرًا بالفاء يدل على علة الحكم
- ٧٩١ الأحكام المستنبطة من حديث: «إذا استيقظ أحدكم من نومه إلخ»
- ٧٩١ استحباب الأخذ بالاحتياط في العبادات
- ٧٩١ ينبغى استعمال الكنايات فيما يتحاشى من التصريح به
- ٧٩٢ شرح قوله: «إن الشيطان يبس على خيشومه».
- ٧٩٢ المشاعر الخمسة كل منها آلة العلم سوى الخيشوم
- ٧٩٣ الماء المستعمل في الحدث ظهور عند المالكية، ومكروه مع وجود غيره
- ٧٩٣ الغزالي يستحسن مذهب مالك في أن الماء لا ينجس إلا بالتغير
- ٧٩٤ توضأ النبي ﷺ مرة مرة ومرتين وثلاثة تعلية للأمة أن كل ذلك جائز
- ٧٩٥ بيان غسل الرجلين والرد على الشيعة في عدم وجوب غسلهما عندهم
- ٧٩٧ اختلاف الفقهاء في المسح على العمامة
- ٧٩٧ يستحب التيامن في كل ما كان من باب التكريم والتياسر فيما كان بضده
- ٧٩٨ الفصل الثاني
- ٧٩٨ اللباس من النعم الممتن بها
- ٧٩٨ التسمية في ابتداء الوضوء
- ٧٩٩ المراد من الإصباغ في الوضوء
- ٨٠١ تكرار مسح الرأس، هل هو سنة أم لا؟

٨٠١	شرح حديث: «الأذنان من الرأس»
٨٠٢	هل يؤخذ لمسح الأذنين ماء جديد أم لا؟
٨٠٢	الازدياد في حكم الشرع استقصا لما استكمله الشرع
٨٠٣	الاعتناء في الدعاء
٨٠٣	تسمية شيطان الوضوء بـ «الولهان»
٨٠٤	الفصل الثالث
٨٠٦	التبذير والإسراف في الوضوء
٨٠٦	باب الغسل
٨٠٦	الفصل الأول
٨٠٧	اختلاف العلماء في وجوب الغسل بالتقاء الحتاتين
٨٠٨	إن الحق ليس مما يستحي منه
٨٠٨	شرح قوله: «ترت يمينك»
٨٠٩	الفرق بين الغسل والغسل والغسل
٨١٠	الأولى تقديم الاستنجاء على الغسل
٨١٠	اختلف في وجوب الوضوء قبل الغسل
٨١٠	مسألة تنشيف الأعضاء ونفض الأيدي بعد الوضوء
٨١٠	شرح قوله: «خذي فرصة من مسك»
٨١١	مسألة "نقض الضفائر" في الغسل
٨١١	الدليل على أن الدلك في الغسل غير واجب
٨١٢	الدليل على أن فضل ماء الجنب طهور
٨١٢	الفصل الثاني
٨١٣	إثبات القياس وإلحاق حكم النظير بالنظير
٨١٤	دليل على أن الشعر يمنع وصول الماء
٨١٤	هل المداومة على حلق الرأس سنة؟
٨١٥	إذا ارتفع الحدث الأكبر يندرج تحته الأصغر
٨١٥	وجوب التستر عند الغسل
٨١٥	الفصل الثالث
٨١٦	باب مخالطة الجنب

٨١٦	<b>الفصل الأول</b>
٨١٧	جوار مصافحة الجنب ومخالطته
٨١٧	عرق الجنب والحائض طاهر
٨١٧	جوار تأخير الاغتسال للجنب
٨١٧	دليل على كون الحدث نجاسة حكمية
٨١٧	القسم فى حق النبى ﷺ هل كان واجبا دائما؟
٨١٨	أنواع الذكر وفضيلة الذكر الحفى
٨١٨	<b>الفصل الثانى</b>
٨١٨	شرح حديث: «إن الماء لا يجنب»
٨١٩	إن بشرة الجنب طاهرة
٨١٩	أما العلة من جمع أكل اللحم وقراءة القرآن في الحديث؟
٨١٩	لا تجوز للجنب قراءة القرآن بالاتفاق
٨١٩	هل يجوز للجنب والحائض المكث في المسجد؟
٨٢٠	مسألة المرور فى المسجد للحائض والجنب
٨٢١	حرمة الصورة ونجاسة الكلب
٨٢١	الجنب الذى يتهاون فى الغسل فإنه مستخف بالشرع ومتساهل فى الدين
٨٢١	مخالف الكتاب والسنة لمجس أنحس من الكلب
٨٢٢	ينبغى أن يكون ذكر الله على الطهارة
٨٢٣	كراهة الكلام على قضاء الحاجة
٨٢٣	يستحب الاعتذار لمن قصر فى جواب السلام بعذر
٨٢٣	<b>الفصل الثالث</b>
٨٢٣	الفرق بين استعمال "لا أم لك" و "لا أب لك"
٨٢٤	التطهر للظاهر والتزكية والتطيب للباطن
٨٢٤	<b>باب أحكام المياه</b>
٨٢٤	<b>الفصل الأول</b>
٨٢٥	الماء الجارى لا يتنجس إلا بالتغير
٨٢٥	وجه النهى عن البول فى الماء الواقف
٨٢٥	الفرق بين إدخال الجنب يده فى الماء لتناوله وبين إدخاله فيه لإزالة الحدث

٨٢٦	مسألة البول في الماء
٨٢٦	بيان "خاتم النبوة"
٨٢٦	دليل على طهارة الماء المستعمل
٨٢٦	المراد بقوله: «زر الحجلة»
٨٢٧	الفصل الثاني
٨٢٧	سور السباع نجس
٨٢٧	شرح "حديث القلتين"
٨٢٨	مقدار الماء الكثير
٨٢٨	شرح حديث «بثر بضاعة»
٨٢٩	مسألة التوضؤ بالنيبذ عند الفقهاء
٨٢٩	شرح قوله: «هو الطهور ماؤه»
٨٢٩	هل حديث بثر بضاعة مخالف لحديث القلتين
٨٣٠	الفرق بين طاهر وطهور
٨٣٠	الفوائد في الحديث: «هو الطهور ماؤه»
٨٣٠	حكم جميع حيوان البحر إذا ماتت سواء في الحل
٨٣١	حديث نيبذ التمر مروى من طرق شتى
٨٣١	واقعة ليلة الجن
٨٣٢	مسألة سؤر الهرة
٨٣٣	هل الإشارة جائزة في الصلاة؟
٨٣٣	الفصل الثالث
٨٣٣	مسألة سؤر السباع
٨٣٤	باب تطهير النجاسات
٨٣٤	الفصل الأول
٨٣٤	مسألة التطهير عن ولوغ الكلب
٨٣٥	إن الماء إذا ورد على النجاسة على سبيل الغلبة طهرها
٨٣٥	مسألة تطهير الأرض
٨٣٦	دليل على تعين الماء في إزالة النجاسة
٨٣٧	نجاسة المنى وطهارته

٨٣٧	كيفية التطهير من بول الصبي
٨٣٧	الفرق بين بول الصبي والصبية
٨٣٧	يستحب حمل الاطفال إلى أهل الفضل للتبرك بهم
٨٣٨	دليل على أن الجلد يطهر ظاهره وباطنه بالدباغ
٨٣٨	هل يجوز أكل الجلد إذا طهر بالدباغ
٨٣٨	لايحرم الانتفاع من أجزاء الميتة التي لا حياة فيها كالشعر والسن
٨٣٨	اختلاف الفقهاء في طهارة جلد الميتة بالدباغ
٨٣٨	الفصل الثاني
٨٣٩	مسألة طهارة الخف والنعل
٨٣٩	انعقد الإجماع على أن الثوب إذا أصابته نجاسة لايطهر إلا بالغسل
٨٤٠	لبس جلود السباع والركوب عليها لا يليق بسمة أهل الصلاح
٨٤١	رواية ابن عكيم محمولة على نهى الانتفاع قبل الدباغ
٨٤١	دليل على عدم وجوب استعمال الماء أثناء الدباغ وبعد
٨٤١	الفصل الثالث
٨٤٢	قال مالك: إن الأرض يطهر بعضها بعضا
٨٤٢	الحديث المجهول لايقوم له الحجة في الحديث
٨٤٣	باب المسح على الخفين
٨٤٣	الفصل الأول
٨٤٣	إنما يجوز المسح على الخفين إذا ليسهما على كمال الطهارة
٨٤٣	دليل على أن من أدرك شيئاً من الصلاة مع الإمام يأتي بها معه
٨٤٣	تجوز الاستعانة بالخادم في الطهارة
٨٤٤	الفصل الثاني
٨٤٤	لم لا يجوز المسح على الخف للمغتسل ويجوز للمتوضئ؟
٨٤٥	أقوى الدليل على الفرق الزائفة المانعة بمسح الخف
٨٤٥	تعريف "معلول الحديث"
٨٤٥	مسألة "المسح على الجوربين"
٨٤٦	الفصل الثالث
٨٤٦	باب التيمم



٨٤٦	الفصل الأول
٨٤٦	بعض خصائص الأمة المحمدية
٨٤٧	دليل على أن الصلاة بالتييم لا تجوز عند القدرة على الوضوء بالماء
٨٤٧	يجوز التيمم بما يقع عليه اسم التراب في كل أرض
٨٤٧	بيان معنى "الصعيد"
٨٤٨	مذهب الجمهور أن التيمم ضربتان
٨٤٨	التيمم لا يصح ما لم يعلق غبار في اليد
٨٤٩	الفصل الثاني
٨٤٩	شرح حديث: «إن الصعيد الطيب وضوء المسلم»
٨٥٠	شفاء الجهل السؤال
٨٥٠	دليل على أنه لا يجوز الإفتاء بغير العلم
٨٥٠	الجمع بين التيمم والغسل للمجروح
٨٥٠	الفصل الثالث
٨٥١	التيمم فرع على الوضوء وتخفيف عند الجمهور
٨٥١	باب الغسل المسنون
٨٥١	الفصل الأول
٨٥١	لا يصح غسل الجمعة قبل الصبح
٨٥٢	توجيه إطلاق الواجب على غسل يوم الجمعة
٨٥٢	الفصل الثاني
٨٥٢	هل يجب الغسل على من غسل ميتاً؟
٨٥٣	الدليل على أن غسل يوم الجمعة غير واجب
٨٥٣	يستحب الغسل من الحجامة للنظافة
٨٥٤	يستحب الغسل لمن أسلم حديثاً إذا لم يجب عليه الغسل في كفره
٨٥٤	الفصل الثالث
٨٥٥	باب الحيض
٨٥٥	الفصل الأول
٨٥٥	المراد بـ "الاعتزال" في الآية "فاعتزلوا النساء في الحيض"
٨٥٥	من أتى الحائض عالماً عصى ومن استحله كفر

٨٥٦	آراء الفقهاء فيما يجوز الانتفاع في الحيض
٨٥٦	إذا أخرج المعتكف بعض أعضائه من المسجد لم يطل اعتكافه
٨٥٧	يجوز للمحائض أن تتناول الشيء بيدها من المسجد
٨٥٧	أعضاء المحائض كلها سوى الفرج طاهرة
٨٥٧	الفصل الثاني
٨٥٧	تغليظ إتيان المحائض
٨٥٧	تعريف الكاهن
٨٥٨	هل يجب التصديق على من وطئ امرأته في الحيض؟
٨٥٨	الفصل الثالث
٨٥٩	حديث عائشة: "كنت إذا حضت نزلت عن المائل إلخ" وهل هو منسوخ؟
٨٥٩	باب المستحاضة
٨٥٩	الفصل الأول
٨٥٩	تعريف دم الاستحاضة
٨٦٠	ما الحكم إذا تعارضت العادة والتميز
٨٦٠	الفصل الثاني
٨٦٠	يجوز للمستحاضة الاعتكاف في المسجد والطواف
٨٦١	بعض أحكام الاستحاضة .
٨٦٣	مسألة الاغتسال للمستحاضة
٨٦٣	الفصل الثالث
٨٦٤	كتاب الصلاة
٨٦٤	تحقيق الشيخ السهروردي في اشتقاق الصلاة
٨٦٤	الفصل الأول
٨٦٦	تكفير الحسنات للسيئات
٨٦٧	وجه التوفيق بين الأحاديث المختلفة الواردة في بيان أفضل الأعمال
٨٦٧	شرح حديث: «بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة»
٨٦٨	تعريف العبودية
٨٦٨	حكم تارك الصلاة عمداً

٨٦٩	الفصل الثانى
٨٦٩	قد تطلق كلمة "العهد" على الوعد مبالغة فى إغجار الوعد وإيفائه
٨٦٩	بعض ما يتعلق بتربية الأولاد
٨٧٠	الفصل الثالث
٨٧١	الصلاة عماد الدين
٨٧٤	باب المواقيت
٨٧٤	الفصل الأول
٨٧٤	المراد بزوال الشمس
٨٧٤	دليل على أنه لا اشتراك بين وقت الظهر والعصر
٨٧٥	وقت العصر يمتد إلى غروب الشمس
٨٧٥	وقت المغرب يمتد إلى غروب الشفق
٨٧٦	شرح قوله : «تطلع بين قرنى الشيطان»
٨٧٦	المراد بـ "الإبراد بالظهر"
٨٧٧	الفصل الثانى
٨٧٧	الفرق بين "النوم" والظل"
٨٧٨	الفصل الثالث
٨٧٩	تنبيه عمر بن عبد العزيز لعروة
٨٧٩	المراد بالمحافظة على الصلاة
٨٨٠	حقيقة طول الظل وقصره
٨٨١	باب تعجيل الصلوات
٨٨١	الفصل الأول
٨٨١	وجه تسمية العشاء "عتمة"
٨٨١	دليل على كراهية النوم قبل العشاء
٨٨١	مسألة الكلام والتحدث بعد العشاء
٨٨٢	حكم السجدة على الثوب الملبوس
٨٨٣	أحوال هذا العالم عكس أمور ذلك العالم وآثارها
٨٨٤	وجه تخصيص العصر بالاهتمام والمحافظة
٨٨٥	المراد بحبط الأعمال عند ترك صلاة العصر

- ٨٨٧ الحث على أداء الصلاة في أول الوقت
- ٨٨٧ الحث على موافقة الأمراء فى غير معصية
- ٨٨٧ دليل على صلق النبوة
- ٨٨٧ آراء الفقهاء فى مسألة إدراك ركعة قبل طلوع الشمس وغروبها
- ٨٨٨ إذا أدرك من لاتجيب عليه الصلاة ركعة من وقتها وجبت عليه تلك الصلاة
- ٨٨٨ حكم الصلاة إذا صلى ركعة فى الوقت ثم خرج الوقت
- ٨٨٨ إذا أدرك المسبوق مع الإمام ركعة أو جزءاً كان مدركاً لفضيلة الجماعة
- ٨٨٨ تعريف "الكفارة"
- ٨٨٨ وجوه التفسير فى آية : ﴿واقم الصلاة لذكرك﴾
- ٨٨٩ أولى مكان الذكر وأفضله هو الصلاة
- ٨٨٩ دليل على أن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد ناسخ
- ٨٨٩ الفصل الثانى
- ٨٨٩ "الكنز" فى النكاح
- ٨٨٩ الصلاة على الجنابة لانتكراه فى الأوقات المكروهة
- ٨٩٠ اختار أهل العلم من الصحابة والتابعين تعجيل المغرب
- ٨٩٢ التوفيق بين أحاديث التغليس والإسفار
- ٨٩٢ الفصل الثالث
- ٨٩٢ هل الأفضل تقديم العشاء أو تأخيرها؟
- ٨٩٤ المراد بإمام العامة وإمام الفتنة
- ٨٩٤ دليل على جواز الصلاة خلف الفرقة الباغية وكل بر وفاجر
- ٨٩٤ باب فضائل الصلاة
- ٨٩٤ الفصل الأول
- ٨٩٤ فضيلة صلاة الفجر والعصر وتوجيه قوله : «لن يلج النار إلخ»
- ٨٩٦ ما المراد بـ "ذمة الله" ؟
- ٨٩٦ الترغيب فى الاستباق إلى الصف الأول
- ٨٩٧ بيان معنى "التهجير"
- ٨٩٧ الإبراد بالظهر رخصة والتهجير سنة
- ٨٩٧ شاهد على استعمال "ليس" للنفى العام المستغرق به للجنس

٨٩٩	تسمية الأعراب المغرب العشاء، والعشاء بالعتمة
	توجيه إطلاق لفظ العتمة على العشاء فى حديث أبى هريرة مع
٨٩٩	النهى عنه
٩٠٠	اختلاف العلماء فى تعيين الصلاة الوسطى
٩٠١	الفصل الثانى
٩٠١	تسمية صلاة الفجر قرآنا
٩٠١	الفصل الثالث
٩٠٢	التبكير إلى السوق قبل أداء الفرائض محظور
٩٠٣	باب الأذان
٩٠٣	الفصل الأول
٩٠٣	كيفية مشروعية الأذان
٩٠٣	هل الإقامة فرادى أو مثنى؟
٩٠٤	حكم الترجيع فى الأذان عند الفقهاء
٩٠٤	معانى صيغة "أفعل" التفضيل
٩٠٥	بيان معنى "حى على الصلاة"
٩٠٥	الفصل الثانى
٩٠٦	تفصيل سبع عشرة كلمة للإقامة
٩٠٦	تعريف "التثويب"
٩٠٧	الفصل الثالث
٩٠٧	مشروعية الأذان بوحى أم باجتهاد النبى ﷺ
٩٠٧	إضافة «الصلاة خير من النوم» فى أذان الفجر
٩٠٩	الحكمة من جعل الأصبعين فى الأذنين عند الأذان
٩٠٩	باب فضل الأذان وإجابة المؤذن
٩٠٩	الفصل الأول
٩٠٩	شرح حديث: «المؤذنون أطول الناس أعتاقا يوم القيامة»
٩١١	الحث على است فراغ الجهد فى رفع الصوت بالأذان
٩١١	تعريف «الوسيلة»
٩١٢	الحال والحول والمناسبة بين الخيلة وجوابها بالحوقة

٩١٢	استحباب إجابة المؤذن
٩١٢	أسباب المنع من الإجابة
٩١٣	شرح دعاء إجابة المؤذن
٩١٤	الأذان إعلام بحضور الوقت والإقامة إعلام بفعل الصلاة
٩١٥	الفصل الثاني
٩١٥	شرح قوله: الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن
٩١٥	الإمامة أفضل أو الأذان؟
٩١٥	دليل على استحباب تولى الأذان وكراهية تولى الإمامة
٩١٦	دليل على جواز الأذان والإقامة للمنفرد
٩١٨	مسألة أخذ الأجرة على الأذان
٩١٩	قبولية الدعاء بين الأذان والإقامة
٩٢٠	الفصل الثالث
٩٢١	باب تأخير الأذان
٩٢١	الفصل الأول
٩٢١	المراد بالفجر المستطير والفجر المستطيل
٩٢٢	دليل على فضل الإمامة على الأذان
٩٢٣	الانصراف عن المكان الذى تصيب فيه الإنسان الغفلة والنسيان
	التوفيق بين نومه عليه السلام ليلة التعريس وقوله: «إن عيني تمانان ولا ينام قلبي»
٩٢٣	دليل على جواز تقديم الإقامة على خروج الإمام
٩٢٤	الجمع بين النهي عن السعى فى الحديث وآية: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾
٩٢٤	هل يسعى من يخاف فوات تكبيرة الإحرام أم لا؟
٩٢٤	ما يستحب من الآداب للذهاب إلى الصلاة
٩٢٤	الفرق بين السكينة والوقار
٩٢٥	الفصل الثالث
٩٢٥	مسألة خلق أفعال العباد وكسبها
٩٢٦	باب المساجد ومواضع الصلاة
٩٢٦	الفصل الأول
٩٢٧	يجوز النفل داخل الكعبة عند عامة العلماء واختلف فى الفرض

- ٩٢٧ زواية ابن عباس متصل قطعاً ومرسلاً كما زعمه البعض  
 ٩٢٨ التوفيق بين الروايات المختلفة المتعلقة بصلاة النبي ﷺ داخل الكعبة  
 ٩٢٨ شرح حديث : «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد»  
 ٩٢٩ بعض مسائل النذر المتعلقة بالمساجد الثلاثة  
 ٩٢٩ فضيلة "رياض الجنة"  
 ٩٣٠ التقرب بالمساجد ومواضع الصلحاء مستحب  
 ٩٣١ فضيلة بناء المسجد لله  
 ٩٣٢ كثرة الخطى إلى المسجد سبب لزيادة الأجر  
 ٩٣٤ حكاية رجل من التابعين خاف الله ، فرزق علم الرؤيا وتأويل الأحاديث  
 ٩٣٤ وجه مضاعفة أجر الصلاة مع الجماعة في المسجد  
 ٩٣٥ لا يجوز أن يكون في المسجد كل أمر لم يبين المسجد له من الأمور الدنيوية  
 ٩٣٦ ينبغي ابتعاد المساجد عن كل ما له رائحة كريهة.  
 ٩٣٧ الآداب الظاهرة والباطنة مرتبطة بعضها مع بعض  
 ٩٣٧ مسألة البصاق عن اليسار  
 ٩٣٧ انتهى عن اتخاذ قبور الأنبياء عليهم السلام مساجد  
 ٩٣٨ حكم الصلاة في المقابر  
 ٩٣٨ شرح حديث : «اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم ولا تتخذوها قبوراً»  
 ٩٣٩ الفصل الثاني  
 ٩٣٩ قبلة المدينة واقعة بين المشرق والمغرب  
 ٩٤٠ جواز الشرب بماء زمزم ونقله إلى البلاد البعيدة  
 ٩٤٠ كيفية بناء المساجد على عهد رسول الله ﷺ وعهد الخلافة  
 ٩٤١ الوعيد على نسيان القرآن .  
 ٩٤١ الإشارة العظمى للمشائين إلى المساجد  
 ٩٤٢ "التعاهد" أفصح من "التعهد"  
 ٩٤٣ ما المراد من "عمارة المسجد" في الآية؟  
 ٩٤٤ توجيه قوله : «رأيت ربي عز وجل في أحسن صورة»  
 ٩٤٤ المراد بـ "أحسن صورة"  
 ٩٤٥ مذهب أهل العلم في الحديث المتشابه أن يؤمن بظواهره

- ٩٤٦ بيان معنى: "فعلمت ما فى السموات والأرض"
- ٩٤٧ المراد بـ "الحياة الطيبة" الرزق الحلال وحلاوة الطاعة
- ٩٤٧ المراد بقوله: "ضامن على الله"
- ٩٤٩ وجه تسمية النافلة بالتسيحات
- ٩٤٩ بيان معنى "العلتين"
- ٩٥٠ قول إبراهيم عليه السلام: إن الجنة طيبة التربة، عذبة الماء إلخ
- ٩٥١ معنى تناشد الأشعار
- ٩٥١ يجوز تناشد الأشعار فى المسجد إذا كان فى مدح الحق وذم الباطل
- ٩٥٢ من سبىء الآداب رفع الصوت فى المسجد
- ٩٥٣ كراهة التحلق والاجتماع يوم الجمعة قبل الصلاة
- ٩٥٣ السبعة مواطن التى نهى النبى ﷺ عن الصلاة فيها
- ٩٥٣ حكم الصلاة فى المقبرة والحمام
- ٩٥٤ لا بأس بالصلاة فى المقبرة إن كان المكان طاهرا
- ٩٥٤ الفرق بين مراض الغنم وأعطان الإبل فى حق جواز الصلاة وعدمه
- ٩٥٤ هل النهى عن الصلاة فى المواطن السبعة يدل على الفساد؟
- ٩٥٤ حكم زيارة القبور للنساء
- ٩٥٥ بعض آداب المفتى من السنة
- ٩٥٦ الفصل الثالث
- ٩٥٦ إتيان المسجد لغير ما بنى له ممنوع لاسيما مسجد النبى ﷺ
- ٩٥٧ لا ينبغي للحائض أن تدخل فناء مسجد الجماعة
- ٩٥٨ البزاق إلى القبلة ممنوع
- ٩٦٠ جواب إشكال ابن الصلاح بأن الجمع بين الحسن والصحيح فى حديث واحد جمع بين المتنافيين
- ٩٦٢ الدلالة على أولوية المسجد الحرام فى الفضل والشرف
- ٩٦٢ باب الستر
- ٩٦٢ الفصل الأول
- ٩٦٢ المراد من الاشتغال بالثوب فى الصلاة
- ٩٦٣ حكمة النهى من الصلاة فى الثوب الواحد



٩٦٤	الاشياء الظاهرة تؤثر فى النفوس الطاهرة والقلوب الزكية أيضاً
٩٦٥	الفصل الثانى
٩٦٥	من آداب الصلاة زر القميص
٩٦٥	إطالة النيل مكروهة عند الشافعى فى الصلاة وغيرها
٩٦٥	طهارة الظاهر مؤثرة فى طهارة الباطن
٩٦٦	دليل على أن رأس المرأة عورة
٩٦٧	دليل على أن ظهور القدم فى الصلاة عورة
٩٦٧	النهى عن السدل فى الصلاة وبيان معناه والحكمة فى كراهته
٩٦٨	هل تصح صلاة المستصحب للنجاسة إذا كان جاهلاً؟
٩٦٧	دليل على حرص الصحابة على متابعة النبي ﷺ
٩٦٨	الفصل الثالث
٩٦٨	دليل على جواز الصلاة على شئ يحول بينه وبين الأرض
٩٦٨	الصلاة على الأرض أفضل
٩٦٩	الصلاة فى الثرين أفضل بالإجماع
٩٧٠	باب السترة
٩٧٠	بيان معنى السترة والحكمة فيها
٩٧٠	سترة الإمام سترة المأموم
٩٧٠	الفصل الأول
٩٧١	نهى النبي ﷺ من لباس النساء
٩٧٢	المراد بقوله : " فليدفعه، فإن أبى فليقاتله "
٩٧٢	المراد بقطع الصلاة على المصلى قطع الخشوع
٩٧٢	لا تقطع الصلاة بمرور أحد بين يدى المصلى عند جمهور العلماء
٩٧٣	إن مرور الحمار بين يدى المصلى لا يقطع الصلاة
٩٧٣	الفصل الثانى
٩٧٣	ما رواه أبو داود من حديث الخط بين يدى المصلى ضعيف
٩٧٤	لا يبطل الصلاة شئ من الدفع
٩٧٤	دليل على أن المرأة والكلب والحمار لا يقطع الصلاة
٩٧٥	الفصل الثالث

٩٧٦	باب صفة الصلاة
٩٧٦	الفصل الأول
٩٧٦	الفرق بين قوله: "وعليك" وقوله: "عليك" بدون واو
٩٧٧	حكم الطمأنينة في هيئات الصلاة
٩٧٨	دليل على وجوب القراءة في الركعات كلها
٩٧٨	حديث أبي هريرة مسموع على بيان الواجبات دون السنن
٩٧٨	توجيه سكوت النبي ﷺ عن تعليم الرجل أولاً حتى افتقر إلى الرجعة
٩٧٨	ينبغي الرفق بالمتعلم والجاهل وإيضاح المسألة له وتلخيص المقاصد
٩٧٩	يستحب السلام عند اللقاء وإن تكرر مع قرب العهد
٩٨٠	آراء الفقهاء في وجوب الرفع من الركوع والاعتدال وعدم وجوبه
٩٨٠	رفع اليدين عند التحريم مسنون باتفاق الأئمة واختلفوا في كيفية
٩٨١	تعريف "الحديث المرفوع"
٩٨١	جمع الشافعي بين الروايات الثلاث في كيفية رفع اليدين
٩٨١	دليل على استحباب جلسة الاستراحة
٩٨٢	المراد بـ «طول القنوت» طول القيام والقراءة
٩٨٢	الفصل الثاني
٩٨٥	الأفضل في النوافل ركعتان عند الشافعي وأربع ركعات عند أبي حنيفة
٩٨٦	المراد بقوله: «فهو خلداج»
٩٨٦	الفصل الثالث
٩٨٦	شرح قوله: «تكلتك أمك»
٩٨٦	لم يكن يخفى على النبي ﷺ شيء في عالم الشهادة
٩٨٧	باب ما يقرأ بعد التكبير
٩٨٧	الفصل الأول
٩٨٧	الأدعية الواردة فيما بعد التحريم
٩٩٠	كلمة "تباركت" لا تستعمل إلا لله
٩٩١	الفصل الثاني
٩٩١	بيان معنى «سبحانك اللهم وبحمدك»
٩٩١	قول داود عليه السلام في شكر الله تعالى

٩٩٢	حديث عائشة الذي رواه المؤلف بالضعف حديث حسن مشهور
٩٩٣	إجماع أئمة الحديث على أنه يشترط فيمن يحتج بحديثه العدالة والضبط
٩٩٤	شرح قوله : «وهمزه الموتة»
٩٩٤	حكم السكتات فى الصلاة
٩٩٥	الفصل الثالث
٩٩٥	شرح قوله : «أنا أول المسلمين»
٩٩٥	باب القراءة فى الصلاة
٩٩٥	الفصل الأول
٩٩٥	وجه تسمية فاتحة الكتاب
٩٩٦	شرح قوله عليه السلام : «فصاعدا»
٩٩٦	بيان معنى «خداج»
٩٩٧	دليل على وجوب تعيين الفاتحة فى الصلاة
٩٩٧	دليل على أن البسملة ليست آية من الفاتحة
٩٩٧	شرح حديث : «قسمت الصلاة بيني وبين عبدى»
٩٩٨	مسألة قراءة البسملة قبل الفاتحة
٩٩٩	التأمين بعد الفاتحة لموافقة تأمين الملائكة الحفظة
١٠٠٣	إطالة الصلاة المؤدية إلى مفارقة الجماعة فتنة
١٠٠٣	دليل على جواز اقتداء المقترض بالتنفل
١٠٠٣	من أدى الفريضة بالجماعة جاز له إعادتها
١٠٠٢	تفصيل بعض السور التى كان عليه السلام يقرأها فى الصلوات الخمس
١٠٠٤	السور التى كان يقرأها عليه السلام فى الجمعة والأضحى والفطر
١٠٠٥	الفصل الثانى
١٠٠٥	لغتان فى «آمين»
١٠٠٦	من دعا يستحب أن يقول آمين بعد دعائه
١٠٠٦	بيان اتساع وقت المغرب من النبى ﷺ
١٠٠٧	صلاة عمر بن عبد العزيز تشبه صلاة النبى ﷺ
١٠٠٨	مسألة قراءة الفاتحة خلف الإمام
١٠٠٩	حديث عبد الله بن أبى أوفى محمول على الورد دون الصلاة

١٠٠٩	مسألة قراءة بعض الكلمات غير القرآن من التسييح وغيره فى الصلاة
١٠١٢	الفصل الثالث
١٠١٢	مداومة قراءة بعض السور فى الصلاة
١٠١٣	باب الركوع
١٠١٣	الفصل الأول
١٠١٤	دليل على وجوب الطمأنينة فى الصلاة
١٠١٤	تفسير قول عائشة: "يتأول القرآن"
١٠١٥	نهى النبى ﷺ عن القراءة فى الركوع والسجود
٠٠١٥	لا تبطل الصلاة بالقراءة فى الركوع والسجود إلا بقراءة الفاتحة
١٠١٦	الاعتراف بالعجز عن أداء حق الحمد بعد استغراق المجهود
٠٠١٨	الفصل الثانى
٠٠١٨	حكم تعديل الأركان فى الركوع والسجود عند الفقهاء
١٠١٩	الفصل الثالث
١٠٢٠	تعريف السرقة وهى نوعان : متعارف، وغير متعارف
١٠٢١	باب السجود وفضله
١٠٢١	الفصل الأول
١٠٢١	مسألة السجود على الأعضاء السبعة عند الفقهاء
١٠٢٢	كيفية الاعتدال فى السجود
١٠٢٢	استدلال أبى حنيفة على كون ثملة سليمان عليه السلام أنثى
١٠٢٣	التأنيث اللفظى حسب بيان ابن الحاجب
١٠٢٣	الكبائر تنشأ فى الغالب من الإصرار على الصغائر
١٠٢٤	صفات الأفعال أدنى رتبة من صفات الذات
١٠٢٤	شرح قوله: «لا أحصى ثناء عليك»
١٠٢٦	شواهد وقوع "الحال" سادة مسد "الخبر"
١٠٢٦	فرقة المعتزلة ووجه تسميتها
١٠٢٧	مرافقة النبى ﷺ لا تنال إلا بالتقرب إلى الله سبحانه وتعالى
١٠٢٨	الفصل الثانى
١٠٢٩	يستحب للساجد أن يضع ركبتيه ثم يديه

١٠٢٩	الفصل الثالث
١٠٢٩	شرح قوله: «وأن يوطن الرجل المكان في المسجد كما يوطن البعير
١٠٢٩	النهى عن الإتياء بين السجدين وبيان معناه
١٠٣٠	ينبغي للمعلم والمرشد أن يكون رفيقا
١٠٣٠	وجه تسمية الركوع بالخشوع
١٠٣٠	باب التشهد
١٠٣٠	الفصل الأول
١٠٣١	كيفية عقد اليمين عند الإشارة بالمسبحة
١٠٣١	دليل على أن في الصحابة من يعرف الحساب المخصوص
١٠٣٠	شرح دعاء التشهد: التحيات لله إلخ
١٠٣٢	أوجه اختيار الشافعي تشهد ابن عباس رضي الله عنه
١٠٣٣	لا خلاف أن المصلي إذا قرأ في الصلاة أى تشهد صحت صلاته هذه
١٠٣٣	سبب إنكار النبي ﷺ التسليم على الله
١٠٣٥	وجه كون السلام بصيغة الخطاب في التشهد
١٠٣٥	تعريف العبد الصالح والصلاح والفساد
١٠٣٦	الفصل الثاني
١٠٣٧	اختلاف الفقهاء في تحريك الإصبع عند الإشارة
١٠٣٧	المراد بقوله: «كأنه على الرضف» تخفيف التشهد الأول
١٠٣٨	الفصل الثالث
١٠٣٨	الحكمة من الإشارة بالسبابة في التشهد
١٠٣٩	ما المراد بقول الصحابي «السنة كذا» و«من السنة كذا»؟
١٠٣٩	باب الصلاة على النبي ﷺ وفضلها
١٠٣٩	بيان معنى «الصلاة على محمد ﷺ»
١٠٣٩	الفصل الأول
١٠٤٠	ما المراد من آل محمد ﷺ
١٠٤٠	قراءة الصلوات على النبي ﷺ في الركعة الأخيرة واجبة عند الشافعي
١٠٤٢	الفصل الثاني
١٠٤٢	معنى الصلاة من العبد والصلاة من الله تعالى على العبد

- ١٠٤٣ شرح حديث: «رد الله على روجي حتى أرد عليه السلام»
- ١٠٤٣ شرح قوله عليه السلام: «لا تجعلوا قبري عيدا»
- ١٠٤٣ المقام الأعلى للنفوس القديمة
- ١٠٤٤ لا ينبغي الاقتصاد على الرمز في كتابة الصلاة والسلام على النبي ﷺ
- ١٠٤٦ من آداب الدعاء أن يتقرب السائل إلى المستول عنه قبل طلب الحاجة
- ١٠٤٧ الفصل الثالث
- ١٠٤٨ الجمع بين الروایتين المختلفتين في الصلاة على النبي عند قبره
- ١٠٤٩ تنبغى الصلاة على النبي ﷺ قبل الدعاء ويعدله
- ١٠٤٩ باب الدعاء في التشهد
- ١٠٤٩ الفصل الأول
- ١٠٤٩ وجه تسمية الدجال مسيحا
- ١٠٤٩ شرح فتنة المحيا وفتنة الممات
- ١٠٥٠ يستحب التعوذ في التشهد الأخير
- ١٠٥١ الانصراف إلى اليمين بعد إتمام الصلاة
- ١٠٥١ الإصرار على المندوب وجعله غرما ضلالة فضلا عن الإصرار على بدعة
- ١٠٥٢ الفصل الثاني
- ١٠٥٢ الشاكر من يرى عجزه عن الشكر
- ١٠٥٣ يستحب تكثير العبادة في أمكنة مختلفة
- ١٠٥٤ الفصل الثالث
- ١٠٥٤ بيان معنى "العزم والعزيمة"
- ١٠٥٦ يسلم المأموم ثلاث تسليمات في مذهب مالك
- ١٠٥٦ باب الذكر بعد الصلاة
- ١٠٥٦ الفصل الأول
- ١٤٠٥٧ يستحب الذكر بعد الفجر والعصر إلى الطلوع والغروب
- ١٠٥٧ شرح قوله: «أنت السلام ومنك السلام»
- ١٠٥٧ زيادة قوله: «وإليك يرجع السلام» لا توجد في الروايات
- ١٠٦٠ بيان الروايات المختلفة في التسيحات بعد الصلاة
- ١٠٦٠ الغنى الشاكر أفضل من الفقير الصابر

١٠٦١	أهمية علم العدد الإجمالي والتفصيلي في الحساب
١٠٦١	<b>الفصل الثاني</b>
	العرب أفضل الأمم قدرا ووجاهة ووفاءً وسماحة وحسبا وشجاعة وفهما
١٠٦٢	وفصاحة وعفة ونزاهة
١٠٦٢	فضيلة صلاة الإشراف
١٠٦٢	<b>الفصل الثالث</b>
١٠٦٤	فضيلة قراءة آية الكرسي
١٠٦٥	فضائل بعض التسيّجات بعد صلاة الفجر والمغرب
١٠٦٦	باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح منه
١٠٦٦	<b>الفصل الأول</b>
١٠٦٧	حكم تسميت العاطس في الصلاة
١٠٦٧	دليل على أن الفعل القليل لا يبطل الصلاة
١٠٦٧	الفرق بين الكاهن والعراف
١٠٦٨	تعريف علم الخط
١٠٦٩	رد السلام بعد الخروج من الصلاة سنة
١٠٦٩	بيان معنى الاختصار في الصلاة ونهى النبي ﷺ عنه
١٠٧٠	حكم الالتفات في الصلاة
١٠٧١	حكم رفع البصر إلى السماء في الدعاء في غير الصلاة
١٠٧١	دليل على أن لمس ذوات المحارم لا ينقض الطهارة
١٠٧١	إن ثياب الأطفال وأبدانهم محمولة على الطهارة ما لم يعلم فيه نجاسة
١٠٧١	الأفعال المتعددة إذا تقاصلت لا تفسد الصلاة
١٠٧٢	دليل على أن الجن موجودون وأنه قد يراهم بعض الناس
١٠٧٣	إن المصلي إذا خطر بباله ما ليس من أفعال الصلاة لا تبطل الصلاة
١٠٧٣	<b>الفصل الثاني</b>
١٠٧٤	سبب النهي عن التشبيك بين الأصابع في الصلاة
١٠٧٤	ما يستحب للمصلي أن ينظر إليه في الصلاة؟
١٠٧٨	<b>الفصل الثالث</b>
١٠٨٠	باب السهو

- ١٠٨٠ الفصل الأول
- ١٠٨١ بيان أن سجدة السهو قبل السلام أو بعده
- ١٠٨٢ شرح " حديث ذى اليدين "
- ١٠٨٣ قصة ذى اليدين كانت قبل بدر ثم أحكمت الأمور
- ١٠٨٣ ذو اليدين رجل من بنى سليم يقال له : " الخرياق "
- ١٠٨٤ مسألة الكلام فى الصلاة عمداً أو نسياناً
- ١٠٨٤ إجابة الرسول عليه الصلاة والسلام لا تبطل الصلاة
- ١٠٨٤ التلقيب للتعريف جائز دون التهجين
- ١٠٨٤ من تكلم ناسياً فى صلاته لم تفسد صلاته
- ١٠٨٤ إذا سهى فى صلاة واحدة مرات أجزأته جميعها سجدة واحدة عند عامة الفقهاء
- ١٠٨٥ من تحول عن القبلة ساهياً لا إعادة عليه
- ١٠٨٥ الفصل الثانى
- ١٠٨٥ ثبوت التشهد بعد سجدة السهو عند أبى حنيفة
- ١٠٨٦ الفصل الثالث
- ١٠٨٦ الشك فى عدد ركعات الصلاة







مكتبة  
فدائفة

